

تفسیر مطہری

جلد یازدہم

سورۃ المہجرات سے سورۃ التحریم تک
پارہ ۲۶ رکوع ۱۳ تا پارہ ۲۸

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شہناز اللہ عثمانی مجددی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبد الدائم الجلالی

رفیق ندوۃ المصنفین

ناشر

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی — فون ۲۱۳۷۸

کالج دہشت و جمنیشن نمبر
اس ترجمہ و تہذیب کے حقوق ملکیت پاکستان میں عرصہ دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

باہتمام : ظہیر اشرف، مختلف، دارالاشاعت کراچی
طبعیت : ۱۹۹۹ء کلکتہ پرنس کراچی۔
نفاذیت : صفحات درجہ جلد

﴿..... ملنے کے پتے﴾

ادارہ اشاعت دارالعلوم کراچی
ادارہ اشاعت دارالعلوم کراچی
کتبہ سید احمد شہید دروازہ اول دور
کتبہ سید احمد شہید دروازہ اول دور
کتبہ سید احمد شہید دروازہ اول دور

پتہ اشاعت دارالعلوم کراچی
پتہ اشاعت دارالعلوم کراچی
کتبہ سید احمد شہید دروازہ اول دور
کتبہ سید احمد شہید دروازہ اول دور
کتبہ سید احمد شہید دروازہ اول دور

بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم

عرض ناشر

اللہ تعالیٰ کا نام ہے کہ سنی اہل کی خوشی کے بعد دارالاشاعت کو اپنی کی بجائے سے حقیر مٹری مدد و کامیابی نیشن زبور خیل سے آراستہ ہو کر تار، نیچ کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔

میرے والد ماجد جناب الحاج محمد رضی اللہ عنہ رحمۃ اللہ علیہ نے جلیل الشاعت دین کے بڑے فخر و نظر قرآن، حدیث، فقہ و تصوف، سیرت و تاریخ کی متعدد کتب اللہ رب العزت کی خدمت میں پیش کیا۔ یہ بھی خواہش تھی کہ حقیر مٹری کی طباعت و اشاعت کا شرف بھی حاصل کریں کہ ان حضرات تاجدار اللہ تعالیٰ کی خدمت میں اس حقیر میں ایک خاص طرز یہ بھی اختیار فرمایا کہ مسک کے اعتبار سے اصناف اور ثانوی مسک کے نظر میں امتیازات بھی دیا جائے اور یہ بھی امتیاز کہ اصناف کا اس سلسلے میں کیا تمام ہے اس وجہ سے اس کی افادیت اور بھی بہت بڑھ گئی ہے، نیز معتقد ہر محقق علیہ ایک طرف قرآن و حدیث اور فقہ میں اسے حق کے ماحولہ میں شامل ہے تو دوسری طرف یا فنی علوم اور تاریخی و سلوک میں بھی شرافت سمجھے جاتے تھے، شاید اسی وجہ سے یہ حقیر تمام دینی مکتوبوں میں مسک بھی جاتی ہے۔

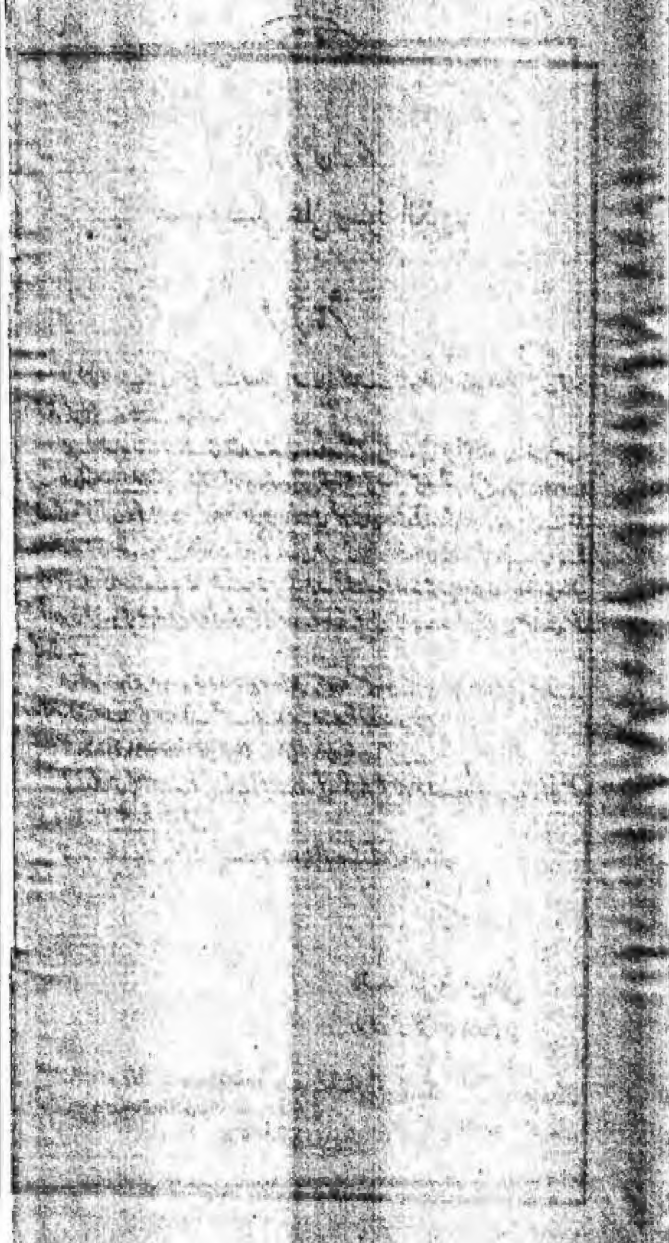
اس حقیر کا دورہ تحریر ۱۹۹۱ء میں عبد اللہ ام جلالیہ مدظلہ علیہ نے دعاۃ العصفیٰ دہلی کے ذریعہ اتمام فرمایا تھا، لیکن یہ حقیر اب تک تمام کتب و مسودات مستحیث تھی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم نے (حسب اجازت حکومت سندھ پاکستان) DPR (NO/12) FEB/91. 213.24.3.1991 سے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔

حقی الامکان اس کی اشاعت میں خوشی کی ہے کہ افلاکات رو جائیں، لیکن پھر بھی تمام حضرات سے درخواست ہے کہ کوئی غلطی نظر آئے تو فوراً ہر کو مطلع فرما کر منسوخ فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کو شرف قبولیت سے فو فیں و دریا آخرت کے لئے نافع بنائیں، آمین

قالب دعا خلیل اشرف عثمانی
والہ محمد رضی اللہ عنہ و رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

نوٹ:- یہ حقیر تحریر: محمد اکبر اور لکھنؤ طبع و اشاعت پر مستجاب القبول ہے، لیکن یہ حقیر نے ایک شخص کا کہنا کہ اس کتابت اور اشاعت طبع و اشاعت کے ساتھ اور کتابت کے نسخہ کے ساتھ اور حضرات کے مقامات کو انداز لائن کر کے
جنوری کو مستشرقین کو قبول فرمائے ہیں



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۲	اور سے۔	۵۸	رسول اللہ ﷺ نے حضور مکیں بدر پر غزوت کو لڑا تو اس کے فغان اٹھنا جو کچھ تم سے ہوا وہ کیا کیا کیا تم نے اس کو پیچھے فرمایا تم لوگ ان مقدسوں سے زائد نہیں بنے لیکن وہ جواب میرا ہے کہ تم جواب دے سکتے ہو۔
۱۵	معرن کا قصہ	۶۰	وَلَا تَزِرُ وَازِرَاتُكُمُ وِزْرَکُمْ
۱۹	ایک شہر ابراہیم کا زاد	۶۲	وَقَدْ عَلِمْتُمُ اللَّذَاتِ يَأْتِيَنَّکُمْ فَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا فَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۲۰	بیداری میں سحران ہونا حق ہے۔	۶۳	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۲۱	یہیہ میں سحران ہونے کی حدیث (ایک شہر) مات، عزری اور حکمت کو دیکھ کے بعد احادیث پر ایک مرتبہ	۶۴	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۲۲	کائنات سے پر آمد ہوا۔	۶۵	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۲۳	منزل: قطعی دیکھ کے خلاف ظن پر غش کرنا جائز نہیں اس کے علاوہ ظن دیکھ کے غش کرنا جائز ہے۔	۶۶	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۲۵	ایک عظیم شہر ابراہیم	۶۷	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۲۸	خضر اس شخص کو دیکھ کر کہا ہوا کہ کایاں	۶۸	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۲۹	منزل: اگر اللہ چاہے گا تو میرا کلام معاف کر دے گا	۶۹	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۰	مغیرہ میں ہوں کی گزارشت کا۔	۷۰	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۱	احادیث: مقدس شخص، آدم کو یہ کیا پھر اس کی پشت پر ہاتھ پھیرا۔	۷۱	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۲	چالیس روز تک قول کا قول دیکھ لیتی ہیں کہ یہی میں تیار ہو جاتا ہے۔	۷۲	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۳	حدیث قدسی: میرے لئے شروع دن میں چند راتیں بچا کر۔	۷۳	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۴	آیت: اَلَا تَرٰ کُلَّ شَیْءٍ عِنْدَکُمْلَیْسَ بِالْوَاحِدِ وَوَحْدًا	۷۴	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۵	شہر: ابراہیم	۷۵	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۶	نیک اور بھلا کا قسم دینا ترک کر دیا جاتا ہے تو عام ہر	۷۶	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۷	نیکو خطاب آجاتا ہے۔ حدیث	۷۷	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۸	منزل: کیا میرے گمراہوں کے دہانے سے میرے	۷۸	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۳۹	بروزاب ہو جاتا ہے۔	۷۹	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۴۰	منزل: کیداروں کے عمل خیر کرنے کا ثواب (میت)	۸۰	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۴۱	کوٹا ہے۔	۸۱	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۴۲	آقا اللہ نے لکھے والے دونوں فرشتے مومن کی قبر پر کھڑے بیٹھ و طویل کرتے ہیں مومن کے لئے	۸۲	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۴۳	(آقا اللہ نے میں کو لکھ دیتے ہیں۔)	۸۳	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۴۴	نیکوں کا ثواب دوسروں کو بخش دینا اور میرے کو ثواب پہنچانا۔ احادیث	۸۴	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۴۵	حقوق میں غور و خفاقی (کی ذات) میں غور کرو	۸۵	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۴۶	اللہ کی ذات میں غور کرنے کی بھی وصول الی اللہ سے	۸۶	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا
۴۷	دین میں ہے دین الی اللہ و تَتَجَمَّعُ	۸۷	وَمِنْ تَحْتِہَا یُخْرِجُکُمْ فَتَنْتَبِہُوا

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۰۲	تہمدی اور بدوی و تہمدی کی مثال اسکا ہے جیسے کسی شخص نے کسی کو تہمدی پر رکھا (اللہ عیث)	۱۷۹	پانچ گھر کرتے ہیں جو لوگ کہتے ہیں کہ ہم پر اللہ کے فضل سے بدش ہوئی وہ مومن ہیں اور جو لوگ کہتے ہیں ہم پر بھستری وجہ سے بدش ہوئی وہ کافر ہیں (حدیث قدسی)
۲۰۳	میری امت میں ہمیشہ ایک گروہ اللہ کے علم پر قائم رہے گا۔ حدیث۔	۱۸۰	مسئلہ: مومن کی فراموشی سے اللہ کا قرب حاصل ہوتا ہے برکت کو جو سورہ اللہ پر ہے گلاس کو کافہ نہ ہوگا۔ (حدیث)
۲۰۴	رسول اللہ ﷺ سونے سے پہلے بیٹھا تو سورہ تہم ج سے شروع ہوتی تھی پھر جتنے تھے	۱۸۱	کہ سورہ الحجید رک
۲۰۵	نک سوروہ الحکادانہ کہ	۱۸۲	حضور ﷺ نے پڑھتے تھے اللہم رب السموات
۲۰۶	غور کے شور نے بپ غور سے غلام کیا تو انہوں نے اس کا غلام رسول ﷺ سے کیا۔	۱۸۳	والعزیز
۲۰۷	اسلام میں یہ پہلا غلام ہے	۱۸۴	دفعہ میں کہ رسول اللہ ﷺ نے چار باتوں کا حکم دیا اور
۲۰۸	غلام کا حق	۱۸۵	چار چیزوں کی ممانعت فرمائی کہ حدیث
۲۰۹	مسئلہ: غلام کے مسائل	۱۸۶	راویہ امین اتفاق
۲۱۰	ایک اعتراض	۱۸۷	مسئلہ سے پہلے راویہ امین علی غریب کرنے اور جلا
۲۱۱	مسائل متفرقہ	۱۸۸	کے لئے مالی عد کرنے کی فضیلت۔ حضرت ابو بکر
۲۱۲	فائدہ: غلام بیکاری قرار دیا ۹۰ روز سے رکھے کیلئے	۱۸۹	حدیث (تاریخ فضیلت)
۲۱۳	کلمہ غلام میں کل مبعثرت کی شرط ہے لیکن ۱۰ مکتبوں کو کلمہ کھلانے کے بدلے میں کل مبعثرت کو دیا نہیں	۱۹۰	آیت تفسیری: یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِّمَنْ لِّیْکُمْ اِلٰہٌ غَیْرُ اللّٰہِ فَاَعْبُدُوْهُ (آیت حدیث)
۲۱۴	نری غلامان القید کردہ غلامان آزاد نہیں اور غلامان غلام نہیں پر لانے سے پرہیز رکھو (حدیث)	۱۹۱	فصل: خود غلامت کے اسباب
۲۱۵	جب الی کتاب سلام کریں تو تم راہیم کہہ دیا کہ	۱۹۲	مناظروں اور بدعتوں کے لئے غلام ہوگا۔
۲۱۶	جب تم تین شخص ہوں تو وہ شخص شہر سے	۱۹۳	کس کو معتق کیا جائے گا۔
۲۱۷	ہے کہ باہم سر کو شہادت کریں	۱۹۴	تفصیل: معتق کے لیے کئی طور ہیں (حدیث علی)
۲۱۸	رسول اللہ ﷺ نے اہل بدر کے عہد کی عظمت کا اظہار فرمایا (حدیث)	۱۹۵	ذلک فضل اللہ الّٰہی یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَآءُ غَیْرُ مُنْزَلٍ بِرُکُوْہِ
۲۱۹	تربیت کوئی نہیں (پیشہ دئے آدمی کو اس کی جگہ سے نا اعلیٰ بلکہ اعلیٰ کر کے عہد کی عظمت کا اظہار فرمایا (حدیث)	۱۹۶	کہ اللہ پر غول جنت کو واجب کر دیتے ہیں۔
۲۲۰	غلام کی فضیلت (حدیث)	۱۹۷	ایک اعتراض
۲۲۱	حضرت علیؑ کا قول کہ اللہ کی کتاب میں ایک آیت ایسی ہے جس پر تم سے پہلے نہ کسی نے عمل کیا نہ	۱۹۸	آیت: اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَنْ یَّجْعَلَ لِّیْ رِجَالِیْ سَیْرًا یَّجْعَلُ لِّیْ رِجَالِیْ سَیْرًا یَّجْعَلُ لِّیْ رِجَالِیْ سَیْرًا یَّجْعَلُ لِّیْ رِجَالِیْ سَیْرًا
۲۲۲	میرے بعد	۱۹۹	کہ اللہ پر غول جنت کو واجب کر دیتے ہیں۔
۲۲۳	رسول اللہ ﷺ سے غلام کرنے سے پہلے جو غیرت لڑا۔	۲۰۰	مومنوں کے درجہ کا کلمہ تامل سے ہوگا۔
۲۲۴	آخر سے یہ کہتے تھے: میں نے یہاں تک نہ	۲۰۱	آیت: اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَنْ یَّجْعَلَ لِّیْ رِجَالِیْ سَیْرًا یَّجْعَلُ لِّیْ رِجَالِیْ سَیْرًا یَّجْعَلُ لِّیْ رِجَالِیْ سَیْرًا یَّجْعَلُ لِّیْ رِجَالِیْ سَیْرًا
۲۲۵	پڑھا۔	۲۰۲	تہمدی (بہاء کی) مدت دوسری اقوام کی مدت کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے نماز عصر اور مغرب کے دو مہینہ مدت ہوتا ہے (حدیث)

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۳۱	کھڑک کے چم حضرت صاحب بن ابی بکر (رضی اللہ عنہ)	۲۳۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے برائے
۲۳۲	کافروں سے دشمنی واجب ہے غلو وہ کیسے ہی قرآن اور	۲۳۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد اور ان کو جہاد ملن کرنے کا حکم اسی
۲۳۳	ہو۔	۲۳۳	اور ان میں مختلف ہجرات کا تصور
۲۳۴	ایک شہر۔ راولپنڈی	۲۳۴	رسول اللہ ﷺ کی نیت کی سودیوں کی طرف سے
۲۳۵	جو کافر مسلمانوں سے نہ لڑیں ان سے (دشمنی) حسنی	۲۳۵	تھیں۔
۲۳۶	سلوک جائز ہے۔	۲۳۶	مسئلہ: جب حاکم کفار کا سامرہ کرے تو کافروں کے
۲۳۷	سارے عورتوں کی جانچ کر لینے کا حکم اور جانچ کے بعد	۲۳۷	درختوں کو کٹوا دینا اور ان کی جملہ لہجوں کو ٹھکانا جائز
۲۳۸	ان کو کافروں کی طرف ہونے کی ضمانت	۲۳۸	ہے۔
۲۳۹	آپ نے نوہ کرنے والوں پر لعنت فرمائی اور فرمایا	۲۳۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ اہل مائیں رسول اللہ ﷺ کے لئے
۲۴۰	سیری اہل بیت میں چار باتیں جائزیت کی ہیں جن کو لوگ	۲۴۰	تھا آپ نے وہ مال صرف مجاہدین کو تقسیم کر دیا۔
۲۴۱	ترک نہیں کریں گے (حدیث)	۲۴۱	انصار کو نہیں دیا۔
۲۴۲	مکہ کے دن عورتوں کی بیعت کا بیان	۲۴۲	حضرت عباس اور حضرت علیؓ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مترکہ
۲۴۳	سورۃ الفتح کے	۲۴۳	آسمانی کے بارے میں اختلاف اور حضرت عمر فاروقؓ کا
۲۴۴	رسول اللہ ﷺ کا حرم نام ہونے کی تحصیل	۲۴۴	فیصلہ۔
۲۴۵	جو بیعت جملہ کا بیان۔ عمارت	۲۴۵	ایک شہر اور جو شہر
۲۴۶	سورۃ الحجۃ کے	۲۴۶	دور کفار مسلمانوں کے ملنے پر غالب آجائیں اور قید
۲۴۷	ظرف دار میں اور اس اہل بیت کے آخری دور کے لوگوں کی	۲۴۷	کر لیں تو وہ مالک ہو جاتے ہیں۔ پھر مسلمان کافروں پر
۲۴۸	فصلیت کا بیان	۲۴۸	غالب آجائیں اور اپنا بل سے زمین لیں تو کیا وہ مال
۲۴۹	اکابر تشبیہ اور تہذیب کا ذکر	۲۴۹	سب مسلمانوں کا مشترک ہو گا اور اہل بیت سمجھا
۲۵۰	جمہ کو جو کہنے کی وجہ	۲۵۰	جائے گا جس شخص کا اصل میں وہ مال تھا اسی کا سمجھا
۲۵۱	رسول اللہ ﷺ کے حدیث میں پختے سے پہلے پہلا	۲۵۱	جائے گا؟
۲۵۲	جمہ احمد بن زکریا اور شعب بن عمیر نے پڑھا تھا۔	۲۵۲	مجاہدین کی فصلیت (حدیث)
۲۵۳	رسول اللہ ﷺ کے حدیث میں روایتی افراد نے اور	۲۵۳	حدیث کی فصلیت اور انصار کے فساد کی (حدیث)
۲۵۴	پہلی اور بعد پڑنے کا بیان	۲۵۴	وہ لوگوں نے علیؓ کے انکسبہم (آیت)
۲۵۵	ان حدیث کی سترت	۲۵۵	اختلاف اور عروہ بن زکریا کا بیان (حدیث)
۲۵۶	حضور ﷺ کا حضرت ابو القرباب انصاری کے اس مکان	۲۵۶	ان قوموں کی تعریف جو مہاجرین کے استفادہ کرتے
۲۵۷	میں فرما کر ہیں اور جو جانے آپ کے لئے جانا تھا	۲۵۷	اور ان سے محبت رکھتے ہیں اور انھیں کی نافرمانی
۲۵۸	مسئلہ: آیت رافاؤنہ یٰ اہل بیت لیسوا فی حقہ	۲۵۸	حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ نے خراج نکال لوگوں کو
۲۵۹	(قرآن) مرد ہے۔	۲۵۹	کس طرح تقسیم کیا۔
۲۶۰	مسئلہ: قرآن جو کہ وقت بھیج کی حرمت۔	۲۶۰	مسئلہ: نبی کے مکان پر جس حد اور اس کی تقسیم
۲۶۱	فصل: جمہ کی نماز کی قرینیت اور اس کی شرط اور	۲۶۱	نبی کے مکان کو جہاد ملن کرنے کا واقعہ
۲۶۲	مختلفات	۲۶۲	جو مسجد اہل کافرہ اور کفر پر اس کا انجام
۲۶۳	مسئلہ: مسافر پر جمہ واجب نہیں۔	۲۶۳	میں دشمنین ہر ایسے ہالہ اور سورۃ حشر کی
۲۶۴	نہایت پر دشمنی و کفر کے حشر کی مسائل	۲۶۴	آخری میں کیا ہے جو قصہ ہے اس کے جواب کا بیان۔
۲۶۵		۲۶۵	نہ سورۃ المائدہ کے

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۱۳	فائدہ: یہ ہے کہ کچھ (خطبہ) سننے والے لوگ مختصر ہو کر فائدہ کی طرف مائل رہیں، صرف ہر کوئی نصیب میں باقی رہے دو کون کون تھے ان کے ہموں کا تذکرہ۔	۲۹۷	خطبہ کے معنی
۳۱۴	آیت: لَوْ كُنَّا ذُرِّيَّةَ مَا نَكُنْ لَأَكُونُوا الْفَلَاحُ الْكَاشِفُ لِلْغَمِّ	۲۹۸	حضرت حلیہ کے خطبہ سے امام صاحب استدلال
۳۱۵	مسئلہ: نماز جمعہ میں گیم سے تم شرکاء بن جاؤ گے اس کے خلیفہ اقبال ہیں۔	۲۹۹	مسئلہ: خطبہ میں کچھ باتیں وہ مسئلوں میں
۳۱۶	مسئلہ: اگر امام بعد کی نماز شروع کر دے اور اس کے بعد لوگ اپنے جائیں تو کیا حکم ہے۔	۳۰۰	مسئلہ: اور کوئی خطبہ قیصر، مسجد پر سے کیا حکم ہے۔
۳۱۷	مسئلہ: اگر مسیوق کو نماز جمعہ کا پتہ دیا جائے	۳۰۱	ذیک شیعہ
۳۱۸	مسئلہ: روزی کی طلب ایسے راستے سے کی جائے گی مستحب ہے۔	۳۰۲	مختصر میں نماز جمعہ اہل حق جہاد نہیں
۳۱۹	قامت کی فضیلت اور حرم کی مذمت۔	۳۰۳	قریب اور صبر کی تحقیق
۳۲۰	کہ سورۃ الصافات میں ہے	۳۰۴	خلاصہ بحث
۳۲۱	یہ مصلحت سے جو اور سورہ الصافات میں ہے	۳۰۵	جمعہ کا قیام جامع شرک کی اہمیت و ان کی اہمیت پر
۳۲۲	اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں فرمائی	۳۰۶	موقوف ہے۔
۳۲۳	انہی کی کائنات کا نام۔	۳۰۷	مسئلہ: نماز جمعہ کا وقت
۳۲۴	اس میں شریعت میں معجزات کا تصور اور کچھ مصلحتوں کا	۳۰۸	مسئلہ: وقت پر شرک کی تسخیر سے قبل
۳۲۵	ایمان والا۔	۳۰۹	وقت ختم ہو جائے تو کیا حکم ہے۔
۳۲۶	فائدہ: رسول اللہ ﷺ کا حضرت جویریہ سے نکاح	۳۱۰	مسئلہ: جمعہ کیلئے نہ رہتا تھا ضروری ہے۔
۳۲۷	حدیث میں ابی ہریرہ کا مسلمان ہوا اور مجروح کا کلمہ	۳۱۱	مسئلہ: کیا گاؤں سے نماز جمعہ کیلئے شرعی آ ضروری
۳۲۸	لکھ: ابج سے پہلے عربی اسلام ہے کہ مسئلہ۔	۳۱۲	ہے۔
۳۲۹	کہ سورۃ انفاس میں ہے	۳۱۳	اگر جمعہ کے دن غیر آجائے تو کیا حکم ہے۔
۳۳۰	خلق کو پیدا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی صراحت	۳۱۴	جمعہ کے دن سفر کرنے کا مسئلہ۔
۳۳۱	تم میں سے ہر ایک کے دو مکان ہیں ایک جنت میں	۳۱۵	شرکتی ہی بڑا کریں نہ ہو نماز جمعہ صرف ایک بار ہوگی
۳۳۲	دوسرا اور زمین میں جب کوئی مر جائے تو فوراً زمین	۳۱۶	یعنی کہ ایک ہی نماز جمعہ ہوگی۔
۳۳۳	چلا جاتا ہے تو اس کے جنت والے مکان کے دروازے	۳۱۷	فائدہ: بشر قطع جمعہ پر سہنے ہوئی تو کیا حکم ہے۔
۳۳۴	یعنی لوگ ہوتے ہیں ادا رہت۔	۳۱۸	جمعہ اور جمعہ کی سنتوں کے متعلق احادیث۔
۳۳۵	جو شخص داروں کو میراث دینے سے روکا ہے اللہ	۳۱۹	مسئلہ: جمعہ سے قبل اور جمعہ کے بعد کد کھڑی کا بیان۔
۳۳۶	جنت کے اور اس کی میراث ختم کر دیتا ہے (حدیث)	۳۲۰	مسئلہ: جمعہ کے دن غسل کا بیان۔
۳۳۷	مظلوم عالم کی نیکیاں لے لے گا اور جب عالم کی	۳۲۱	جمعہ کے دن مسجد میں آنے والوں کے ہار لوٹ ہوتے
۳۳۸	نیکیاں باقی نہیں رہیں گی (اور مظلوم کا حق پھر بھی باقی	۳۲۲	ہیں۔
۳۳۹	رہے گا) مظلوم کے گناہ عالم پر داخل رہیں جائیں	۳۲۳	جمعہ کے دن ایک ساعت کا بیان۔
۳۴۰	گئے (حدیث)	۳۲۴	فائدہ: ساعت جمعہ کے حلقہ چالیس اقول ہیں۔
۳۴۱	تقریر پر ایمان	۳۲۵	فصل: جمعہ کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کی بات تھے۔
۳۴۲		۳۲۶	فصل: جمعہ کے دن کوئی شخص اپنے بھائی کو اس کی تک
۳۴۳		۳۲۷	سے نہ لٹائے۔
۳۴۴		۳۲۸	جو شخص ہمارے میں جائے تو لا الہ الا اللہ پر محمد صلی اللہ
۳۴۵		۳۲۹	جب رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے تو (قلہ والا)

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۴۳	ایک شہ	۳۳۳	آیت: لَیْسَ مِنْ اَرْوَاحِكُمْ ذَاوَالْاَنفُسُ الَّتِي عَلَّمْتُكُمْ فَاَعَدَّ
۱	ترال شہ	۳۳۳	وَوَعَدَکُمْ
۳۳۴	مستند: وجہ سے کے حق میں نقد و سکونت کا جواب	۳۳۳	آیت: اِنَّمَا اَسْأَلُکُمْ ذَاوَالْاَنفُسُ فَاَعَدَّ
۳۳۴	اور ہائے کے جواب نقد میں اختلاف	۳۳۶	فَاَعَدَّ
۳۳۶	کیا مستند ہائے کو معاذ فی عتد وینالام میں	۳۳۶	کہ سورۃ النکلان
۳۳۶	قائمہ	۳۳۶	نفس میں طلاق دینی حرام ہے۔
۳۳۶	جس عزت کا شوہر کے ہائے اور عتد میں ہر تو	۳۳۶	نفس: عورت کے لئے جس کی تنگی سب سے طری
۳۳۶	اس کو نقد لینے کا کوئی حق نہیں	۳۳۶	نفس: جس عمر میں عورت سے محبت کر چکا ہے اس
۳۳۶	مستند: اگر عتد عورت سے عتد کے بعد اسی کے	۳۳۶	میں طلاق دینی حرام ہے۔
۳۳۶	بچے کو دودھ پلایا جائے تو معاذ دینا واجب ہے	۳۳۶	مستند: عتد میں معاذ کا شوہر کے گھر سے باہر آنا
۳۳۶	مستند: عتد میں کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنے	۳۳۶	اس کو شوہر کے گھر سے نکالنا جائز نہیں۔
۳۳۶	بچے کو دودھ پلائے اگر کوئی دودھ پلائے تو عتد میں	۳۳۶	مستند: جس کا شوہر سرگیاہ عتد میں ہو مگر سے دن کو
۳۳۶	دودھ پلائے تو بچے کے باپ کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ	۳۳۶	باہر نکل کر عتد سے رات کو نکلتا جائز نہیں۔
۳۳۶	بچے کی حالت سے معاذ دودھ پلائے	۳۳۶	آیت: وَمَنْ یُکْفِیْ اللّٰهُ یَجْعَلْ کُلَّ شَیْءٍ حَافِظًا
۳۳۶	مستند: ہائے کے علاوہ کسی دوسری عورت سے دودھ	۳۳۶	وَلَا یُکْفِیْ شَیْءًا
۳۳۶	پلائے کی شرط و ضمانت کی ضمانت	۳۳۶	جو شخص عتد میں ہو اور عتد کی کو چھپائے۔ حدیث
۳۳۶	تزوجات اور طلاق کے نقد کی عتد اور دودھ اور عتد	۳۳۶	قائمہ
۳۳۶	کے تمام کا نقد۔	۳۳۶	قائمہ: لَا اَحْوَالَ وَلَا قُوَّةَ لَا یَلَلُ کَرَمٌ سے بڑھتا
۳۳۶	ایک شہ یہ حدیث الہاد سے ہے اور قرآن سے آیت	۳۳۶	مستند: اگر کوئی مسلمان اور عتد میں قید ہو کر جائے
۳۳۶	عقلم عقلی ہے حدیث الہاد سے عقلم عقلی کا بدلہ جائز	۳۳۶	جائے یا جہدی کرنے جائے اور کسی حربہ کافر کے مابین
۳۳۶	عقلم عقلی	۳۳۶	نفس کرے تو
۳۳۶	جواب شہ	۳۳۶	رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے ایک ایسی آیت معلوم
۳۳۶	آپسوں اور زمین کی نقد دیکھ ہے کہ ان کا باہم وصل	۳۳۶	ہے کہ لوگ اگر اس کا رد کر لیں تو ان کیلئے وہ آیت کافی
۳۳۶	نقص ہے؟	۳۳۶	ہوگی۔
۳۳۶	کہ سورۃ النحر وہ کہ	۳۳۶	وہ آیت وہی ہے جو اللہ الخ ہے (حدیث)
۳۳۶	رسول ﷺ کے لئے شہ کو حرام کر لیا تھا۔	۳۳۶	توکل کے متعلق ارشاد:
۳۳۶	نقصہ واقعہ کی تفسیر اور عتد نازیت کے اختلاف	۳۳۶	اُنہی (دو دوسری عورت جس کو جہر آواز ہو گیا ہو)
۳۳۶	کو دودھ کرنے کا طریقہ	۳۳۶	اور اپنی لڑکی کی عتد کے مسائل
۳۳۶	مستند: حدیث کو اپنے اوپر حرام کرنے کا بقا۔	۳۳۶	مستند: ہائے عتد کی عتد۔
۳۳۶	ایک شہ لڑ	۳۳۶	مستند: عتد میں عورتوں کی عتد میں نفس کا نفس بند
۳۳۶	آیت نقد و بدلہ دینے کے بعد کیا رسول اللہ ﷺ	۳۳۶	ہو گیا ہو
۳۳۶	ہے کوئی کفارہ دینا نہیں مستند اختلاف ہے	۳۳۶	مستند: معاذ دینے کے بعد غیر سے نفس کا نفس بند
۳۳۶	حلال کو اپنے سے حرام یا عتد میں ہے یا نہیں؟	۳۳۶	یاس کو پہنچ جائے تو کیا علم ہے؟
۳۳۶	اگر عتد سے کوئی عتد پر حرام ہے تو کیا یہ طلاق ہوگی؟	۳۳۶	مستند: عتد کی عتد
۳۳۶	نقصہ یا لڑ	۳۳۶	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۱	نبوت اللہ تعالیٰ کے فضل پر سو قوف ہے بھی اللہ تعالیٰ اپنی مہربانی سے جس سے جسے مہربانیوں کو معاف فرماتا ہے (احادیث)	۳۶۲	کیا وہ (انہما) غلات سے متعلق کوئی بات تھی۔ کیا حضور ﷺ نے حضرت حمزہؓ کو بطور سزا اطلاق دے دی تھی۔
۳۶۲	مسئلہ: انبیاء اور صلحاء کی قرابت کافروں کے لئے سود مند نہیں ہے حضرت نورجہور حضرت لوطؑ کی کافر بیویوں کے لئے رشخ زہ جیت مفید نہیں ہوں	۳۶۳	حضرت امین عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے دریافت کیا کہ دو عورتیں کون تھیں جن کے متعلق لَقَدْ مَحَضَتْ قُلُوبَهُنَّ کیا تھا۔
۳۶۳	مسئلہ: کافروں کی قرابت ضرر دہاں نہیں ہوتی ہے	۳۶۴	حضرت عمرؓ کا تفسیل جواب۔
۳۶۴	فرعون کی بیوی کو فرعون کی قرابت ضرر دہاں نہیں ہوتی۔	۳۶۵	رسول اللہ ﷺ کے ہاں خانہ پر ایک باغیچہ گوشت گیر ہو جائے اور مرد توں سے کنارہ بھی اقتبہ کرے گا یہاں رسول اللہ ﷺ کی کنارہ کشی کا سبب۔
۳۶۵	فاطمہ حضرت خدیجہؓ اور عائشہؓ کے نقصان۔	۳۶۶	توبہ صومع۔
۳۶۶	فاطمہ: دونوں فضیلتوں میں حضرت عائشہؓ اور حضرت حمزہؓ پر ترجیح ہے۔	۳۶۷	مسئلہ: توبہ قبول کرنا اللہ کا فضل ہے
۳۶۷	حضرت پر ترجیح ہے۔	۳۶۸	واجب نہیں۔ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہے۔

ابو عبیدہ نے کہا: عرب کہتے ہیں کہ تَقَدَّمَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْإِسْلَامِ... لا تَقْدِمُ بَيْنِي وَبَيْنَ الْإِسْلَامِ یعنی حکم دینے سے منع کرتے اور بھڑکنے میں حاکم اور باب سے جلالت نہ کرو۔

بعض پہلی علم نے کہا کہ اہل مکتبہ ہے اللہ کے رسول کے سامنے پیش و سنی کرنے کی ممانعت اللہ کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی عظمت کے اظہار کے لئے کر گیا ہے اور کربات کی طرف زہاد کرنا مقصود ہے کہ اللہ کے رسول پر تقدیم ہو گیا اللہ پر تقدیم ہے۔ کیونکہ اللہ کے نزدیک سب ﷺ کا مرتبہ اعلیٰ ہے کہ سب کی تعظیم اللہ کی تعظیم اور آپ سے بے کوئی کر لی اللہ سے بے کوئی کر لی ہے۔ اسی مضمون کو آیت رَقَّ الْكَفُوفُ يَبْ وَهَوْنُكَ إِشْكَابًا يَعْنُونَ اللَّهُ بَدَلَهُ الْكَفُوفُ أَيْ دِيْهِمْ عَدِيْسَ پھر کیا گیا۔

ابن اللہ نے حسن کا بیان نقل کیا ہے کہ قربانی کے دن کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے پہلے قربانی کر دی ہو رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ دوبارہ قربانی کریں۔ اس پر آیت مذکور ہوئی کہ اِنَّمَا لِلَّهِ ثَلَاثُ الْأَفْئِدَةِ میں یہ روایت نقل کی ہے۔ اس روایت میں اختلاف ہے کہ نماز سے پہلے مضمون نے قربانی کی تھی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت راء بن عاذب گاہیاں ہے کہ قربانی کے دن رسول اللہ ﷺ نے ہم کو خطاب کیا اور فرمایا آج سب سے پہلے ہم نماز ادا کریں پھر واپس سر قربانی کریں۔ جس نے ایسا کیا اس نے ہمارے طریقہ کو پایا اور جس نے نماز پڑھنے سے پہلے قربانی کی تو یہ (قربانی نہیں ملے) معمولی گوشت ہے جو کھراواؤں کے لئے اس نے پہلے سے چار کر لیا ہے۔ قربانی سے اس کا کوئی تعلق نہیں (محقق علیہ) حضرت جب بن عبد اللہ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ قربانی کے دن رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھنی پھر خطبہ دیا پھر قربانی کی پھر فرمایا جس نے نماز پڑھنے سے پہلے قربانی کی وہ اس کی جگہ کو قربانی کرے (محقق علیہ)

احادیث مذکورہ کی روشنی میں امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ امام کی نماز سے پہلے قربانی کرنی جائز نہیں۔ امام شافعی کا قول اس سے مختلف ہے آپ نے فرمایا کہ قربانی کے دن طلوع آفتاب کے بعد جب انکسرت گزر جائے کہ نام نماز اور دونوں خطبوں سے فارغ ہو جائے تو قربانی کرنی جائز ہے خواہ امام نے نماز اس وقت تک پڑھی یا نہ پڑھی ہو۔ عطاء نے کہا، طلوع آفتاب کے بعد ہی فوراً قربانی جائز ہو جاتی ہے۔ امام شافعی اور عطاء کے قول کے خلاف امامت مذکورہ مراعات کر دی ہیں۔ امام مالکؒ نے جو فرمایا کہ نماز اور امام کی قربانی سے پہلے قربانی کرنی جائز نہیں۔ مذکورہ بالا دونوں حدیثوں سے اس توں پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ شاید امام مالکؒ نے اپنے اس قول کا مدعا یہ ہے کہ تَقَدَّمَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْإِسْلَامِ... لا تَقْدِمُ بَيْنِي وَبَيْنَ الْإِسْلَامِ... (اللہ اللہ کی قربانی سے پہلے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قربانی کرنے سے پہلے قربانی نہ کرو اور نام رسول اللہ ﷺ کا کہنا ہے۔) (اللہ اللہ کی قربانی سے پہلے قربانی کرنی جائز نہیں)۔

ہم کہتے ہیں حدیث تینت کا بیان ہے بلکہ حدیث سے جو شرط مستفاد نہیں وہ نہیں اٹائی جاسکتی۔

مسئلہ

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ریاست میں چوں کہ عید کی نماز نہیں پڑھی جاتی اس لئے فجر صادق کے طلوع کے بعد قربانی کرنی جائز ہے باقی فتویٰ اماموں کا قول اس کے خلاف ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا جب تک نام کے نماز پڑھ چکے کا یقین نہ ہو جائے۔ ریاست میں قربانی جائز ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک جب تک امام کی قربانی ہو نماز پڑھ چکے کا یقین نہ ہو جائے۔ اس وقت تک ریاست میں قربانی نہیں ہو سکتی۔ امام شافعیؒ نے فرمایا جب تک طلوع آفتاب کے بعد نماز ادا کرے اور دونوں خطبوں سے فارغ ہو جائے کے بعد وقت نہ گزر جائے ریاست میں قربانی جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ نماز سے قربانی کو منع کرنے کے حکم کی وجہ یہ ہے کہ اگر نماز سے پہلے قربانی کی جائے گی تو ممکن ہے کہ قربانی میں مشغول ہونے کی وجہ سے نماز سے کچھ قسمت ہو جائے لیکن ریاست میں چوں کہ عید کی نماز ہی نہیں ہے اس لئے قربانی کی نہ نماز کی کوئی مصلحت ہی نہیں۔ طبرانی نے الاوسط میں حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ کچھ لوگ ہمارے مضاف شراہ ہونے سے پہلے رسول

اللہ ﷻ کے روزے رکھنے سے بھی کمال روزہ رکھ لیا کرتے تھے اس پر اللہ نے آیت لَا تَقْرَبُوا مَوَاطِنَ يَوْمِكُمْ فِيهِ تَلْبَسُونَ نَزَلَ فَرَمَانِی۔ رسول اللہ ﷺ نے لوش و فرمایا مہینہ شروع ہونے سے دو ایک روز پہلے روزے رکھنے نہ شروع کر دیا کرو۔ ہاں وہ شخص رمضان سے دو ایک روز پہلے روزہ رکھ سکتا ہے جو برابر روزے رکھتا چکا ہو۔ رواہ اصحاب الصحاح و الحسن الترمذی۔ اصحاب السنن از ابو جعفر نے حضرت غزالی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ لو کہ بخدا ہی نے تعیناً نفل کیا ہے کہ جس نے شنب کے دن روزہ رکھا کھا اس نے ابو القاسم ﷺ کی مخالفت کی۔ رسول اللہ ﷺ نے لوش از فرمایا چاند رکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر روزہ رکھنا ترک کر دو اگر (ابو جعفر کی وجہ سے) چاند تم کو دکھائی نہ دے تو تمیں دن کی گنتی پوری کر لو۔ (یعنی اگر چاند اور ترمذی کی روایت جس کو ترمذی نے ضمن کیا ہے۔ اس طرح ہے اگر تمہارے طور چاند کے درمیان بدل جائے تو تمیں کی گنتی پوری کر لو اور مہینہ شروع ہونے سے پہلے روزہ بند رکھو۔

ابن جریر نے کہا ہے کہ قتادہ نے فرمایا ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ کچھ لوگ کہتے تھے کاش فلاں فلاں مہینہ میں کچھ عہم چل کر دیا جاتا۔ اس پر آیت لَا تَقْرَبُوا مَوَاطِنَ يَوْمِكُمْ فِيهِ تَلْبَسُونَ نَزَلَ فَرَمَانِی۔

وَأَقْبَرُ الْعَمَلِ لَمَّا رَأَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْلُفُ يَوْمَئِذٍ فِي حَقِّ تَلْبَسُونَ۔
إِنَّ اللَّهَ سُبْحَنَهُ تَعَالَى۔ قول کو مستور ترمذی بیوقوفوں کو جانتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا أَصْوَابَكُمْ كَوْمَا فِي صُلُوبِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ يَلْقَاكُمْ فَيَصْحَقَكُمْ فَفِي صُلُوبِ النَّبِيِّ كَوْمَا وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝
اسے ایمان والو! تم اپنی کواڑیں پیٹنے کی توڑ سے بلند مت کیا کرو ورنہ دن سے لیے کل کر لو جیسے تم انہیں میں ایک دوسرے سے کل کر بولا کرتے ہو، کبھی تمہارے اعمال برابر ہو جائیں اور تم کو خبر نہ ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا أَصْوَابَكُمْ كَوْمَا فِي صُلُوبِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ يَلْقَاكُمْ فَيَصْحَقَكُمْ فَفِي صُلُوبِ النَّبِيِّ كَوْمَا وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝
کرنے کے لئے مکرر سیغہ عداوت استعمال کیا گیا۔

لَا تَقْرَبُوا أَصْوَابَكُمْ الْبَيْتِ لَمَّا رَأَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْلُفُ يَوْمَئِذٍ فِي حَقِّ تَلْبَسُونَ۔
اسی طرح نہ پھر ویسے آپس میں ایک دوسرے کو پکڑ نہ ہے مثلاً ان کا نامہ لکھتے کہ کہ خطاب نہ کرو بلکہ تعظیم و تکریم کرو، ادب کا لحاظ رکھو، چنی آواز سے خطاب کرو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کرو۔

إِنَّ فَحْظَ أَصْحَابِكُمْ۔ اس آیت سے کہ کہیں تمہارے مہارے اعمال برابر نہ ہو جائیں۔ یہ محافط کی حالت ہے رسول اللہ ﷺ کے ادب کو ملحوظ رکھنے پر چاہئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر دلالت کرتا ہے۔ اور توہین نبی کی کفر ہے اور کفر بظلم و عمل کا موجب ہے۔ ہاں نبی کی تواضع سے اپنی نڈاؤ لوگی نہ لے کر اپنی اہمیت نبی کے نکلنے سے دو ٹوکفر ہے اور اگر لاپرواہی اور غفلت ادب کے فقدان کے زیراثر ہو تو یہ کبر و صفت سے محرومی کی موجب ہے۔ محافط کے قائم نہ ہونے سے محرومی ہو جائے تو ایکن صفاہیت ہے بکار ہے۔

بنوئی نے حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد حضرت ابو بکرؓ رسول اللہ ﷺ سے بیعت چاہتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے نزول آیت کا خبر سب بیان کیا ہے جس کو بخدا ہی نے نقش کیا ہے اس میں یہ بھی ہے کہ اس کے بعد حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ سے اپنی پست آواز سے بات کرتے تھے کہ حضور ﷺ سن بھیجئے۔ تمہارے اور وہاں روایات فرماتے تھے۔

مسلم نے صحیح میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ آیت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا أَصْوَابَكُمْ الْبَيْتِ کے نزول کے بعد حضرت ثابتؓ بن میں اپنے گھر میں بیٹھ رہے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری سے رک گئے اور کہنے لگے میں روز فی ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ سے دریافت کیا۔ ابو عمر ثابتؓ کا کیا حال ہے کیا وہ بیمار

ہو گئے۔ حضرت سعدؓ نے عرض کیا (یا رسول اللہ ﷺ) کہ میرے ہمسائے ہیں مجھے تو ان کے یاد ہونے کا علم نہیں، کوئی اور وجہ ہو گی کہ حضرت سعدؓ حضرت ثابتؓ کے پاس آئے اور رسول اللہ ﷺ کا قول ان سے بیان کیا حضرت ثابتؓ نے کہا یہ ثابت نازل ہو گئی ہے اور آپ لوگ جانتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ سے تم سب سے زیادہ دوری کا واسطہ رکھتا ہوں اس لئے میں دوزخی ہو گیا۔ سعدؓ نے ثابتؓ کی یہ بات رسول اللہ ﷺ سے جان کر عرض کر دی۔ فرمایا (اور دوزخی نہیں) بلکہ اہل جنت میں سے ہے۔

ابنی جریر نے محمد بن ثابتؓ بن قیس بن ثمانؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور لغوی نے اس کا ذکر کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ثابتؓ راستہ راستہ اسی میں چلے کر رونے لگے۔ حضرت عائشہؓ بن عبدی الاحد سے گزرے اور رونے کا سبب دریافت کیا۔ حضرت ثابتؓ نے کہا یہ آیت نازل ہو گئی ہے اور مجھے خوف ہے کہ کہیں میرے ہی حقیقی نازل ہوئی ہو۔ کیونکہ میری آواز لوہی ہے مجھے نیچے اعلان کے برابر ہونا چاہئے اور دوزخی ہو جائے گا۔ حضرت عائشہؓ نے خدا سے گرائی میں حاضر ہو کر یہ بات عرض کر دی اور اس بات پر کہ یہ کالیہا غلبہ ہو گا کہ انہوں نے مگر جان پر پڑی بی بی جلیلہ بنت عبد اللہؓ بن ابی سلمہ سے کہ جب میں اپنے گھوڑے کے بندھنے کی جگہ چوکیں تو گھوڑے کا رشتہ کا مضبوط طور پر میرے ہاتھوں میں گئی کہ گھوڑے سے پانچ روپے بیرونی نے ایسا ہی کیا۔ حضرت ثابتؓ نے کہا۔ اب میں باہر نہیں نکلوں گا۔ یہی تک کہ مجھے موت جائے یا رسول اللہ ﷺ مجھ سے راضی ہو جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو حکم دیا۔ جا کر ثابتؓ کو جی ناز۔ حسب ائقہ حضرت عائشہؓ کو اس جگہ گئے جہاں ثابتؓ کو رکھا تھا۔ جب وہاں نے اٹے تو ان کے گھر گئے کہ دو کیا کیا؟ ثابتؓ گھوڑے کی کوٹھری میں بند ہیں۔ عائشہؓ نے کہا۔ رسول اللہ ﷺ تم کو طلب فرما رہے ہیں ثابتؓ نے کہا۔ وہ کیا توڑ دو۔ اس کے بعد دوزخی۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ ثابتؓ تمہارے رونے کی کیا وجہ ہے۔ حضرت ثابتؓ نے کہا۔ حضور ﷺ میری آواز لوہی ہے مجھے خوف ہے کہ یہ آیت میرے ہی حقیقی نازل ہوئی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم اس بات سے خوش نہیں ہو کہ قاطعی ستائش نازل کی گئی ہو کہ تمہاری شہادت کی موت۔ رے چاؤ گے اور جب میں اٹھتا ہوں چاؤ گے۔ ثابتؓ نے کہا میں اللہ کی پوری سے رسول کی خوش خبری پر راضی ہوں۔ میں اللہ کے رسول کے سامنے کئی آواز لوہی نہیں کروں گا۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔

إِنَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْضِكُمْ أَصْحَابُ أَخِيهِمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ فَمِنْهُمْ شَقِيحٌ وَظَافِرٌ
فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرِي
یہ شک جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے رستہ رکھتے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے تقویٰ کے لئے خاص کر دیا ہے۔ ان لوگوں کے لئے سعادت اور اجر عظیم ہے۔

بَعْضُكُمْ - یعنی اپنی قوم میں پست رکھتے ہیں۔
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - رسول اللہ ﷺ کے پاس آپ ﷺ کی تعلیم کی وجہ سے۔
(مَنْ تَحِبَّ اللَّهُ فَمِنْهُمْ شَقِيحٌ وَظَافِرٌ) صاحب قاسم نے لکھا ہے۔ یعنی ان کے دلوں کو تقویٰ کے لئے عطا کر دیا۔ کھول دیا۔ یہ بھی صاحب قاسم نے لکھا ہے کہ مَنْ تَحِبَّ اللَّهُ شَرَّكَ مِنْهُ سَخِيحٌ وَظَافِرٌ بمعنی (خبر) کے بھی آتا ہے۔ (ان نے اس کی جان کی)

بیاضی نے لکھا ہے۔ اللہ نے ان کے دلوں کا تجربہ کر لیا تقویٰ کے لئے ان کے اندر ایک پیدا کر دی۔ تقویٰ کا مطلق بتلایا۔ ہر شخص اس فرض سے امتحان لیتا ہے کہ امتحان دینے والے کی قابلیت اس کو معلوم ہو جائے لیکن اللہ کو تو لوگوں کے دلوں کے احوال پہلے سے معلوم ہیں۔ ان لئے وہ امتحان کیسے ہو سکتا ہے۔ اس شبہ کو دور کرنے کے لئے حضرت مقرر فرمایا یعنی اللہ نے امتحان کا جیسا معاملہ ان سے کیا ہوں ان کے دلوں کو قطعاً پانچ سو سو امتحان سروسے حقیقی امتحان ہو گا۔ یہ مطلب ہے کہ اللہ نے جان لیا کہ ان کے دل تقویٰ کے لئے ہی ہیں۔ تقویٰ ہی کے لئے مخصوص ہیں اس صورت میں امتحان سے سروسے ہو گا امتحان کا نتیجہ یعنی علم امتحان خصوصاً علم کا درجہ ہے۔

پایہ مطلب ہے کہ طرح طرح کی مصائب و شدائد میں ان کے دلوں کو جلا کر دیا تاکہ تقویٰ کا ظہور ہو جائے۔ مصائب و شدائد پر صابر رہنے سے تقویٰ ظاہر ہوتا ہے۔ پایہ مطلب ہے کہ اللہ نے ان کے دلوں کو تقویٰ کے لئے خالص کر لیا۔ عرب کہتے ہیں، **اَسْتَحْيَا اللّٰہَ صَبْرًا** سوئے کی حاجت کرنی یعنی یکساں کر لیا صاف کر دیا اور صاف کُردن کا مادہ **وَاَحْيَا عَقْلًا**۔ ابر کی اور مغفرت کی توبہیں انصارِ مہمت کے لئے ہے۔ (یہی مغفرت اور مہمت پر ابرار رسول اللہ ﷺ کے سامنے بالادب وہ در پست توبہ سے بات کرنے کے عوض نیز دوسری طاعتات و عبادات کے بدلہ میں ان کے لئے بڑی مغفرت اور عظیم الثواب ہے۔)

اگر آپ ایک اسمِ شہداء مبتدا ہے۔ اس کے بعد **الَّذِیْنَ** مع صلہ خبر ہے۔ یہ جملہ دلالت کر رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی تعلیم کی وجہ سے پست آواز سے کلام کرنا اللہ کو مہمت ہی پسند ہے اور ایسے لوگ نکال کے اٹھائی اور چار کاڑھ ہیں۔ ان کے برخلاف رسول اللہ ﷺ کے سامنے بولنی اگر کسی سے کلام کرنا اور شور و غل جانا اللہ کے نزدیک مہمت ہی پڑا ہے۔ نبوی نے لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا ہم اپنے سامنے جتنی عیسیٰ ثابت ہیں جس کو جن کے متعلق یہ آیت جازل ہوئی چلتے پھرتے دیکھتے تھے (اور جانتے تھے کہ یہ مذکورہ جتنی ہیں) اور ان تمام سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا **عَلَدَ تَمَّ قَاتِلِی سَائِلِی** تو تم ہی اگر دو گے اور شہادت کی موت دے جاؤ گے اور جنت میں چلے جاؤ گے۔

جب جنگِ یمامہ میں مسلمانہ کلاب سے مقابلہ ہوا تو طابیت کو شروع میں مسلمانوں میں کچھ شکست کی حالت نظر آئی بلکہ ایک جماعت تو شکست کا کرباگ بھی پڑی۔ یہ سطر دیکھ کر حضرت طابیتؓ نے کہا ان لوگوں پر افسوس ہے۔ پھر حضرت سالمؓ سے فرمایا اللہ کے رسول ﷺ کی ہر کالی میں تو ہم اللہ کے دشمنوں سے اس طرح نہیں لڑتے تھے اس قول کے بعد دونوں حضرات نے توبہ کی۔ پھر اتفاقاً قتال کیا کہ حضرت طابیتؓ شہید ہو گئے۔ اس وقت آپؐ زور پئے ہوئے تھے مرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں میں سے کسی نے آپؐ کو خواب میں دیکھا خواب میں آپؐ نے اس صحابی کو بتلایا کہ میری زہد ایک مسلمان اہلِ کربا کے لشکر کے کنارہ پر ایک جگہ لے گیا۔ وہیں گھوڑہی سے بندھا ہوا ہے اور زہر پر چھری ایک ہاتھ پر رکھ دی ہے۔ تم خالد بن ولیدؓ سے جا کر کہہ دو کہ وہ میری زہر اس شخص سے دلوں لے لیں اور رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ حضرت ابو بکرؓ سے جا کر یہ بات کہہ دو کہ مجھے پر کچھ قرض ہے وہ لو کر دیا جائے۔ اور میرا فلاں غلام آڑ لے لیجئے میں آڑ کر آتا ہوں اس صحابی نے حضرت خالدؓ سے جا کر یہ بات کہہ دی۔ حضرت خالدؓ نے جا کر دیکھا تو زہر دور گھڑ لویسے لی ہلا جیسے بیان کیا تھا آپؐ نے زہر واپس لے لی حضرت خالدؓ نے یہ خواب حضرت ابو بکرؓ سے جا کر بیان کر دیا تو آپؐ نے حضرت طابیتؓ کی وصیت پوری کر دی حضرت مالکؓ بن انسؓ نے فرمایا اس وصیت کے علاوہ مجھے کوئی ایسی سنائی ہو وصیت معلوم نہیں جس کو پورا کیا گیا ہو۔

طبرانی اور ابویوسف نے حسن سند کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت زید بن حارثہؓ نے فرمایا: کچھ دیر مئی رسول اللہ ﷺ کے خبروں کی طرف آنے اور بیکار رہنے لگے۔ پھر محمدؐ یا محمدؐ باہر آئے اس پر آیت **وَلَا تَقْلَبُ وَجْہَکَ عَلَی الْخٰسِرِیْنَ** کے

جملوں کی خبروں کے بہرے سے آپؐ کو پکارا جاتا ہے بلاشبہ ان میں سے اکثر کو عقلِ فہم۔ **حُجْرَاتُ** اور **حُجْرَاتُ** حجرہ کی جمع ہے۔ نبویؐ نے لکھا ہے۔ حجراتِ حُجْر کی اور حُجْر حجرہ کی جمع ہے۔ حجرہ زمین کے اس ٹکڑے کو کہتے ہیں جس کا دیواروں سے گھیرا کر دیا گیا ہو پخت ہو نہ ہو یہ لفظ حُجْر سے اخذ ہے اور حُجْر کا معنی ہے روک۔ الحجرات سے امتات المؤمنین کے حجرے مراد ہیں۔ سن ۱۰۰۰ آیت ہے۔ یعنی خبروں کے باہر سے پکارتے ہیں۔ اس سے معلوم ہو کہ رسول اللہ ﷺ اندر تھے۔

اگر واقعات متفقہ مانے جائیں تو یہ مطلب ہو گا کہ کبھی ایک حجرہ کے باہر سے دوسرے حجرہ کے باہر سے پکارتے ہیں۔ اور اگر واقعہ ایک ہی مانا جائے تو خبروں کے باہر سے پکارنے کا مطلب یہ ہو گا کہ ہر حجرہ پر جا کر باہر سے پکارتے ہیں یا کچھ

لوگ ایک حجرہ کے باہر سے لڑکھ لوگ دوسرے حجرہ کے باہر سے لڑکھ تیسرے حجرہ کے باہر سے پکارتے ہیں۔

اَکْثَرُھُمْ لَاقِعِلُوْنَ اکثر ہے سمجھ میں۔ کیونکہ دلوں کا بدوش بدوی تھا۔ مغولی سبذوف ہے اور مطلب یہ ہے کہ ان میں سے اکثر آپ ﷺ کی عظمت اور اواب و تہذیب کو نہیں سمجھتے آیت یعنی لفظ اکثر معظم سے ظاہر ہو رہا ہے کہ وہ میں بعض لوگ داخل نہ تھے۔ رسول اللہ ﷺ سے خوراً باہر نکل آنے کی اور خواست کو پسند نہیں کرتے تھے۔ بعض کے فصل کی سب کی طرف نسبت بھی ہے۔ یعنی اس سے مراد نکت ہے۔ عقلی عمومی کے مقام پر قلت کا مطلق ہو جاتا ہے۔

قہجی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جبروں کے باہر سے رسول اللہ ﷺ کو مسجد بن حصینؓ کو اقرع بن حابس نے پکارا تھا میں دونوں مقرر آدمیوں کو ساتھ لے کر دوپہر کے وقت مدینہ میں پہنچے تھے رسول اللہ ﷺ کسی بی بی کے حجرہ میں سو رہے تھے۔ انہیں دونوں نے پکار کر کہا تھا محمدؐ! اور آؤ! انہی جرے نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اقرع بن حابس نے کہا تھا محمدؐ! ہمارے پاس باہر آؤ! اس پر آپؐ نے کورھا نزل ہوئی۔

عبدالرزاق نے بوساطتِ محرمہ قزوہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: عمر میں جس کی تعریف کروں تو اس کے لئے میری تعریف جمالِ آخر میں ہو جاتی ہے اور کسی کو برا کہہ دوں تو میرا برا کہنا اس کے لئے موجبِ عیب ہو جاتا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ایسا تو صرف اللہ ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ روایت اگرچہ سراسر نقل ہے، کسی محقق کا نام اس روایت میں نہیں ہے لیکن اس کی شاہدہ حدیث ہے جو نزولِ آیت کے متعلق حضرت برہہ بن عازب کی روایت سے مرفوعہ آئی ہے ابن جریر نے حسن کی روایت سے بھی ایسی حدیث نقل کی ہے۔

بنوئی نے فتوہ اور جاہز کی روایت من الفاظ کے ساتھ بیان کی ہے کہ یہ آیت (یعنی یہ آیت اور اس کے بعد کی عیدت) یعنی تحیم کے کچھ غائبہ بدو قریبیوں کے حلقی جزل ہوئی۔ جنہوں نے دروازہ پر بچھا کر رسول اللہ ﷺ کو آؤںس دی تھیں۔ حضرت جاہز کی روایت میں ہے کہ دروازہ پر بچھا کر انہوں نے پکار پکاری۔ محمد ابابکر لکھ کر آؤںس ہادی طرف سے تمہی کی تعریف اس کے لئے باصفو زینت ہے اور ہادی طرف سے کسی کی مذمت موجب عیب ہے۔ لاکڑن کر حضور یہ کہتے ہوئے باہر تشریف لائے کہ عیسا تو بس اللہ ہے۔ جس کی طرف سے کسی کی ستائش موجب زینت اور مذمت موجب عیب ہے۔ دیہالی بولے ہم اپنے شاعر اور خطیب کو ساتھ لے کر آئے ہیں۔ حضور ﷺ نے ثابت بن قیس سے فرمایا انھوں کو جواب دو۔ حضرت ثابتؓ رسول اللہ ﷺ کے خطیب تھے۔ حسب القلم آپ نے نبی تحیم کے خطیب کو جواب دیا۔ پھر اس کا شاعر کڑا ہو اور اس نے کچھ اشعار پڑھے۔ حضور ﷺ نے حضرت عثمان بن ثابتؓ کو حکم دیا۔ انھوں نے کو جواب دو۔ حضرت حذافہ نے اٹھ کر جواب دیا۔ یہ بات دیکھ کر افرام بن حاتمؓ نے کہا۔ محمد ﷺ کے پاس تو ہر خیر جمع ہے۔ ہمارا خطیب بولا تو میں کا خطیب بھی بولا اور ہمارے خطیب پر غالب آیا۔ پھر ہمارے شاعر نے کچھ اشعار پڑھے تو میں نے جواب دیا میں ہمارے شاعر سے تمہارا شاعر بہتر اور احسن ثابت ہوا۔ پھر رسول اللہ ﷺ کے قریب پہنچا اور بول پڑا۔ اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد انک و رسولہ۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس سے پہلے تجھ سے جو جزم ہو گئے ہیں وہ سب مخالف ہو گئے ان کا کوئی ضرر تجھے نہیں پہنچے گا۔ یعنی کوئی مؤافدہ نہیں کیا جائے گا اس کے بعد میں سب کو رسول اللہ ﷺ نے کچھ نقد اور لہاس عطا فرمایا۔ قافلہ میں ایک بچہ تمہی کی وجہ سے رو گیا تھا۔ جس کا نام عمرو بن اسامہ قافلہ کے مال اور جانوروں کی نگرانی کے لئے یہ لوگ ہیں کو یہود آئے تھے۔ حضور ﷺ نے اس کو بھی عطا ہی دیا۔ جتنا میں لوگوں میں سے ایک ایک کو دیا تھا۔ بعض لوگوں نے اس لڑکے کو اپنے مقابلہ میں حقیر قرار دیا اور اصرار دینے پر اعتراض کیا اس پر میں نے کہیں میں حضور ﷺ کے سامنے شورش ہوئے لگا۔ اس وقت آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا سَعْوَةً رُجُومًا سَبَّحَ جَزَل دُؤْمُوس۔

عقوبی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبیلہ بنی النضیر کی طرف ایک جمعہ کی دستہ بھیج دی، مصلحین فراوان آئے، ذریعہ کاغذ و لکھن کیا، جب ان لوگوں کو معظوم دوا کا صحت کا رخ ہوا، ہر طرف سے قودا اپنے نعل و عیال کو

پھر وہاں کھڑے ہوئے۔ عینہ نے ان کے اہل و عیال کو قید کر لیا اور اگر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ کچھ وقت کے بعد ان کے مردوں نے بچوں کو زبردستی ڈاکر کے رہا کرنے کے لئے آگئے۔ جس وقت وہ آئے تھے وہ ہر کا وقت تھا رسول اللہ ﷺ کسی بی بی کے قہر میں قیلولہ کر رہے تھے۔ ان کے بچوں نے جب اپنے باپوں کو دیکھا تو بیتاب ہو کر رونے لگے۔ رسول اللہ ﷺ نے بی بی کی ایک مخصوص حجرہ قلعہ پہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے راندہ ہونے سے پہلے بن علقمہ کی بی بی کے ہاتھ لگے۔ محمد ﷺ ابابکر آئے۔ غرض شور مچا کہ حضور ﷺ کو قید کر دیا۔ آپ ﷺ باہر تشریف لے آئے۔ ان لوگوں نے کہا۔ محمد ﷺ قلعہ پہ لے کر رہے اس و عیال کو رہا کر دو۔ اس وقت جبرائیل ہوا کہ اور کہنا کہ آپ ﷺ کو عزم و تہا ہے کہ اپنے اور ان لوگوں کے درمیان کسی تیسرے شخص (کو انور بیچ) مقرر کر دو۔ رسول اللہ ﷺ نے وہی پائے کے بعد فرمایا۔ سرور بن عمرو تمہارا ہم نہ رہے۔ کیا تم لوگ اس کو میرے اور اپنے درمیان ثالث بننا پسند کر دے۔ ان لوگوں نے جواب دیا جی ہاں سرور نے کہا۔ جب تک میرا بیٹا اور بن ہشام یہاں موجود نہ ہو گا۔ میں کوئی فیصلہ نہیں کروں گا یعنی عورت فیصلہ کر اؤں گا۔ خود کوئی فیصلہ نہیں کروں گا تو یہ راضی ہو گئے۔ اور نے فیصلہ ان کے آدھے اہل و عیال کو بغیر معاوضہ کے آزاد کیا جائے اور باقی نصف کو قلعہ پہ لے کر رہا کیا جائے۔ حضور نے فرمایا میں اس پر راضی ہوں۔ چنانچہ نصف کو بلا معاوضہ اور نصف کو قلعہ پہ لے کر رہا کر دیا۔ اور اللہ نے سیت ان اکھنن یساکونک بنی زوراء الحجرات کثر علم لا یخونون مال غرامی۔

وَلَوْ اَنَّیْقَةَ صَبْرًا وَاحِثًا یَخْرُجُوْنَ اَیْقَهُ لَکَانَ خَبْرًا مَّحْمُودًا وَ اِنَّیْقَةَ مَعْلُومًا رَّحِیْمًا ۝۴۱

اور اگر یہ فوج نہ راہبر اور اعتقاد کرنے کے آپ خود راہبر ان کے پاس آجاتے تو ان کے لئے بہتر ہوتا اور اللہ

ظہور رحیم ہے۔ رسول اللہ ﷺ سے ان کو ملنے کی ضرورت اور آپ ﷺ سے اپنا مقصد حاصل کرنے کی حاجت تھی۔ اسی نے عقل کا قاضی تھا کہ ایسی شخصیت جس کی محضت مرجع اللہ کی طرف سے ہے مثال تھی۔ اس کی وہ لوگ تقسیم کرتے اور نفسانی اغراض کے ذریعہ جو کار بروری میں خلعت پسند کی تھی اس سے اپنے آپ کو رکے رکھتے اور اس وقت تک اپنے مقصد کو پیش کرنے سے رکے رکھتے کہ حضور مقررہ وقت پر قیلولہ کے بعد انھوں نے جبر شریف لے آئے اور خود ہی کا اس کا آغاز فرماتے تو یہ عقل من کے لئے بہتر ہوتا۔ ہونی اور اللہ کے رسول کی تقسیم بھی ہونی۔ اور پھر اس کا ثواب بھی ملتا اور ان کے عمل کو قابل ستائش قرار دیا جاتا اور کام بھی پورا ہوتا۔ جتنا متاثر نے بہتر ہونے کا یہ مطلب بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سب کو بلا معاوضہ رہا کر دیتے۔

وَاللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ رَحِیْمٌ عَنِ اللّٰهِ جِز مہربان ہے اسی لئے اس نے تم کو سزا نہیں دی بلکہ صرف نصیحت کر دی اور رسول اللہ ﷺ کی تقسیم نہ کرنے والوں اور بیوقوفی کرنے والوں کو سزا دی کیونکہ یہ بے ثواب لوگ چاہل اور بے عقل ہیں۔ محمد بن یوسف صائی کا بیان ہے کہ بنی تیمر نے زکوٰۃ دینے سے جب انکار کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے ماہِ محرم ۹ھ میں ایک فوجی دستہ عینہ بن حصین کی زیر قیادت ان کی طرف بھیجا۔ عمر بن عمر کی روایت کے بموجب بنی تیمر کے جو قیدی گرفتار کئے گئے وہ عیدہ و حور تھیں اور ان میں بچے تھے۔

احمد وغیرہ نے عہدِ سند کے ساتھ بیان کیا کہ حادثہ بن ضرار غزائی نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا حضور ﷺ نے مجھے اسلام کی دعوت دی میں نے اقرار کر لیا اور اسلام میں داخل ہو گیا۔ حضور ﷺ نے مجھے زکوٰۃ دینے کی دعوت دی میں نے اس کا بھی اقرار کر لیا۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اپنی قوم کے پاس واپس جاؤں گا اور ان کو اسلام پورا دواؤں گا۔ وہی دعوت دینا کا جو شخص میری دعوت قبول کرے گا میں اس کی زکوٰۃ جمع کروں گا۔ آپ میرے پاس قحطان طحان و قحطان میں کسی کو بھی نہیں دے دوں گا۔ کمال لاکر آپ کی خدمت میں پیش کر دے۔ یہ کہ کہ حادثہ چلے گئے اور زکوٰۃ جمع کر لی۔ جب مقررہ وقت آگیا اور رسول اللہ ﷺ کا قاصد نہیں پہنچا تو حادثہ نے خیال کیا کہ میرے معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کی کچھ بڑا مشکل

ہو گئی۔ اس لئے انہوں نے سر واپار قوم کو طلب کیا اور ان سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کے مالی پر قبضہ کرنے کے لئے قاصد بھیجے گا ایک وقت مقرر فرما دیا تھا اور رسول اللہ ﷺ وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کر سکتے معلوم ہوتا ہے کہ قاصد کو روک دینے میں رسول اللہ ﷺ کی ناراضگی کو کچھ دخل ہے (حضور ﷺ نے ہزار قسم کی وجہ سے ہی قاصد کو نہیں بھیجا ہے اس لئے تم سب چلو۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں خود مال لے کر حاضر ہو جائیں اور پھر رسول اللہ ﷺ کو ولید بن عقبہؓ کو حادثہ کے پاس بھیج دیتے تھے۔ تاکہ زکوٰۃ کا جو مال حادثہ کے لئے جمع کیا ہو، اس کو وصول کر لیں۔ ولیدؓ روانہ تو ہو گئے لیکن ذرا کر رہا ہے اس سے فوت ہوئے۔ اور اگر رسول اللہ ﷺ سے عرض کر دیا کہ حادثہ نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور مجھے قتل کر دیا چاہا اس لئے میں بھاگ آیا۔ رسول اللہ ﷺ نے کچھ لوگوں کا ایک دستہ حادثہ کے پاس بھیج دیا۔ حادثہ اپنے ساتھیوں کو کہنے لگا کہ سامنے آتے ہوئے مل گئے۔ اس دستہ کے استقبال کے لئے وہ پہلے سے قتل کمرے ہوئے تھے۔ حادثہ نے وہی حالت کیا تم لوگوں کو کس طرف بھیج دیا ہے۔ ان لوگوں نے جواب دیا۔ تمہارے پاس۔ حادثہ نے کہا کہ میں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے تمہارے پاس ولید بن عقبہؓ کو بھیجا تھا۔ انہوں نے ہمارا کہا کہ حادثہ نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور ولیدؓ کو قتل کر دیے گا اور وہ کیا۔ حادثہ نے کہا۔ نہیں تمہارے پاس کی جس نے محمد ﷺ کو بڑا حق کیا کہ یہ بھیجا ہے میں نے تو ولیدؓ کو روک رکھا بھی نہیں تھا۔ وہ میرے پاس آیا۔ عرض حادثہ جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضور ﷺ نے فرمایا تم نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا تھا اور میرے قاصد کو قتل کر دیا چنانچہ حادثہ نے کہا۔ قسم ہے اس کی جس نے آپ کو نبی ﷺ پر بتایا ہے وہی تو باطل نہیں ہوتا۔ اس پر آپ نے فرمایا بل باطل ہوئی۔

فَعَلِمَ أَنَّ مَنِ اتَّبَعَ أَنَّهُ يُفْتَنُ بِمَا فُتِنَ يَاسُقُ يُنْجِي ۚ فَتَّبِعُونَا أَلَمْ نَكُنْ بِكُم مِّن دُونِ الْمَلَكِ أَن تَقُولُوا لَا نَنْجِيهِ سِوَاكَ ۚ فَذَرِكُنَا ۚ

تو اس نے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔
 اے ایمان والو اگر کوئی شریر آدمی
 تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو۔ کہیں کسی قوم کو انجیل میں ضرورت پڑ جائے اور وہ اپنے گناہوں سے توبہ نہ کرے۔
 طبرانی نے بھی ایسی ہی حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے اور علقمہ بن نافعہ اور حضرت اسم سلمہ کے حوالہ سے نقل کی ہے۔
 چنانچہ جریر نے بھی بواسطہ عوفی حضرت ابن عباس کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔ طبرانی نے حضرت ابو سلمہ کی روایت سے نیز بخاری نے ذکر کیا ہے کہ یہ حدیث ولید بن عقبہ بن ابی معیط کے حق میں مائل ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ نے ولید کو بنی مصلحین کے پاس زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا۔ جاہلیت کے زمانہ میں بنی مصلحین اور ولید کے درمیان بدولت محمد بنی مصلحین کے لوگوں نے جب ولید کے آنے کی خبر سنی تو رسول اللہ ﷺ کے حکم کے احترام میں ولید کے استقبال میں نکل آئے۔ ولید کے دل میں شیطان نے یہ وسوسہ پیدا کر دیا کہ وہ لوگ ولید کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے راستہ سے ہٹ کر اونٹ آیا اور اگر رسول اللہ ﷺ سے کہہ دیا کہ بن لوگوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور مجھے قتل کرنے کے درپے ہو گئے۔ یہ بات سن کر رسول اللہ ﷺ کو غصہ آیا اور اس سے لڑنے کا ارادہ کر لیا۔ بنی مصلحین کو جب ولید کے فوت جانے کی اطلاع ملی تو وہ خود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ جب ہم نے آپ کے قصد کے رونا ہو جانے کی خبر سنی تو ہم اس کے استقبال، احترام کے لئے فوراً اللہ کا جو حق ہم نے قبول کیا تھا اس کو لوٹا کرنے کے واسطے نکل آئے۔ لیکن واپس لوٹ بڑا ہی اس کو مناسب معلوم ہوا کہ اس سے ہم کو نہ بڑھ ہو کہ شاید راستہ سے لوٹ بڑنے کی یہ وجہ ہو کہ حضور ﷺ کی براعتی کا کوئی خطہ راستہ میں جس کو پہنچی گیا۔ جس میں حضور ﷺ نے ہم سے جراثیمی کا اعلان کیا ہو کہ ہم اللہ کے اور اس کے رسول کے غضب سے اللہ کی بناء کے خواستگار ہیں۔ بخاری نے تصابیح کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کو بنی مصلحین کی صداقت کا یقین نہیں آیا اور آپ ﷺ نے خالد بن ولید کو پنجہ فوج کی حیثیت میں پوشیدہ طور پر تحقیق کے لئے بھیج دیا اور یہ حکم دے دیا کہ تم جا کر دیکھ کر تم کو ان کے مسلمان ہونے کی کوئی علامت معلوم ہو تو ان کے مال کی زکوٰۃ لینا۔ روزِ من کے ساتھ وہی معاملہ کرنا جو کافروں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ حضرت خالد نے حکم کی تعمیل کی۔ جب وہاں پہنچے تو مغرب و عشاء کی افواہ کی کوآز سنی اور حسبِ حکم ان سے زکوٰۃ

وصول کر لی اور سوائے طاہرات اور بھلائی کے دنیا کی طرف سے کوئی بات بھی نہیں دیکھی۔ پھر وہ اس حکمران رسول اللہ ﷺ کو اصل خبر بتادی اس وقت آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ ذُو عِلْمٍ۔

نباء یعنی بنی مصلطون کے مرتد ہو جانے کی اطلاع۔ اور چونکہ حکم عام تھا کوئی فاسق کوئی خبر لائے۔ اس لئے فاسق اور نباء کو بصورتِ محرمہ ذکر کیا۔

فَاصِقٌ یعنی تحقیق حال کر لو۔ فاسق کی خبر کی تحقیق کرنے کا حکم دیدید یہ حکم چاہئے کہ اگر ایک عادل صالح شخص کوئی خبر دے تو اس کی اطلاع کو قبول کر لیا جائے کیونکہ قبول خبر سے کوئی مانع نہیں ہے۔

نکتہ میں فاسق کے معنی ہے لکھنا عرب کہتے ہیں۔ فسفت الرطبة عن فسوھا کھورایے جھکے سے نکل آئی۔ اصطلاح شرع میں بھی کافر یا اطاعتی ہو اسے کیونکہ وہ ایمان سے خارج ہو تا ہے۔ قرآنی استعمال میں فاسق بمعنی کافر بھی زیادہ مستعمل ہے۔ بھی فاسق کبیرہ گناہ کے مرتکب کو کہتے ہیں۔ بھی فاسق اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو مسافر و گناہوں پر غلبہ ہے اور توبہ نہ کرے۔ آیت میں باجماع ائمہ تفسیر مرتکب کبیرہ دینی مرتکب ہے۔

اس کتابوں ولید بن حنفیہ صحابی تھے اور اس دور کو کوئی سے پہلے ان فاسق ظاہر بھی نہیں ہو ا تھا اور اس دور میں پانی کا سبب بھی ان کی بدگلی اور ان لوگوں کے متعلق غلا خیال بند کی تھی جو اسلام سے پہلے دنیا کے دشمن تھے۔ اس لئے آیت میں فاسق سے مراد شاید ایسا شخص ہو جس کی سچی اور عدالت ظاہر نہ ہوئی ہو۔ اس تفسیر پر وہ شخص جس کی حالت ظاہر نہ ہو مستور الحال ہو۔ اس میں داخل ہو جائے۔ چنانچہ فاسق سے مراد ایسا شخص ہے جس نے کوئی ایسی خبر دی ہو۔ جس کے غلط ہونے پر قرینہ دلالت کر رہا ہو۔ خود خبر ظاہر صالح ہو۔ بنی مصلطون اپنی خوشی سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر ایمان لائے اور اسلام کے لیکار قبول کیے تھے۔ ان کا مرتد ہو جانا بہت زیادہ بعید از اصل تھل ولید کا قصد یا مٹوہ عمر کی بنا پر دور رخ یعنی گناہ کا بعید تو قیاس نہیں تھا۔

أَنَّ نَصِيحَتَهُمْ أَقْبَىٰ مِنْ نَجَسِهِمْ لَئِنْ رَأَوْهُ كُنْتُمْ كَافِرِينَ۔ ان کے قصور لوگوں کو حقیقت حال معلوم نہ ہونے کی وجہ سے تم ان کو دیکھ پھینچو۔ یعنی ان کو قتل کر دو (ایمان سے جنگ کرنے لگو۔

فَنُصِصْهُمْ عَلَی الْخَبَرِ (آخر میں) تم اپنے کئے پر پیشان ہو۔ ندامت کا یہ معنی ہے کہ آدمی سے کوئی بات ایسی صادر ہو جائے جس پر اس کو اندرونی رنج ہو اور اس کو تمنا ہو جائے کہ کاش یہ حرکت مجھ سے صادر نہ ہوتی۔

آیت کی تفسیر میں یہ ہے کہ کچھ مسلمانوں نے ولید کو سچا چلن کر رسول اللہ ﷺ کو بنی مصلطون پر حملہ کرنے کا مشورہ دیا تھا لیکن رسول اللہ ﷺ نے ان کا مشورہ نہیں مانا اور خالد بن ولید جو تحقیق واقعہ کے لئے بیحد حق سچا و تدبیر نے انہیں لوگوں کو خطاب کر کے تحقیق حال کرنے کا حکم دیا ہے۔ جس طرح رسول اللہ ﷺ نے کید اس لئے حکم دیا کہ آخر میں عداوت اعلیٰ نہ پڑے۔ اللہ نے یہ بھی بیان فرمایا کہ ان کے لئے اپنی خواہشات نفس اور میلانات خاطر کی طرف رسول اللہ ﷺ کو ترغیب دینی جائز نہیں۔ بلکہ ان پر فرمانِ رسول کی اطاعت واجب ہے۔ خواہ ان کے دلوں کو پسند ہو یا نہ ہو۔ اس مضمون پر آئندہ جملہ دلالت کر رہا ہے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّ دِيَارَهُمْ بِلَادُ الْمُشْرِكِينَ لَا بِلَادُ الْمُؤْمِنِينَ۔ لَئِنْ رَأَوْهُ كُنْتُمْ كَافِرِينَ۔ اور جان رہو کہ تم میں رسول اللہ ﷺ ہیں۔ بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ اگر وہ اس میں تھکا کر سنا کر میں تو تم کو بڑی معذرت پہنچی جائے۔

تسبیح یعنی تم گناہ اور بلا کثرت میں پڑ جاتے۔ صحابہ نے چوں کہ ولید بن حنفیہ سے بنی مصلطون کے مرتد ہو جانے کی خبر سنی تھی اور ان کو یقین آ گیا تھا اس لئے بنی

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ یعنی اس امید پر تقویٰ پر دم نہ ہو کہ تم پر رحم کیا جائے گا کیونکہ باہم، اٹھنا، اُلفت، محبت اور آپس میں رحم کرنے کا سبب تقویٰ ہے اور آپس کی محبت و تراحم اللہ کی رحمت کا موجب ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ اپنے رحم کرنے والے بندوں پر رحم کرے گا (رواد احمد)۔ یقین میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لوگوں پر رحم نہیں کرتا اللہ اس پر رحم نہیں کرے گا یہ روایت حضرت جریر بن عبد اللہ کی ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے جب یہ آیت نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے پڑھ کر سنائی تو سب مسلمانوں نے باہم صلہ کر لی اور ہر شخص دوسرے کے ساتھ لڑنے سے ڈر گیا۔

سیدنا منصور اور ابن جریر نے حضرت ابوماک کی روایت سے بیان کیا ہے کہ وہ مسلمانوں میں باہم گلی گلوچہ تو مگنی۔ جس کی وجہ سے ہر ایک کا قبیلہ دوسرے پر بھڑک اٹھا اور ہاتھوں اور جوتوں سے ہار پیٹ شروع ہو گئی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ شاید یہ قصہ امید اسی واقعہ کا بیان ہے جو اوپر ذکر کیا جا چکا ہے۔

ابن جریر ابن ابی حاتم نیز بنوئی نے سندی کا بیان نقل کیا ہے۔ ایک انصاری تھے۔ جن کو عمرائی کہاجات تھان کی پیری اتم زید نے اپنے بچے کے ساتھ نکالو اور کیا۔ شوہر نے روک دیا اور ایک بالا خانہ پر عورت کو رکھ دیا۔ عورت نے اپنے بچے کو خبر کر دی وہاں سے اس کے قبیلہ والے آئے اور عورت کو بالا خانہ سے بچے اُتار کر لے جانے لگے۔ شوہر باہر گیا وہاں سے اپنے بچے و بھلوں سے مدد طلب کی۔ بس کے بچے کے سینے آگے اور عورت کو لے جانے میں مزاحمت کی آخر دونوں فریقوں میں دھم دھکا ہونے لگی اور جو قول سے لڑائی شروع ہو گئی۔ انیس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔ اور رسول اللہ ﷺ نے کسی کو بھیج کر ان میں صلہ کرا دی اور سب اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئے۔

ابن جریر اور بنوئی نے ذکر کیا کہ قتادہ نے فرمایا باہم سے بیان کیا گیا تھا کہ اس آیت کا نزول دو انصاریوں کے حق میں ہوا۔ دونوں میں کسی حق کی بابت اختلاف تھا آخر نبوت دھم دھکا ہوا تھا اور یہ بڑی تک سخت تھی۔ لیکن کھلو کی طرائق نہیں ہوئی۔ ابن جریر نے حسن کا بیان نقل کیا ہے کہ وہ قبیلوں میں کچھ جھگڑا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کو شرعی حکم کی طرف بلایا۔ لیکن قبول کرنے سے انکار کرتے رہے۔ آخر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ حسن کی یہ روایت شاید اسی واقعہ کا بیان ہے جو قتادہ نے بیان کیا ہے۔

بنوئی اخیر اسے جو معاملہ سر نہ بیان کیا کہ سالم کے والد یعنی حضرت عبداللہ نے بیان کیا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔ اس کی حق تلفی نہ کرے گا۔ گان سے جو شخص اپنے بھائی کی حاجت چاہی کرے میں انکار نہ کرتا۔ اس کی مدد پر ہنگامے میں نکھرتے ہیں انکار نہ ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی حق تلفی کرتا ہے۔ اللہ روز قیامت کی سختیوں میں سے کوئی سختی روز کرے گا۔ جو شخص مسلمان کی پرہیزگاری کرے گا۔ اللہ قیامت کے دن اس کی پرہیزگاری کرے گا۔

مسلم نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔ اس پر غلامت کرے اس کو بے حد و انتہا چھوڑے اور اس کی فتنہ نہ کرے۔ اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضور ﷺ نے نہیں مرتب فرمایا۔ تقویٰ پر اس کا ہے۔ اس کی ہر شرکائی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کی تھپتھپ کرے۔ مسلمان کی ہر چیز مسلمان پر حرام ہے۔ اس کا خون بھی اس کا مال بھی اور اس کی قوم بھی۔ دونوں ستیہ والے آدمی ہیں کہ باقی کروادانہ ایمان سے خارج نہیں ہو جاس پر مشن و احاطہ کیا جاتا تھا ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے اسی پر مذمت کرتا ہے وہ اثر جو مذمت امور نے بیان کیا ہے کہ حضرت علیؓ سے دریافت کیا گیا کہ جس عمل اور سنتیں میں جو غوثی آپ کے متعلق تھے۔ کیا وہ شرک تھے۔ فرمایا نہیں۔ شرک سے تو وہ بھاگ کر اسلام میں داخل ہوئے تھے۔ سو کیا گئی۔ تو کہہ دو مانتی تھے۔ فرمایا نہیں۔ مانتی تو اللہ کی یہ نہیں کرتے۔ عرض کیا کیا تو یہ مجھ کو کون تھے فرمایا وہ سب جہنمی تھے۔ انہوں نے منار سے خلاف بیعت کی گئی۔

حدیث بیان کی گئی ہے والدہ رحمہا علیہ۔ (مترجم)

مسئلہ

علماء کا یہاں صراحہً فیض ہے کہ باقی کے بیوی بچوں کو بائیں غلام نہ بنایا جائے۔ نہ اس کے ساتھ معاش کو تقسیم کیا جائے بلکہ مال کو بٹوٹی کر دیا جائے اور جب تک وہ وہ نہ کرے مال کو روکے رکھا جائے۔ اس کی شیبہ کا بیان ہے کہ جب حضرت علیؑ نے حضرت طلحہؓ اور ان کے ساتھیوں کو شکست دے دی تو ایک مذہبی والدے کو ظہران میں نے نہ کر دی کہ اس نے سائے سے آئے والے کو قتل کیا۔ نہ پشت بچھرنے والے کو یعنی شکست دینے کے بعد یہ سلائی کر دی۔ کسی کا دروازہ نہ کھلوانا چاہئے اور کسی کی شرم گاہ کو خالی نہ سمجھ جائے نہ کسی کے ماں کو مال نہایت سمجھ کر ظلم سمجھا جائے۔ عبدالمطلبؑ نے اس روایت میں اختلاف کیا۔ بیان کیا ہے کہ حضرت علیؑ مشتاق باقی کا مال نہیں لیتے تھے در فرقہ تھے جو شخص مقتول کے مال میں سے کوئی چیز اپنی شناخت کر سکتا ہے۔

تاریخ خلاصہ میں یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے جنگو جمل کے دن فرمایا پشت بچھرنے والے کا پیچھا نہ کرو اور کسی مذہبی پر (اس کو قتل کر دینے کے ارادے سے) نہایت حسد نہ کرو اور کسی قیدی کو قتل نہ کرو اور باغیوں کی عورتوں سے لطف نہ ہو خواہ وہ تم کو سخت ست گئیں۔ ہر تہذیب سے جانوروں کو کالیاں بھی دیں۔

مسئلہ

انہر باغیوں سے جیسے ہوئے تھیں وہ ان کے اذیہ سے باغیوں سے لڑنے کی ضرورت ہو تو قلام کے طرف داروں کو ان تھیں۔ ان سے کام نہ لیا جائے۔ اس میں کوئی فرج نہیں ہے۔ اس طرح باغیوں کی سواروں پر سوار ہو کر بھی باغیوں سے جنگ کی جا سکتی ہے۔ ہم شافعی امام، لک اور امام احمد کا مسلک اس کے خلاف ہے۔ ان بزرگوں کے نزدیک باغیوں کے پیچھا رہاں اور سواروں کا استغناء نہ کیا جاتا ہے۔ ہمارے قول کی دلیل یہ روایت ہے جو حسن ابن شیبہؒ نے مسند کے آخر میں بیان کی ہے کہ قاتل میں جن دونوں اور گھوڑوں پر سوار ہو کر باقی آئے تھے اور جو پیچھا نہ سہی نے استعمال کئے۔ حضرت علیؑ نے (ہابیوں کی شکست کے بعد) اپنے لشکر کو اختیار کر دیا۔ صاحب دواہد نے لکھا ہے۔ تقسیم مستمال کرنے کے لئے غمی، مالک جانے کے لئے نہیں غمی کیونکہ باقی علماء باغیوں کے ماں کا (فارغ لشکر یا غلیف مالک) نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ

باغیوں نے دور کیا جنگ کا درہن امام کا جو بھائی تھے ان کو دیا ہو اور اس کی کوئی وجہ شرعی (باغیوں کے خیال میں) ہو اور ان کے پاس (فوجی و انتظامی) طاقت بھی ہو تو قلام مالک و قلام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا آخری درجی قول میرا، امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ اس کا کوئی معاوضہ نہیں ہو گا۔ شافعی اور احمد کا دوسرا قول اس کے خلاف ہے۔ ابن حنبلؒ زہریؒ نے لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں بڑی خون ریزی ہوئی جس میں بعض موقعوں پر قاتل اور مقتول کی شناخت بھی ہو گئی اور بکثرت ال بھی ضائع ہوا لیکن جب قرآنی قسم ہو گئی تو قتل ہو گیا اور باغیوں پر خلیفہ کا اقتدار ہو گیا تو میں نہیں جانتا کہ کسی سے قصاص لیا گیا ہو یا کسی سے تحفہ شدہ مال کا بدلہ وصول کیا گیا ہو۔

مسئلہ

اگر کسی باغی نے امام کے کسی ذوالد کو قتل کر دیا تو وہ قاتل کو قتل کر دیا تو وہ قاتل ہے کہ میں نے یہ قتل ٹھیک کیا اور میرا یہ فعلی برحق ہے تو قاتل مقتول کا وارث ہو گا اور اگر وہ اپنی غلطی کا اثر ہو کر باہر تو وارث نہ ہو گا اور اگر امام کا کوئی ذوالد کسی باغی کو قتل کر دے تو باہر وارث ملے قاتل مقتول کا وارث ہو سکتا ہے۔

مسئلہ

احادیث نامہ سے خارج ہونے والوں کے پاس (ان کے خیال میں بھی) لوگوں کو قتل کرنے اور ہرنی کرنے اور مال لوٹنے کی کوئی شرعی وجہ نہ ہو تو ان کے پاس خزانہ فوجی طاقت ہو، مگر ریزن اور ڈکو فرومایا جانے لگا۔ ان کا قسم موردِ سناکدہ میں ذکر کیا جا چکا ہے کہ ان کو قتل کیا جائے۔

اور صلیب پر لٹکایا جائے یا تھپاں کاٹ دیئے جائیں اور ہنسی سے نکال دیا جائے۔

مسئلہ

احادیث نامہ سے سر نہی کرنے والے کے پاس اگر فوجی زور انتظامی طاقت نہ ہو تو مطابق حکم خدا اس کو قید کر دیا جائے۔ جسائی بار خالی جائے اور اس طرح نہ دوسری ہزار دی جائے مگر قتل کر دیا جائے نہیں ہے۔
بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے سنا کوئی شخص مسجد کے گوشہ میں کھڑا تھا کہ لَحْنَمُ إِلَّا لِلَّهِ (اللہ کے سوا کسی کا عظم جائز نہیں) فرمایا بات تو یہی ہے لیکن اس کا مطلب غلط نکالا گیا ہے۔

تمہارے ہم پر سن حق ہیں۔ مسجدوں میں اللہ کا ذکر کرنے یعنی نماز پڑھنے سے ہم تم کو نہیں روکیں مگر جب تک تمہارے ساتھ ہمارے ساتھ ہوں گے (یعنی جب تک تم ہمارے دھندلار ہو گے) ہم ہال تقیست میں حصہ دار ہونے سے تم کو نہیں روکیں مگر تم سے لڑے اور تم کو قتل کرنے کی اجازت نہیں کریں گے۔ پھر نے کہا ہم کو بھی حضرت علیؑ کا یہ اثر اسی طرح پہنچا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ روایت ہیں کہ حضرت ثابت بن قیس کے کانوں میں کچھ ٹرنی تھی (یعنی گویا گوشہ ہمارے تھے) جب رسول اللہ ﷺ کی شخص میں حاضر ہوئے اور بیٹے سے لوگ وہاں بیٹھے ہوئے ہوئے اور جگہ جگہ ہوئی تو لوگ آپ کو آگے جگہ دے دیتے تھے تاکہ آپ رسول اللہ ﷺ کے ارشادات میں نکلیں۔ ایک روز آپؐ نے نماز میں اس وقت آئے۔ جب ایک رکعت ہو چکی تھی رسول اللہ ﷺ نے اندر ختم کی تو صحابہ کرام جگہ کی غلی کی وجہ سے اپنے اپنے مقام پر جم کر بیٹھے رہے۔ شخص اتنی تک تھی کہ کوئی خاموش کر دیا۔ دوسرے کے لئے گنجائش نہیں سکتا خود آئے رونے کو جب بیٹھے کی جگہ نہیں ملتی تھی تو وہ آخر اڑ رہے تھے۔ حضرت ثابتؓ جب قرآن سے فارغ ہوئے تو دو کون کی گرائیں پھلتے پھلتے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف کو بڑھے اور ان کوں سے فرمایا جگہ دو گنجائش کر دو۔ لوگ آپ کو کہہ کر کہتے اور گنجائش دے لگے۔ اس طرح آپ رسول اللہ ﷺ کے قریب تک پہنچ گئے۔ آپ کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف ایک آدمی رہ گیا۔ حضرت ثابتؓ نے اس سے بھی فرمایا مجھے جگہ دے اس شخص نے کہا آپ کو جگہ تو مل گئی۔ میں پہنچ چاہیے۔ حضرت ثابتؓ آپ قوی کے چپے غصہ کے ساتھ بیٹھ گئے۔ یہ بات آپ کو قتل نہایت دلچسپ تھی اور وہی ہوئی تو ثابتؓ نے اس شخص کو دلیا اور پوچھا۔ یہ کون شخص ہے۔ اس نے کہا میں قادیان میں زید ثابتؓ کے لڑکا ہوں اور میں حضرت ثابتؓ کے اس شخص کے داماد کی محبوبہ ہوں۔ ان کے جو حاجات کے زمانہ میں میرے طور پر اس کے لئے جانتے تھے۔ اس شخص نے شہداء کو سر جو کا گیا۔ اس پر آیت پڑھ دی گئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا الصَّوْبَاطِ عَلَيْهِمْ قَوْلًا مِّنْ قَوْلِهِ
امر دلوں کو مردوں پر شہداء نہیں چاہیے۔

قاضی میں ہے تو مردوں اور عورتوں کی مخلوق جماعت یا صرف مردوں کی جماعت پر قوم کا احادیث ہوتا ہے اور عورتیں شیعہ طور پر مردوں کے ساتھ شامل ہوتی ہیں۔

سادہ سبب منج سے لکھا قوم اصل میں صرف مردوں کی جماعت کو کہا جاتا ہے۔ عورتوں کی جماعت کو نہیں کہا جاتا۔ جو ہر کی نے اسی آیت کو دلیل میں پیش کیا ہے۔ کیونکہ کہ سبب کا قیوم پر تلف کیا گیا ہے۔ (اور عطف - غایت کو چاہت

ہے) ایک شاعر کا شعر ہے۔

وَمَا لِي أَدْرِي وَأَنْتَ الْخَالُ أَدْرِي
أَنْتُمْ آلُ حِصْنٍ أَمْ نِسَاءُ
(میں نہیں جانتا کہ قبیلہ حصن والے مرد ہیں یا عورتیں)

ایسا تو قرآنی میں لفظ قوم کا اطلاق مردوں اور عورتوں کے مجموعہ پر ہوا ہے اور حقیقی اطلاق بقول صاحب زادہ مردوں پر ہی ہوتا ہے۔ یہ نبوی نے لکھا ہے۔ "قوم" متعدد ہے بطور صفت جمع میں اس کا استعمال ہم ہے۔ یا قائم کی جمع ہے جسے ذات کی جمع قرار دیتی ہے اور بڑے بڑے کاموں کی سرانجام دہی چونکہ مردوں کا فریضہ ہے اس لئے مردوں کی جماعت کی صفت کے طور پر اس کا استعمال ہوتا ہے اور قوم لوط، قوم نوح، قوم بدو وغیرہ بعض دوسرے مقامات پر جو قوم کے لفظ کی خیر جماعت مرد و زن دونوں کے مجموعہ سے کہی ہے تو اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ (قوم کا لفظ اگرچہ صرف مردوں کے لئے آتا ہے۔ لیکن جمعیۃ لفظ عورتوں کو بھی شامل قرار دیا گیا ہے یا یہ کہ مردوں کا ذکر کافی سمجھا نیز قرآنی طور پر عورتیں تو ان کے ساتھ آئی تھیں اور جمعی جماعت کو دوسری جماعت کے ساتھ امتزاج کی صفت کی وجہ تو ظاہر ہے کہ کمالس میں بھی اکثر ایسا کیا جاتا ہے۔

عَلَسَىٰ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ مَخْرَجٌ وَفَوَيْهَ
بِئْسَ هَوًى

اور نہ عورتوں کو عذر توں پر۔
ہو سکتا ہے کہ غائق کرنے والیوں سے وہ عورتیں بہتر ہوں جن کا مذہق
وَلَا يَسْأَلُ الْفِتْرَةَ نِسَاءً
عَلَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لِّمَنْ هُنَّ

نہ کہ ان کا عطف قوم پر ہے جب کہ قوم سے مراد ہوں مرد اور قوم سے مراد مردوں اور عورتوں کی مخلوط جماعت ہو تو عورتوں کے عذر توں سے مذہق کرنے کی ممانعت پہلے ضرورتاً ان کی حق نیکیں قوت کے ساتھ ممانعت کو ظاہر کرنے کے لئے اوجہ ممانعت کی صراحت کر دی۔ عورتوں کو صراحت کے ساتھ ممانعت کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ عورتیں ہی اپنی جماعت اور دانش فہم کی کمزوری کی وجہ سے اکثر اس مرض میں مبتلا ہوتی ہے۔

نبوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا کہ اس آیت کا نزول حضرت منیہ بنت حمی بن اخطبہ کے حق میں ہوا انہماک المؤمنینؑ نے حضرت منیہؑ کو یہودیوں کی ماں باپ کی بیٹی کہا تھا ایک اور روایت میں آیا ہے کہ جب حضرت منیہؑ نے اس کی شکایت رسول اللہ ﷺ سے کی تو حضور ﷺ نے فرمایا تم نے کیوں نہیں کہہ دیا کہ میرے باپ یہودیوں اور میرے چچا موسیٰ اور میرے شوہر محمد ﷺ ہیں۔

وَلَا تَقْبَلُوا إِلَيْهِمْ كَيْفَ هُمْ وَلَا يُؤْمِنُوا بِاللَّعَابِ
اور نہ ایک دوسرے کو گورے شب سے پکارو۔

لَعِبٌ: بان سے طعن کرنا۔ لَعِبٌ: کوئی کسی پر عیب نہ لگانے (عارضہ و لائے)
تکابر: (ب) تعامل کبھر کا معنی ہے لقب۔ یہودی نے لکھا ہے کہ ہر صرب مرتے تھب کو کہتے ہیں۔ صاحب قاموس نے لکھا ہے۔ شاہزادہ ہارون مرے شب سے ایک کا دوسرے کو پکارو۔ یعنی کوئی کسی کو گورے لقب سے نہ پکارے۔
نبوی نے لکھا ہے کہ عمرؓ نے کہا تکابر بالاللقاب یہ ہے کہ کوئی کسی سے کہے۔ اے ناسخ، اے منافق، اے کافر۔
حسن نے کہا یہودی اور عیسائی مسلمان ہو جاتے تھے تب بھی کچھ لوگ قن سے کہتے تھے اے یہودی، اے عیسائی۔

اس کو ممانعت کر دی گئی۔ عہدہ نے کہا کسی کو اسے گھر سے اٹھ کر کھانا تیار نہ لے گا۔ ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ تاجزکایہ منسوب ہے کہ کسی شخص نے کوئی برا عمل کیا ہو پھر توبہ کر لی ہو لیکن لوگ مڑشیرے برے عمل کی اس کو عہدہ دلاں۔ اس کی ممانعت اس جملہ میں کر دی گئی۔

پاروں اصحابِ انس نے حضرت ابو جہر بن صھاک کا قول نقل کیا ہے کہ بعض آدمیوں کے دیا میں ہم ہوتے تھے کوئی
 برا کوئی اچھا بعض لوگ اس کو برے نام سے پکارتے تھے۔ اس پر آیت **وَلَا تَسْمُوا بِالْأَنْفَاقِ** نازل ہوئی۔ قرآن نے اس
 روایت کو حسن کہا ہے امام احمد کی روایت میں ابو جہر کا قول اسی طرح آیا ہے کہ آیت **وَلَا تَسْمُوا بِالْأَنْفَاقِ** خصوصیت کے
 ساتھ ہم نئی سلسلہ کے متعلق نازل ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو مدینہ والوں میں سے ہر شخص کے دو دو یا
 تین تین نام ہوتے تھے جب کوئی شخص دوسرے کو کون ناموں میں سے کوئی نام لے کر پکارتا تھا تو وہ ناراض ہوتا تھا تو لوگ کہتے
 تھے ہر رسول اللہ ﷺ سے اس نام سے جنت ہے۔ اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

پسَ الْإِسْمَ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ۚ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾
ایمان لانے کے بعد فساد کا نام لگنا عجز پر ہے اور جو ان حرکتوں سے باز نہیں آئیں گے تو وہ ظالم ہیں۔
ظلم کرنے والے ہیں۔ یعنی توبہ کرنے کے بعد کسی کو یہ سووی یا فاسق یا مشرک کہا جاتا ہے۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی کسی کو فتنہ یا کفر کی طرف منسوب کرے گا (یعنی قاسم بن کافر کہے گا) اگر وہ یقیناً ہو اتورو قول کہنے والے پر لوٹ چلے گا (یعنی کہنے والا قاسم یا کافر ہو جائے گا) اور وہ ابوالخاری۔ حضرت امتین عمرؓ رضی اللہ عنہما ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے بھائی کو کافر کہا تو دونوں میں سے ایک پر یہ کلمہ لڑے گا۔ یعنی یا کفر یا کافر ہو جائے گا جس کو کافر کہا سے وہ اذیق میں کافر ہو گا۔ تحقیق علیہ

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس نے کسی کو کفر کی طرف مفسوب کیا، دشمن بن گیا۔ اگلا واقعہ میں وہ ایسا نہ ہو، التورہ قول کہنے والے پر پڑ جائے گا۔ متفق علیہ

ایمان کے بعد فاسق ہو کر با نام ہے اس لئے تم لیا کا نام نہ کرو کہ تم کو اس کی وجہ سے فتنے کے نام سے موسوم کیا جائے۔

حضرت امین مسعودؓ کو یہی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان کو کبھی درخت خشک (میتا کبریا) ہے اور مسلمان کو قتل کرنا لغو ہے۔ حقیق علیہ۔ یہ حدیث اکابر ائمہ نے حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت سعیدؓ کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت سے اور دارقطنی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔ طبرانی نے حضرت امین مسعودؓ کی روایت سے انکار کیا ہے اور مسلمان کے مال کی حرمت اس کے خون کی حرمت کی طرح ہے۔

وہی کہ تم یقیناً پور جس نے مذاق جانے دھڑکے اور بے قلب سے کسی کو یاد کرنے سے توبہ نہ کی تو وہ ظالم ہے (ظلم کا معنی ہے کسی چیز کو اس کے اصل مقام سے ہٹا کر بے محل کر دینا) حرج (حرج کا معنی ہے جگہ معصیت کو رکھنا ہے اور غصے کو سمات کے بجائے عذاب کے لئے پیش کرنا ہے۔

مسائل

مسمیٰ حصن پاک دامن ازو مسلمان کوڑا کی طرف منسوب کرنا (اور پھر ثابت نہ کر سکتا) حق تعالیٰ کوڑے کا موجب ہے اور اگر غیر حصن مسلمان کا طر ہو اور اس کو ختم ہوتا کیا جائے تو حق تعالیٰ چاہی نہ ہو گی۔ شعر پر کی جائے گی۔ کیونکہ غیر حصن کا اور حصن سے کم ہے اور حصت نہا سے آبرو بڑی ہوتی ہے اور بڑی بہت پہنچتی ہے۔

مقرر بھی اس وقت واجب ہوگی۔ جب تحت تراشہ کسی ایسے فعل کے لکھنا کی ہو جو یا تنہا کیا گیا ہو اور شرعاً حرام ہو اور

عرف (عمومی رسم و رواج) میں اس کو عدا سمجھا جاتا ہو نہ تو غریب بھی جلدی نہ ہو گی۔ ہاں اگر اس نعمت سے کسی شریف آدمی کی آبروریزی ہو تو ہر حال تو غریب جاری ہو گی۔ مثلاً کسی نے مسلمان صالح کو فاسق یا کافر یا غیبت یا چور یا لاجرم یا خائن یا خائن یا بے دین یا لیر یا بکر کٹ یا دلاؤٹ یا شرابی یا سو خود کما تو غریب کا مستحق قرار پائے گا۔

انہی ہم نے لکھا ہے کہ ایک شخص نے کسی کو یا غیبت کما تو رسول اللہ ﷺ نے اس پر تو غریب جلدی کی۔ چکنڈاڑوی۔ اگر کسی کو اسے گدھے یا سو یا کتا یا سینڈ یا بایا پیچے گا، دلا کما تو غریب جلدی ہو گی۔ بعض اہل علم کی رائے ہے کہ صورت مذکورہ میں تو غریب نہ ہو گی۔ ہاں اگر کسی عالم یا علوی یا نیک صالح آدمی کو ایسا کما تو تو غریب ہو گی۔ اگر کسی کو کوٹے باز (شطرن باز) چور یا دغیرہ یا حاصل نہیں کما تو تو غریب نہ ہو گی۔ اگرچہ یہ نفس شرعاً منسوخ ہیں لیکن عرف عام میں ان کو عیب نہیں ٹھہرا کیا جاتا۔

مسئلہ

تو غریب مستحق ہونی چاہیے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ نے کمال تو غریب ہی سے لاتی حد سے بھی کم ہو گی۔ امام صاحبیہ کے نزدیک شراب پینے کی لاتی حد قلام کے لئے چالیس تازیانہ ہے (اس سے تو غریب کی سزا کم ہونی چاہیے) امام ابو یوسفؒ کے نزدیک شراب کی حد آٹھ مسلمان کے لئے اسی (۸۰) تازیانے ہے (لہذا اسی (۸۰) تازیانوں سے تو غریب کم ہونی چاہیے) امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک لاتی حد میں (۲۰) تازیانے ہے (تو غریب اس سے کم ہو چاہیے) امام مالکؒ نے فرمایا حاکم حجت کو اختیار ہے تو غریب میں جتنے تازیانے مناسب سمجھے گوائے کوئی تعدد مقرر نہیں۔

اگر شرم گاہ کے علاوہ جہاں کیا تو امام احمدؒ کے نزدیک اعلیٰ حد نور لاتی حد کے درمیان تو غریب ہی سے لائی جائے۔ لاتی حد سے زیادہ اور اعلیٰ سے کم۔

ایسی عورت کا بوسہ لینے و کسی کو کال دینے یا نصاب سرت سے کم چوری کرنے پر تو غریب کی جائے کی لیکن اتنی کہ لونی حد تک نہ پیچھے۔ واللہ اعلم۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی جہاد یا سفر میں تشریف لے جاتے تو ایک ایک غریب آدمی کو دو دو مل و دو آدمیوں کی خدمت کرنے کے لئے ستر فرما دیتے اور دو مال داروں کے ساتھ تیسرے غریب کو ملا دیتے تھے۔ غریب غلام آگے جا کر دو نو مال داروں کے آگے نہ جاتا تھا اور دست کر دیتا تھا اور کھانے پینے کی چیزیں بھی فراہم کر دیتا تھا۔ ایک بار حضرت سلمان فارسیؒ کو دو آدمیوں کے کام پر مامور کیا حضرت سلمانؒ آگے چلے کر کسی فرد گاہ پر پہنچے اور وہاں جا کر سو رہے اپنے دونوں ساتھیوں کے لئے کھانے پینے کا سامان فراہم نہ کر پائے۔ جب آپ سے ان دونوں آدمیوں نے پوچھا کہ تم نے کوئی چیز فراہم نہیں کی تو حضرت سلمانؒ نے کھانے پینے کا سامان فراہم نہ کر پائے۔ ان دونوں نے کہا کہ ان دونوں نے کما تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جاؤ اور ہم سے لئے حضور ﷺ سے کھلا حطافے کی درخواست کرو۔ ساتھیوں کے کہنے کے مطابق

حضرت سلمانؒ نے جا کر حضور ﷺ سے عطا طعام کی درخواست کی۔ حضور ﷺ نے فرما دیا۔ اسامہ بن زیدؓ (رسول اللہ ﷺ کے چچا) سے جا کر کہو اگر کچھ طعام (وام) (سائیں) پہنچاؤ اور دو کا توہ دے دیں گے۔ حضرت اسامہؓ رسول اللہ ﷺ کے خازن بھی تھے اور پڑاؤ کے مشہم بھی۔ حضرت سلمانؒ نے حضرت اسامہؓ سے جا کر درخواست کی کہ حضرت اسامہؓ نے کہا، میرے پاس تو کچھ نہیں ہے۔ حضرت سلمانؒ نے تو ایسے آکر ساتھیوں کو اسامہؓ کے قول کی اطلاع دے دی۔ ساتھیوں نے کمال اسامہؓ کے پاس کما تو تھا، لیکن انہوں نے کل سے کام لیا۔ اس کے بعد حضرت سلمانؒ کو صحابہ کی ایک جماعت کے پاس بھیجا گیا۔ لیکن وہاں بھی کچھ نہیں ملا۔ سلمانؒ کا کام لوٹ آئے۔ حضرت سلمانؒ کے ساتھیوں نے کہا اگر تم ہم کو کسی جہاد کی طرف پہنچانی لینے کے لئے بھیجیں گے تو وہ بھی سوکھ جائے گا۔ پھر یہ لوگ اسامہؓ کے پاس جتو میں

میمون کا بیان ہے (ایک روز) میں سورہ باقہ خواب میں ایک شخص کی سزا ہوئی لاش میرے سامنے لائی گئی اور کسی نے مجھ سے کہا، اس کو کھا۔ میں نے کہا، کیوں کہا؟ میں نے کہا، تو نے فلاں شخص کے غلام کی خبیثت کیوں کی تھی۔ میں نے کہا، خدا کی قسم میں نے تو نہ اس کی اصلاحی کا ذکر کیا نہ برائی کا کہنے والے نے کہا، مگر تو نے اس کی برائی کا ذکر سنا تو خدا نور دل سے اس کو پسند کرنا تھا۔ اس کے بعد میمون کسی کی خبیثت نہ خود کرتے تھے نہ کسی کو کسی کی خبیثت اپنے سامنے کرنے دیتے تھے۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا، سفید ایسا ایسا ہے یعنی پست قامت ہے۔ یہی اس کا عیب کافی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو نے ایسی بات کہی کہ اگر سندھ میں اس کو تھلو کر دیا جائے تو سندھ کو کڑوا کر دے۔ رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کو حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غیبتِ زمانا سے بھی زیادہ سخت ہستی ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ غیبتِ زمانا سے زیادہ سخت کیسے ہو سکتی ہے۔ فرمایا توئی زمانا کہ تمہارے پھر توبہ کر لیتا ہے۔ اللہ اس کو معاف کر دیتا ہے۔ لیکن غیبت کرنے والے کو تو اللہ ہر وقت تک معافی نہیں دے گا۔ جب تک وہ شخص معاف نہ کر دے جس کی غیبت کی گئی ہو۔

نہایت کا کفارہ

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غیبت کا اُتار یہ ہے کہ جس کی غیبت کی ہو۔ اس کے لئے دعا مغفرت کرے اور اس کے لئے اللہ! تو مجھے بخش دے اور اس کو بھی توبہ و استغفار دے۔

خلاد بن معد بن نضر نے حضرت معاذؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے بھائی کے کسی گناہ کا بخشتی اس گناہ کا جس سے اس نے توبہ کر لی ہو ذکر کر کے اس کو معاذ دلائی وہ اپنے مرنے سے پہلے خود اس گناہ کا مرتکب ہو گا۔ رسول اللہ ﷺ نے معاذؓ کو فرمایا۔ (اس لئے) خلادؓ اور معاذؓ کے درمیان کھڑی ہر لڑکی معلوم نہیں کہ

وَالْقَوْلُ إِنَّا اللَّهُ تَوَابٌ ۝۱۰۰

اور اللہ سے ڈرنے والے ہیں جس کے شک اللہ بڑا تو ہے۔

قبول کرنے والا ہے۔

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَكْتُمُونَ۔ جس کام کی تم کو مرنے تک بتائی ہے اس سے بچو۔ اور جو کچھ تم سے فعل منوع ہو گیا وہ اس پر نام نہ ہو۔
 اِنَّا لَنَكْتُبُكَ لِلَّهِ بِرَأْوِبَ قبول کرنے والا ہے۔ تمہاری توبہ ضرور قبول فرمائے گا۔ وہ نگاہ سے توبہ کرنے والے کو پہلے
 مہمان کی طرح رکھ دیتا ہے۔

اچھے بندوں پر بڑا حسرت رہا ہے۔ وہ پسند نہیں کرتا کہ کوئی بندہ کسی کی آبروریزی کے ور پے ہو جائے۔

بخوشی نے مقالہ کا بیان نکل کیا ہے کہ حضرت علیؑ کے دن در سوئے اللہ ﷻ کے علم سے حضرت باقرؑ نے کعبہ کی چھت پر چڑھ کر قرآن و دیہ عبادین امیڈ نے ذوق من کر کہا اللہ کا شکر ہے کہ یہ دن اوں دیکھنے سے پہلے میرا باپ مر گیا۔ حادثہ میں پیش منے کہا کیا محمد ﷺ کو اس کالے کوے کے سوا کوئی اور مؤذن نہیں مل سکتا تھا جس نے کہا اگر تھ لاجا ہے کا تو حالت کو بدل دے گا۔ ابو سفیان نے کہا میں اپنی زبان سے کچھ نہیں کہوں گا۔ مجھے ڈر ہے کہ میری زبان سے جو لفظ نکلے گا اس کی اطلاع آسمان کا رب محمد ﷺ کو پہنچا دے گا۔ اس پر جبرئیلؑ نازل ہوا ہے اور اللہ لوگوں نے جو کچھ کہا اس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو دے دی۔ حضور ﷺ نے ان دو گھوٹوں کو طلب فرمایا اور ہر کچھ انہوں نے کہا تھا اس کی بجز میں کی۔ انہوں نے اپنی باتوں کا قرار کیا اور اللہ نے آیت ذیل نازل فرمائی اور کسی ناقہ خور و گھوڑا دل پر اترائے اور غریبوں کو حقیر سمجھنے سے بازداشت کی اور فرمایا۔

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَشْوَاقًا

اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور تم کو مختلف قومیں اور مختلف خاندان بنائیں۔
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا آفَقْنَا الْفِئَسَ اسْتَوْ۟ۤا اِلَيْهِمْنَ وَالْوٰثِقِیْنِ قَرَبٰنَہٗ کُنْہِ اِس دقت تک وہ لوگ مسلمان

نہیں ہو سکے تھے۔ بن ابی ہاشم نے ابوہریرہ کے حوالہ سے کھڑا نقل کیا ہے۔ لیکن صابر نے سمجھتے ہیں کہ میں نے اس مشغول کی تحریر میں پلاک ابو بکر بن ابوداؤد نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی ہاشم کو حکم دیا تھا تم اپنے قبیلہ کی کسی عورت سے اس کا نکاح کرو۔ انہوں نے جواب دیا رسول اللہ ﷺ آپ ہماری نیکوئوں کا نکاح ہمارے گزرو کر وہ غلاموں سے کر رہے ہیں۔ آپ پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ آیت حضرت ثابت بن قیس اور ان کی قوم ہاتلہ کے متعلق نازل ہوئی۔ حضرت ثابت بن قیس کو آگے بڑھنے کا موقع ایک شخص نے نہیں دیا تو حضرت ثابت نے اس سے فرمایا تو فلاں عورت کا بیٹا ہے حضور ﷺ نے فرمایا یہ فلاں عورت کا نام کس نے یاد رکھا اس نے اس شخص کو اس کی مال کا نام لے کر عمار دی۔ ثابت بن قیس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میں نے عورت کا ذکر کیا تھا۔ فرمایا قوم کے چرواہوں کو خود سے دیکھو۔ ثابت نے حکم کی تعمیل کی۔ حضور ﷺ نے فرمایا تم نے یاد کیا۔ ثابت نے عرض کیا۔ کسی کو گور لیا تھا، کسی کو لال، کسی کو کالہ۔ فرمایا تم صرف دین اور تقویٰ کی وجہ سے ان پر فضیلت رکھتے ہو۔ نسبی برتری تھی ہے۔ یہ معاذ فضیلت نہیں اس پر ثابت کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔ پھر جس شخص نے حضرت ثابت کو جگہ نہیں دی تھی اس کے حق میں آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا لِفِي السَّبِيلِ** فافسحوا جہل ہوئی۔

إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ یعنی نوح بھری کو آدم و حوا سے پیدا کیا یہ مطلب کہ ہر شخص کو سوائے حضرت عیسیٰ، حضرت آدم اور حضرت حوا کے باپ سے پیدا کیا۔ کسی کو کسی پر نسبی برتری حاصل نہیں۔ علی اور قوی غاصب ہے یا اس جملہ سے تمام انسانوں کے ایک رشتہ خانہ میں منسلک ہونے کو منظم کیا گیا ہے۔ اخوت عظیمہ سے روکنے والا رشتہ ہے۔ **سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** نسب کے لحاظ سے عرب کے چھوٹے بڑے سب سے بڑے دائرے تھے۔ سب سے بڑے دائرہ کو شعب کہتے تھے۔ یہ گویا اپنی تمام شاخوں کی جڑ ہوئی تھی۔ اس کے اندر تمام قبائل شامل ہوتے تھے۔ اس سے چھوٹا دائرہ قبیلہ کا نام جاتا تھا۔ قبیلہ سے چھوٹا دائرہ جو قبیلہ کے اندر ہوتا تھا، علاقہ کہلاتا تھا۔ علاقہ کے اندر بعض ہوتے تھے اور ہر طبقہ کے اندر مختلف گھرانے ہوتے تھے۔ اس کے اندر مختلف گھرانے ہوتے تھے۔ مشیر سے چھوٹے دائرہ کا کوئی نام نہیں تھا۔ مشیر کو باپ سے چھوٹے خاندانی حلقہ کو کہتے تھے۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ شعوب کا اطلاق مجلی خاندانوں پر اور قبائل کا اطلاق عرب کنہوں پر اور آسبہ کا اطلاق بنی اسرائیل پر ہوتا تھا۔ ابوداؤد نے کہا شعوب کا لفظ ان لوگوں کے لئے بولا جاتا تھا جو کسی شخص کی طرف منسوب نہیں ہوتے تھے، بلکہ کسی مشر یا کسی کی طرف ان کی نسبت کی جاتی تھی جیسے دہلوی، بھٹوی اور قبائل کا لفظ بنی خاندانوں کے لئے بولا جاتا تھا جو کسی خاص صورت اعلیٰ کی طرف منسوب ہوتے تھے جیسے بنی تمیم، کانانہ وغیرہ۔

لَيْسَ بِشَيْءٍ عَلَىٰ شَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (۱) تاہم ایک دوسرے کو شانت نہ کر، تم سب میں اللہ کے نزدیک بڑا شریف وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو، اللہ خوب جانتا والا پورا خبردار ہے۔

مَنْ تَصَدَّقُوا تاکہ تم میں بعض بعض کو بچا نہیں کہ کوئی فرسیدار رشتہ دار ہے نہ کوئی دور کا شخص نسبی رکھنے والا ہے، انہیں میں غاصب کے لئے تمہارے قبیلہ کے نہیں بنائے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا سَوَاءً بَيْنَ أَهْلِ الْبَيْتِ (۲) اللہ تعالیٰ ہے اور ہر آدمی سے زیادہ بڑا اور عزیز ہے۔

حضرت سرمد لونی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ذیاد والوں کے نزدیک) حسب (یعنی موجب برتری اور وجہ عزت) مال ہے واللہ کے نزدیک عزت تقویٰ ہے۔ روا احمد والترمذی وابن ماجہ والی کہ ترمذی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا دنیا کی عزت دولت مٹی ہے اور آخرت کی عزت تقویٰ ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن لاٹھی پر سوار ہو کر طواف کیا اور اپنی نوک در چھری سے لڑکان کا اسلام کیا (یعنی انہوں کی کثرت کی وجہ سے لڑکان کو پوسہ دینے یا تھکانے کا موقع نہیں تھا اس لئے ہاتھ کی نوک در چھری لڑکان کو لگا دیتے تھے) جب باہر ہتھ ریف لائے تو لاٹھی کو بٹھا کر اترنے کی جگہ نہیں ملی۔ اس لئے لوگوں کے ہاتھوں پر اترے، پھر کھڑے ہو کر قلبہ دیا اور فرمایا شکر ہے اللہ کا جس نے تم سے جاہلیت کی سخت دغور کو دور کر دیا۔ کوئی دوطرح کے ہیں۔

(۱) نیک پر بیزار اللہ کے نزدیک باعزت۔

(۲) بدکار بد بخت اللہ کے نزدیک ذلیل۔

پھر آپؐ نے آیت کیا اَلَّذِي يَتْلُو الْكِتَابَ يَتَذَكَّرُ لِنَفْسِهِ (یعنی آخر دعا تلاوت فرمائی۔ اس کے بعد فرمایا) میں اپنی بات کے دے رہا ہوں اور اپنے لئے اور تمہارے لئے اللہ سے معافی کا طلب گزار ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کا دن جو کوا اللہ کے حکم سے ایک مرد ہوئے والا نہ ہوئے گا وہ نبی کو نہیں دیکھتا۔ نبی ایک نسب منظور کیا تھا۔ فلاں بن فلاں سے ہے۔ سوتج میں اپنے قائم کئے ہوئے نسب کو مرسلہ کر تا ہوں اور تمہارے قائم کردہ نسب کو نیچے کر تا ہوں کہاں میں اہل تقویٰ۔

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ عزت والا کون ہے۔ فرمایا سب سے بڑا انبی ہے۔ اللہ کے نزدیک دوسب سے زیادہ عزت والا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا جاوید مومنین میں تمہارا قیامت کا دن تو دانی اور تمہاری عزت کے لحاظ سے سب سے زیادہ عزت والے (ابوہریرہؓ) نبی اللہ بن (یعقوب) نبی اللہ بن (اسحاق) نبی اللہ بن (ابراہیم) نبی اللہ تھے۔ ابراہیم خلیل اللہ بھی تھے۔ صحابہؓ نے عرض کیا۔ ہم بھی عیسٰی پوچھ رہے ہیں بلکہ عرب قائل ہوا تھا اس کے متعلق دریافت کر رہے ہیں۔ فرمایا تو عرب میں ان کے متعلق دریافت کر رہے ہو۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ نبی ہاں! فرمایا تو جاہلیت کے زمانہ میں تم میں جو لوگ بہتر اہل نسب والے تھے وہ اسلامی دور میں بھی بہتر ہیں بشرطیکہ سمجھ میں فوقیت رکھتے ہوں۔ رسول اللہ ﷺ فرمادے۔

مسلم ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا اللہ کے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تمہاری

سود توں اور انہوں کو نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے دلوں کو اور اہل کو دیکھتا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ (یعنی اللہ تمہارے باطنی حالات اور فضائل کو بخوبی جانتا ہے۔

یعنی نے لکھا ہے کہ نبی محمدؐ کے چند آدمی قحط کے سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور بظاہر مسلمان ہو گئے لیکن باطن میں وہ کافر تھے۔ ان لوگوں نے نہ یہ کہہ کر کہتے (تقاضا حاجت کی) گندگیوں سے بھر دیئے اور نہ یہ کہ میں چروں کے خرچ میں گرا کر دیئے۔ صحابہؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہتے تھے۔ دوسرے عرب آپ کے پاس لوٹنے پر سوار ہو کر تھا آئے ہیں اور ہم سردار مسلمان اور اہل و عیال کو لے کر آئے ہیں۔ فلاں فلاں تھا کہ نے آپ سے جنگ کی پھر مسلمان ہوئے لیکن ہم آپ سے بھی نہیں لڑے اس کام سے دور رسول اللہ ﷺ پر اپنے اسام کا احسان نہ کرنا چاہتے تھے اور ان حد فاق کے طلب تھے۔ اس پر آپؐ نے فرمایا ہوں۔

فَاَكْبِرِ الْاَعْرَابُ اَمَّا قُلُوبُهُمْ فَلَمْ يَخْرُجْ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَئِنْ كُنْتُمْ اَعْلَمُ لَخَرَجْتُمْ عَنْهَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْعَذَابُ الَّذِي فِي قُلُوبِكُمْ وَلَنْ تَخْرُجُوا
اللَّهُ وَمَا تَزْكُو لَكُمْ مِنْ اَعْمَالِكُمْ شَيْءٌ اَلَا اِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيْمٌ

کا فر لوگ تھے لگے کہ یہ ایک عجیب ہے۔

بَلْ يَأْتِيَنَّكَ أَلْفٌ خِصْمٌ مِّمَّنْ دُونِكَ ۚ يَوْمَ الْمُنَادِ ۖ هُمْ فِي سَفَرٍ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ يَوْمَ الْمُنَادِ ۖ هُمْ فِي سَفَرٍ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ يَوْمَ الْمُنَادِ ۖ هُمْ فِي سَفَرٍ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ قیامت میں جب رسول اللہ ﷺ کے پاس جمع ہو گئے تو آپ نے فرمایا بھائیوں میں تم کو اطلاع دوں کہ کچھ سوار نکلیں گے تم پر حملہ کرنا اور تم کو گولہ چاہئے جس تو کیا تم تجھے سچا سمجھو گے۔ قریش نے کہا ہاں ہم کو کچھ ہے کہ بعد میں آپ کی سچائی ہی ثابت ہوئی ہے یہی آپ کو دروغ گو نہیں پاتا۔ حضور ﷺ نے فرمایا تو میں سامنے آئے والے عذاب سے پہلے ہی تم کو دروغ باریوں۔ اللہ ہی کا قتل علیہ۔

فَكَانَ الْكَافِرُونَ ۚ هَذَا نَذِيرٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّكُمُ ۚ يَوْمَ تُدْعَوْنَ لِتُضَاهُوا هَؤُلَاءِ الَّتِي نَذَرْتُمُوهُنَّ ۚ يَوْمَ تُدْعَوْنَ لِتُضَاهُوا هَؤُلَاءِ الَّتِي نَذَرْتُمُوهُنَّ ۚ يَوْمَ تُدْعَوْنَ لِتُضَاهُوا هَؤُلَاءِ الَّتِي نَذَرْتُمُوهُنَّ ۚ

کیا جب ہم مر گئے اور مٹی ہو گئے تو
فَوَاقِدُ جُنُودٍ مُّسْتَوِيَةٍ ۚ يُرْمَوْنَ فِيهَا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ يَوْمَ الْمُنَادِ ۖ هُمْ فِي سَفَرٍ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ

اذا ربنا أجمعنا الراجين الى الله ۚ يَوْمَ تَأْتِي سُنُبٌ عُرْفُوهُ ۚ يَوْمَ تُخَلَّصُونَ مِنْهُمْ وَالْأَجْدَاثُ كُنُوزٌ ۚ يَوْمَ تُدْعَوْنَ لِتُضَاهُوا هَؤُلَاءِ الَّتِي نَذَرْتُمُوهُنَّ ۚ

فَوَاقِدُ جُنُودٍ مُّسْتَوِيَةٍ ۚ يُرْمَوْنَ فِيهَا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ يَوْمَ الْمُنَادِ ۖ هُمْ فِي سَفَرٍ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ

ہم ان کے ان اجزاء کو جانتے ہیں جن کو مٹی کھانی اور کھرنی ہے اور ہمارے پاس دو کتاب یعنی نوح محفوظ ہے۔

اس آیت میں انکار قیامت کی تردید ہے یعنی زمین مرنے کے بعد جوتن کے جسموں کو کھا لیتی ہے وہ ہم کو معلوم ہے ہم جانتے ہیں کہ وہ خاک کے ذرات کمال کمال ہیں ہمارے علم سے کوئی چیز غائب نہیں ہے ان تمام ذرات کو جمع کرنا اور پھر زندہ کر کے اٹھانے کے لئے اُستار نہیں ہے۔

كُلُّ شَيْءٍ حَاقِقٌ ۚ يَوْمَ تَأْتِي سُنُبٌ عُرْفُوهُ ۚ يَوْمَ تُخَلَّصُونَ مِنْهُمْ وَالْأَجْدَاثُ كُنُوزٌ ۚ يَوْمَ تُدْعَوْنَ لِتُضَاهُوا هَؤُلَاءِ الَّتِي نَذَرْتُمُوهُنَّ ۚ

جس سے اللہ کی مالا مال ہے جو ہرے پائے ہیں۔

بَلْ يَأْتِيَنَّكَ أَلْفٌ خِصْمٌ مِّمَّنْ دُونِكَ ۚ يَوْمَ الْمُنَادِ ۖ هُمْ فِي سَفَرٍ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ يَوْمَ الْمُنَادِ ۖ هُمْ فِي سَفَرٍ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دُونِكَ وَلَا أَوْلِيَاءُكَ ۚ

نہایت جو معجزات سے ثابت شدہ ہے اس کی تکذیب سابق انکار سے بڑھ کر ہے جو چیز قطعی دل کل سے ثابت ہو اس کا انکار بہت ہی بعید از عقل ہے۔

مگر یہ سراسر مشتبہ و مضطرب ہے یعنی ان کے قول میں اضطراب اور بے عقلی تکذیب و جھوٹ کی وجہ سے ہے۔ یہی تھی۔ یہ وہاں درمیان میں اشتباہ پیدا ہو جاتا ہے۔ وہ جان لے کہ ایک قول پر ان کو قرار

نہیں اور رسول اللہ ﷺ کو بھی شاعر کہتے ہیں، کبھی چلو کر، کبھی دو سروں کا سکیا پڑھا یا ہوا، کبھی رو پڑھ کبھی وردغ تراشی کرنے والا اور یہ سارے اقوال باہم متضاد ہیں۔

﴿إِنَّ كَذِبَهُ يَتَّبِعُهُ﴾ (۱) اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَتُوبُ اِلَيْكَ كَيْفَ تَبْتَغِيْهَا وَتَرْزُقُهَا وَمَا لَهَا مِنْ شَرِّ رُوحٍ ۝

کیا انہوں نے اپنے لوہے آسمان کی طرف نہیں دیکھا تم نے اس کو کیسے چنپا اور بلا لیا اور ستاروں سے اس کو سجایا اور اس میں کوئی زخمت تک نہیں ہے۔

اللہ قیامت کے دن مردوں کو زندہ کر کے اٹھانے پر قادر ہے اس اہمیت میں اس کی دلیل بیان کی گئی ہے۔ ہرگز استغناء اللہ یہ توکل ہے، ف کا محقق فعل کھدوف پر ہے پورا کلام اس طرح ہے، کیا انہوں نے دوبارہ زندہ کئے جانے کی کھدوب کی، پھر کھدوب کے بعد آسمان زمین وغیرہ (یعنی کائنات قدرت) کو نہیں دیکھا۔

تَبْتَغِيْهَا اُس نے اس کو چلایا اور بغیر کسی ستون کے بلند کرکھا، اور ستاروں سے اس کو سجایا۔

وَمَا لَهَا مِنْ شَرِّ رُوحٍ اور اس میں کبھی شکست اور زخمت نہیں ہے۔

﴿وَالْاَرْضُ مِنْ دُونِهَا وَالْجِبَالُ مِنْهَا سَابِيغٌ﴾ (۲) اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَتُوبُ اِلَيْكَ كَيْفَ تَبْتَغِيْهَا وَتَرْزُقُهَا وَمَا لَهَا مِنْ شَرِّ رُوحٍ ۝

اور زمین کو ہم نے پھیلایا اور اس میں پہاڑوں کو چلایا اور اس میں ہر قسم کی خوش نما چیزیں لگائیں جو زمین پر ہیں۔ چٹانیں اور دانی کا ہر جوڑ کرنے والے ہندے کے لئے اس کلام میں کچھ خلاف واقعہ ہے، اصل کلام اس طرح تھا کیا انہوں نے اپنے لوہے آسمان کی طرف نہیں دیکھا، ہم نے آسمان کیسی چلایا اور کیا انہوں نے اپنے نیچے زمین کی طرف نہیں دیکھا ہم نے زمین کو کیسے پھیلایا اور پھیلایا۔

رُو اُیسی کرے، دے پہاڑ۔

مِنْ كُلِّ رُوحٍ ہر قسم کا ہندو۔

تَبْتَغِيْهَا۔ حسن اور فرست دیکھت والا۔

تَبْتَغِيْهَا ڈو ٹکری یہ دونوں لفظ تکلیف ستارہ اور زمین کی علت غائی اور مقصود اصلی ہیں۔ تحقیق اشیاء کی اصل قاعدت یہ ہے کہ ان کو دیکھ کر ایک واجب الوجود خالق قدیم ظہیم کی ہستی اور اس کی معافیت پر استدلال کیا جائے اور یہ سمجھا جائے کہ وہ ہر قریب اور دور سے پاک ہے۔

﴿لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ﴾ (۳) تَبْتَغِيْهَا وَتَرْزُقُهَا وَمَا لَهَا مِنْ شَرِّ رُوحٍ ۝ اس لئے تَبْتَغِيْهَا کا لفظ خاص طور پر ذکر کیا۔

﴿وَنَزَّلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا لَّا يَكُنْ لَكَ فِيهِ جَبَلٌ﴾ (۴) وَنَحْنُ الَّذِيْ لَمْ يَشْفِ لَهَا

كَلَامٌ تَرْزُقُهَا ۝ وَنَزَّلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا لَّا يَكُنْ لَكَ فِيهِ جَبَلٌ ۝ كَلَامٌ لِّلَّهِ الْخَرُوجُ ۝

اور ہم نے آسمان سے برکت والا پانی برسایا پھر اس سے برکت سے بارش آگئے اور کھیتی کا قدر اور لمبے لمبے کھجور کے درخت جن کے پتے خوب گوشت سے ہوتے ہیں، انہوں کے روزی دینے کے لئے اور ہم نے اس پانی کے ذریعہ سے مرد و زمین کو زندہ کرکھا جس کی طرح زمین سے لکھا ہو گا۔

سُبُو اُیسی اہمیت معنی، بکرا اٹھ۔

مَا لَهَا مِنْ شَرِّ رُوحٍ پھر اس پہلی سے ہم نے زمین میں آگئے۔

جَبَلٌ بار۔

حَسْبُ النَّعْمِ وَنَحْنُ اِلٰہِ اِضَانَتِ الْخَيْرِ کی طرف۔ اضافت عام لہذا اس سے جیسے قَسْبُ اِلٰہِ اِضَانَتِ الْخَيْرِ، كَلَامٌ لِّلَّهِ اِلٰہِ اِضَانَتِ الْخَيْرِ

عین النبیجی میں ہے، لیکن وہ غلط جو کاتا جاتا ہے، جیسے گیول جو غیرہ۔ مراد یہ ہے کہ جو غلط ہو یا جاتا ہے، پھر کثرت کر خدائی کام

میں لایا جاتا ہے، جب تک کہ قہر کا اصل مقصد اور کامل نفع یہی ہے کہ اس کو کثرت کر خدائی کام میں لایا جائے۔ اس لئے خبث کی اہمیت کی جانب خاص طور پر اہانت کر دی گئی ہے۔ باضافہ الہ کا موصوفہ محذوف ہے۔ جیسے تلمیذ الجبریع یعنی منجید مسئلہ الجبریع اور مسئلہ الاوی یعنی مسئلہ التماس الاوی میں اس تاویل پر خبث انجیدی کا مطلب ہو گا خبث التماس انجیدی یعنی کاظمی حصہ، کھینچی کاظمی۔ اس لئے جسٹو نے اسے مجبور کے درخت یا خبث کا سنی ہو یا ہٹھلے نہ مگر یہی کاظمی ہو جائے تو کہتے ہیں کہ سکتا الشہدہ مجبور کا درخت خبث سے تو نکل بھی رہا ہے اور اس کے مناخ بھی مست ہیں اس لئے خصوصیت کے ساتھ اس کا ذکر کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اور فتوں میں نیک درخت میرا ہے کہ اس کے پتے نہیں گرنے اس کی مثال ایسی ہے جیسے مسلمان ہڈا، وہ کوئٹہ درخت ہے۔ لوگوں کا خیال صحرائی اور فتوں کی طرف گیا۔ منثور مکتبہ نے فرمایا: وہ مجبور کا درخت ہے۔ روایات کی رو سے حدیث ابن عمرؓ

یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: وہی چوبی، یعنی مجبور کے درخت کی عزت کرو۔ قرآن مجید کی دوسری ساریت سے جو کئی مخرج تھے اس سے اس درخت کو بنایا گیا اور جس درخت کے پتے مریم بنت مریم کے بطن سے نکلنے کی پیدائش ہوئی اس سے زیادہ معزز اللہ کے نزدیک اور کوئی درخت نہیں بلکہ تم اپنے آپ کو دیال کو مجبورین کھاؤں اور اگر مجبورین نہ ہوں تو مجبور نہ کھاؤ۔ روایات میں خاتمہ ابو یعلیٰ فی المسند وابن عمرؓ کی اکمال و ابن اسیر و ابن قیم اللہ و ابن مردودہ میں ملتی ہے۔

فہم کلک بلع بصل لردہ جگ جنک سے بھل نمود رہو تا ہے۔
تجید نہ برت چکا ہوا۔ اس سے مراد ہے شکوفوں کی پیا پھولوں کی کثرت۔
وفاقاً لقصیدہ روز قہم ہفتاکا مفعول لہ ہے یعنی پیدا کرنے کی اصل غرض یا مفعول مطلق ہے اگرچہ ثابت اور رزق کے

الغیر لالک تک ہیں لیکن دونوں کا مضمون ایک ہی ہے۔
وَأَمَّا جَنَّةُ نَارٍ فَتُحَرَّقُ بِهَا نَارُ جَنَّةٍ أُخْرَىٰ
کذا لکن الصَّحْرُوحُ یعنی جس طرح ہمہ زمین سے سبزہ لگاتے ہیں۔ اسی طرح ہم قبروں سے مردوں کو زندہ کر کے نکالتے ہیں۔

محققین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے توبہ کے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دونوں صورت چھوکنے کے درمیان فاصلہ چالیس کا ہو گا۔ حاضرین نے پوچھا: ابو ہریرہؓ کیا چالیس دن (کا فاصلہ ہو گا) حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: مجھے اس لفظ کے کہنے سے اندازہ ہے۔ لوگوں نے کہا: یہ بھر چالیس سینوں کی مدت ہو گی حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: میں یہ بھی نہیں کہتا کہ کون نے کہا تو کیا چوبیس سال کی مدت تب کہنا چاہتے ہیں فرمایا: مجھے یہ کہنے سے بھی نکار ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بھرنے آہوں سے پانی نادر فرمائے گا، جس سے کوئی ایسے نہیں کے جسے سبز جاتا ہے۔ آدمی کے بدن کا ہر حصہ سوائے ایک ہڈی کے یعنی سوائے دم گزرتے کی ہڈی کے فنا ہو جاتا ہے قیامت کے دن ہی دم گزرتے (میں جس کی ہڈی سے جوڑ کر انسانی جسم بنایا جائے گا۔ ابن ابی وائسہ کی سی طرف کی حدیث پر دست حضرت ابو ہریرہؓ کی ہے اس روایت میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں کہ دونوں مرتب صورت چھوکنے کے درمیان پچیس سال کا فاصلہ ہو گا۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ عرض کے نیچے سے پانی کا ایک بل دونوں مرتب صورت چھوکنے کی درمیان مدت میں باہر آئے گا اور یہ درمیان مدت چالیس سال کی ہو گی۔ اس بات سے وہ تمام انسان چھوٹے اور بڑے جو جو سیدہ فرمودہ ہو کہ حق کے ہوں کے دوبارہ سبزہ کی طرح نہیں گئے جو شخص نہ کو پہلے دیکھا میں بچاؤ نہ گا جب وہ دوبارہ پیدا ہونے کے بعد ان کی طرف سے گزرتے گا تو پوچھیں گے کہ کیا اس کے بعد دونوں کو بھیجا جائے گا اور جسوں کے ساتھ ان کا جوڑا لگا دیا جائے گا۔ یہی مطلب ہے آیت رِزَا الْاَنْفُسِ رَوْحَتِہَا کہ

کعب و متاع اور سدی نے کہا تھا کہ میں ایک کوئی تھا جس میں صیب تھوڑا کو لوگوں نے پھینک کر شہید کر دیا تھا انہیں لوگوں کا کر سوزہ نہیں میں آیا ہے۔

بعض علماء نے کہا، صحابہ الاقدوسی صحابہ ارس جسے مانوں نے ہی وہ کوئی تھوڑا تھا۔ مگر سنے کا، حق لوگوں نے کوئی میں اپنے نبی کو ثابت دیا تھا۔

وَتَسْتَوُونَ قَوْمٌ لَمْ يَخْلُقْهُمْ فِي شَيْءٍ مِّنْ عَمَلِهِمْ لِيُجْزِيَ بَعْضُهُمْ بِمَا كُفَرُوا بِهِمْ وَجَزَاؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ۔
تساوی ہدایت کے لئے لانا تھا کہ بعض بن کر بھیجا گیا ہوں۔ میرا کہلا تو اللہ سے ڈر کر کہنے لگے تیرے لوہے تو چھوڑ کر دیا گیا ہے تو ہم جیسا کوئی ہے خیر نہیں ہے اگر تو چاہے تو کوئی نکلانی پیش کر کہ حضرت صلیبی دعا سے ایک ماہر کا بھن لوئی ایک بھر سے، آمد ہو گی اور اس کا پچ بھی ماسی جیسا پیدا ہو گیا۔

یہ لوئی ایک دن سلاطین ملی جانی بھی اور دوسرے دن دوسرے جانوروں کے لئے چھوڑ دی تھی اس طرح ایک دن کا پانی کو اور ایک دن کھانی قوم کے جانوروں کا ستر کر دیا گیا تھا حضرت صلیبی نے کہ دیا پانی کھانے کے لئے یعنی ایک دن کھانی کوئی کا ہے اور ایک دن کا تم لوگوں کا۔ اس کو تکلیف دینے کے لئے ہاتھ بھی نہ لگا، ہر نہ سخت عذاب تم کو آچکے گا، لیکن حق لوگوں نے لوئی کی کوئی نہیں کات دیں مگر پیشین بھی ہوئے مگر یہ کہ حضرت صلیبی نے کہ دیا تین روز تک اپنے گھروں میں حراے کر لو اس کے بعد عذاب نازل ہو جائے گا یہ دھمکی جھوٹی نہیں ہے فرض عذاب آگیا صلیبی اور ان کے ساتھ وہ لوگ جو ایمان لے آئے تھے عذاب سے محفوظ رہے اور ظالموں کو ایک جگہ نے پکڑ لیا اور سب کے سب گھروں میں زمین سے چنے ہوئے مرد ہو گئے۔

وَتَسْتَوُونَ قَوْمٌ مَّوَدَّكُمْ وَبَغَّضَكُمْ وَكَرِهَ اللَّهُ لَكُمْ لِيُجْزِيَ بَعْضُهُمْ بِمَا كُفَرُوا بِهِمْ وَجَزَاؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ۔
اتنی ہوں، تمہاری ہدایت کے لئے کہا ہوں، اللہ سے ڈر کر میرا کہلا تو فرما اللہ نے ایک جڑ طوفان بھیج کر حق کو ہلاک کر دیا طوفان ان پر سات دن اور آٹھ دن مستطار ہا جس نے ان کو بھیج دیا تین سے اکٹھا کر پھینک دیا ایسے لیے زمین پر ایسے پڑے تھے جیسے درخت بکھڑ کے کھ کھلے تھے۔

وَقِيلَ لِقَوْمٍ أُفْرَغْنَا مِنْ دَمِائِهِمْ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ بَدَّلْنَاهُمْ حُمْلًا مُّكَرَّمًا وَكَرِهَ اللَّهُ لَكُمْ لِيُجْزِيَ بَعْضُهُمْ بِمَا كُفَرُوا بِهِمْ وَجَزَاؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ۔
کے پاس جاؤ اور سرکش ہو گیا ہے اس سے کوئی تو پاک ہونے کا خواہشمند ہے اور کیا تو چاہتا ہے کہ میں تجھے تیرے رب تک پہنچنے کا راستہ بتاؤ اور تیرے اندر دشمنیت پیدا ہو جائے تو کسی نے اس کو بڑا محروم کیا اور وہ کھلا زمین پر اپنی لاشیں کو پھینک دیں وہ فوراً سناپ میں کر ڈالے گئے اور ایک اور نشان نبوت بھی دیکھا اے گریبان میں اپنا ہاتھ ڈال کر باہر نکال تو بغیر کسی زہری اور کور (آفتاب کی طرح چمکیلا ہو کر برآمد ہوں لیکن فرعون نے موسیٰ کی کھذیب کی اور نہ بچ کر اپنے درباریوں سے کہنے لگا میں تم سب کا رب اعلیٰ ہوں اللہ نے موسیٰ

پانچ دینی شے کی کہ میرے بندوں کو باہر نکال کر مصر سے لے جاؤ موسیٰ نے حکم کی تعمیل کی، دس دریا پر پہنچے تو خیر ہو گئے کہ وہ کوئی دیکھے کریں اللہ نے فرمایا لا اٹھی دریا بارو۔ موسیٰ نے پانی میں لا اٹھی ماری پانی پخت کر لیا اور لوہے بڑے ہار کی طرح ہو گیا اور راستہ پیاب نکل آیا، موسیٰ بنی اسرائیل کو لے کر دریا میں کھس پڑے، اس طرح اللہ نے موسیٰ اور بنی اسرائیل کو فرعون کے پیچھے سے نجات دے دی۔

فرعون اور اس کے لشکر نے بنی اسرائیل کا پیچھا کیا اور موسیٰ کے پیچھے وہ بھی دریا میں کھس گئے۔ فرعون اور بنی اسرائیل ایک عظیم لشکر موج آئی اور بنی اسرائیل کو چھوٹی دھجی دی۔ جب فرعون ڈوبنے لگا تو بول غما، میں نے بنی اسرائیل کو سوائے اس کے جس پر بنی اسرائیل ایمان رکھتے ہیں اور کوئی مبیہود نہیں اور میں اس کے فرماں برداروں میں سے ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اب ایمان لانا اور اس سے پہلے نہ فرمایا کہ ہر ماہر نہ ہی جیلا نے والوں میں سے تھا۔ تاج تیرا اب تیری لاش کو بچالے گا تاکہ آنے والے لوگوں کے لئے تو

تو اس سے لڑے گا کون۔ کعبہ اور اسد نے کہا اس کی قوم والے یہاں انکار اس سے کریں گے۔

یسودیوں کی یہ بات سن کر اسد اپنے خیال سے باز آیا۔ دونوں عالموں نے اس کو اپنے دین یعنی اصل یسودی مذہب کی طرف بلایا تو اس نے یہ دعوت قبول کر لی اور یسودی دین اختیار کر لیا۔ اور دونوں عالموں کی بڑی عزت کی اور مدینہ سے واپس چلا گیا۔ واپسی میں من دونوں کو گورنگ اور یسودیوں کو ساتھ لے کر چین جانے کے ارادے سے روانہ ہو گیا۔ راستہ میں قبیلہ بدیل کے کچھ آدمی اس سے ملے اور کہنے لگے ہم آپ کو ایک ایسا گھر بتاتے ہیں جس کے اندر مویوں اور زبرد اور چاندنی کا ترنم مرفون ہے۔ اسد نے کہا کہ میں یہاں کوئی گھر جو سکنا ہے۔ حقیقت میں بنی بدیل نے اسد کو بلا کر کرنا چاہا تھا۔ کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ بیت اللہ کے متعلق بڑا راز رکھنے والا ملک ہے۔

یسودی علماء سے جب اس کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے کہا اس کعبہ کے علاوہ کوئی اور ایسا گھر ہمارے علم میں نہیں ہے جس کے متعلق براہِ رور کرنے والے ہلاک نہ کر دیا گیا ہو آپ اسی گھر کو عزت خانہ بنالیں۔ اس کا چکر کریں، قربانی کریں اور اس کے پاس سر منڈا دیں۔

یسودی عالموں سے جب اسد نے یہ بات سنی تو بدیل کے ان آدمیوں کو جنہوں نے اسد کو اغوا کرنا چاہا تھا، پکڑ کر ہاتھ پاؤں کھنکھرائے، انہوں میں ملائی پھیر کر صلیب پر لٹکوا دیا، پھر مکہ میں جا کر شعب معاذ بن ابراہم کعبہ کو خلاف پسند اسد اسی پستل شخص تھا جس نے کعبہ کو خلاف پرش کیا۔ شعب میں چھ بزرگڑتوں کی قربانی کی کچھ دن یہاں قیام کیا، طواف کیا اور سر منڈوا دیا، پھر واپس چلا گیا۔ جب یمن کے قریب پہنچا اور حداد یمن میں داخل ہونا چاہتا تو قبیلہ حمیر والوں نے یمن میں داخلہ سے روک دیا۔ ہم نے ہزار اندھ جب چھوڑ دیا، اس لئے یمن کے اندر قدم داخل نہیں ہو سکتے، اسد نے حمیر والوں کو مذہب یسودیت کی دعوت دی اور کہا یہ دین تمہارے دین سے بہتر ہے۔ حمیر والوں نے کہا، چلو آگ کے پاس یہ معاملہ رکھو، آگ سے پہلے کر لو۔ یمن کے اندر ایک بڑے کے خلیفہ میں ایک آگ بھی لوگ نزاعی معاملات اس کے پاس لے جاتے تھے۔ آگ عار کے اندر سے نکل کر خالم کو لگا جاتی تھی اور عقوبت کو کچھ بھی ضرر نہیں پہنچاتی تھی۔ نتیجے کے ساتھ یہ بات انصاف کی گئی۔ چنانچہ حمیر والے اپنے دونوں کو اور یمن کے دین پر جو بیعت کی چیزیں ہوتی تھیں ان سب کو لے کر مکہ اور دونوں یسودی عالم اپنی مذہبی کتابیں لگے میں اہل کریر آمد ہوئے اور یہ سب لوگ اس جگہ جا کر بیٹھ گئے، جہاں سے آگ نکلتی تھی کچھ دیر کے بعد آگ نکل اور سب کو ڈھاکا لیا۔ بتوں کو اور بیعت کے سہانے کو تو کھلے اور یسودی عالم جن کی گردنوں میں مذہبی صحیفے اوڑھ رکھے تھے برابر ان کو پڑھتے رہے، پیرستانی سے پسینہ تو بہنے لگا اور کوئی ضرر نہیں پہنچا آگ جہاں سے نکلتی تھی وہیں واپس چلی گئی اس کے بعد حمیر والوں نے بھی بلا تعلق اصل دین یسودیت اختیار کر لیا۔

ابو حاتم نے یہ قاضی کا قول نقل کیا ہے کہ ابو کرب اسد حمیری جاہلیہ میں سے تھا رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے سات سو برس پہلے ہی آپ پر ایمان لے آیا تھا۔

ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ کعبہ نے کہا اللہ نے نبی کی قوم کی توبہ تمت کی تھی کہ نہ تم نہیں کی۔ حضرت عائشہ فرماتی تھیں نبی کو براہ امت کو وہ اسلام لے آیا تھا، حضرت ابو ہریرہؓ روئی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، مجھے نہیں معلوم کہ نبی کی توبہ تمت تھی۔

کئی مفسرین ہر ایک شخص نے براہ امت نے یاسب نے پیغمبروں کی کھڑکی کی جگہ ایک پیغمبر کی کھڑکی تمام پیغمبروں کی کھڑکی ہے اس لئے کتبہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا یا یوں کہا جائے کہ من میں سے کوئی بھی اللہ کی توحید پر ایمان نہیں رکھتا تھا، سب کے سب توحید ہی کے منکر تھے اس لئے پیغمبروں کے آسمان کے منکر بدرجہ اولیٰ تھے۔

فصل پنجم واجب ہو گیا، غفلت ہو گیا۔

وَعَبْدُ مِرْغَابِ جِسْ مِیْنِ کَلَذِیْبِ اَنْبِیَاءِ کَرْنِے دَالِے کَا فَرْدِ کُو جِہَا کَرْنِے کَلْعَدِہ کیا گیا تھا۔

أَقْبَعِيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٥٠﴾
 کرنے میں تمک کے ہلکے یہ لوگ لاسر تو پیدا کرنے کی طرف سے علاء کمال و شہ میں ہیں۔
 قاسوس میں ہے عقی کالاسر اس نے اپنے مقصد کو حاصل کرنے کا راستہ نہیں بنایا حصول مقصد سے عاجز ہو گیا اور
 طاقت نہیں بدائی۔

أَقْبَعِيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٥٠﴾
 ہے اور کذبت قبلہ سے آخر تک مترادف جملے ہیں، عاقل و مطلب اس طرح ہوگا، ہم نے آسمان کو بغیر کسی شکاف اور
 رستہ کے عطا زمین کو پھیلا دیا، پہاڑوں کو جملا، آسمان سے پانی برسایا، پانی سے کھیتوں کو لگا دیا اور تھمڑا مثلاً و نور اعتراض ہے کہ
 ہم پہلی مرتبہ سب چیزوں کو پیدا کرنے سے عاجز نہیں ہوئے تو دوبارہ تخلیق سے کس طرح عاجز ہو سکتے ہیں۔ تخلیق کو
 تخلیق دو غم سے آسمان نہیں غمی، پھر کیا وجہ کہ تخلیق کو کائنات کے لئے تخلیق دہانی کے سکر ہیں۔

یعنی کہسپ لیس کا معنی ہے مخلوق ہو جانا، مشتہ ہو جانا، اس جگہ مراد ہے شک۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے چھلکا، شک کی
 حالت میں بھی باطل حق کے ساتھ مخلوق ہو جانا ہے اور حق کو چھلکا جاتا ہے۔

خَلْقٌ جَدِيدٌ یعنی دوبارہ تخلیق رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اللہ فرماتا ہے، آدم کے بیٹے نے میری کھڑکی کی،
 اور یہ کھڑکی اس کو سزاوارتہ تھی۔ اس نے مجھے گالی دی اور یہ اس کے لئے جائز نہیں تھا، تکذیب تو یہ کہ اس نے کہا، اللہ
 نے کسی مرتبہ جو مجھے پیدا کر دیا دوبارہ مجھے پیدا نہیں کر سکے گا حالانکہ تخلیق کو اس میرے لئے تخلیق جتنی سے آسمان نہیں
 تھی اور مجھے گالی اس نے اس طرح دی کہ اس نے میرے لئے کو لوار تو فرمادی اور اس نے کہا کہ اللہ نے اپنے لئے صاحب اول و دوم
 اختیار کیا، حالانکہ میں ایک ہوں، مگر خدا ہوں، نہ کسی کا والد ہوں نہ مولود کوئی میرا بھروسہ۔ وہ اللہ بخاری عن ابی ہریرہ
 ابن عباسؓ۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْبُدُهُ كَمَا نَعْبُدُهُ أَفْهَمُ الْبَالُغِينَ مِنَ الْمَرْءِ الْمُبِينِ ﴿٥١﴾

اور ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے اور اس کے نبی میں جو خیالات آئے ہیں ہم ان کو
 جاننے میں اور اس کے سنے قریب ہیں کہ اس کی رنگ مراد سے بھی زیادہ۔

مَنْ تَوْسُوْهُمُ دوسرے کا لغوی معنی ہے پوشیدہ چپکے کی آواز۔ اس جگہ مراد ہے دل میں پیدا ہونے والا خیال۔ مثنیٰ ہم نے
 انسان کو بارہ مرتبہ جو خدا کو خدا جو ہر عمل اپنے ارادہ اور اعتقاد سے پیدا کیا اور تخلیق بالارادہ اس وقت ہو سکتی ہے، جب اس سے
 پہلے اس کا علم ہو (علم کے بغیر ارادے کا کوئی معنی نہیں)۔

وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ حَبْلُ الْوَرِيدِ حبل یعنی رگ۔ یہ رگ غل کا بیان ہے جسے شجرہ النازک اور یوم اللہ میں
 اخلاق چاہے ہے۔ گلے کے دائیں بائیں دور گیس ہیں جن کا تعلق اور اتصال دل کی رگ سے ہے، ان دونوں کو رگ کا بیان ہے۔
 اور یہ کی وجہ قسم یہ ہے کہ یہ دونوں سر سے آخر سر رگ کی طرف آتی ہیں۔ بعض نے کہا روح اس رگ کی طرف اترتی ہے
 (معلوم نہیں ہوسکتا ہے کہ کونسی روح مراد ہے، طبعی یا نفسانی یا حیاتی یا اثری روح)۔

قریب ہونے سے کیا مراد ہے۔ بعض علماء کے نزدیک قریب طبعی مراد ہے (کیونکہ ذات خداوندی تو ہر مکان سے بالا اور
 منزہ ہے وہ نہ جسم نہ جسمانی، ہر قریب اللہ مکانی سے پاک ہے)۔

بیشاری نے اسی قول کو پند کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ حبل الورید سے قریب ترین شخص سے بھی زیادہ قریب وہاں اعلیٰ
 ہے، ہم انسان کو اس شخص سے بھی زیادہ جانتے ہیں جو انسان کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہو۔ قریب ذات سے مراد مجازاً
 قریب طبعی ہے کیونکہ قریب شخصیت سے قریب عینی حاصل ہوتا ہے (سبب بول کہ سبب مراد نیز مجاز کی ایک قسم ہے) حبل
 الورید، کو قریب کا طبع ظاہر کرنے کے لئے بطور مثال بیان کیا جاتا ہے۔ عرب کہتے ہیں، موت دید سے بھی زیادہ میرے قریب

نہی نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہر انسان کو لگانا دیا جاتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو بھی اتنا ضعیف چاہتا ہے، کیونکہ انسان کے بعض اجزاء دوسرے اجزاء کے علم کے لئے حاجب اور مانع ہو جاتے ہیں، لیکن اللہ کے علم کے لئے کوئی چیز حاجب نہیں ہو سکتی۔ اس مطلب پر یہ کتنا صحیح ہو گا کہ طیب محل الورید سے بھی زیادہ مرئیس کے قریب ہوتا ہے۔ کیونکہ طیب مرئیس کی صحت و بیماری کی حرالت جانتا ہے۔ وہ مرئیس خود اپنی نہیں جانتا اگرچہ طیب کا علم استدلالی ہو تا ہے۔ اور مرئیس کا علم وجدانی خصوصاً اگر کوئی چیز بالکل معدوم و قلم اور مقنود العقل ہو تو وہ اپنے متعلق کچھ بھی نہیں جانتا دوسرا شخص اس کے کچھ حالات جانتا ہے، مثلاً ۳۲ میں مقنود العلم عمروا الفہم ہے اپنے آپ کو کچھ نہیں جانتا تو یہ کتنا صحیح ہو گا کہ میں آسمان سے اتنا قریب ہوں کہ آسمان خود اپنے آپ سے اتنا قریب نہیں ہے۔ پس اگر اللہ کے اقرب ہونے کے یہی معنی ہیں کہ مخلوق اپنے نفس کو اتنا نہیں جانتی جتنا اس کو اللہ جانتا ہے تو یہ خدا کے علم پر محدود و ضعیف ہے۔ علم الاول معدوم العلم کے احوال سے جانتا ہے جتنا وہ خود نہیں جانتا اس لئے کہ تبارے ہمارے علم پر محدود و مقنود العلم سے اتنا قریب ہے کہ وہ اپنے آپ سے اتنا قریب نہیں ہے کہ اللہ کی افریت ہو۔

معنی میرے نزدیک صحیح نہیں ہے۔
موندہ کہتے ہیں مخلوق سے اللہ کی افریت ذاتی ہے نہ ذاتی ہے نہ مکانی نہ تکلی نہ مقدار اللہ کی اس افریت کا اور ایک نور فراموش سے حاصل ہوتا ہے، خواہ بنا عقل استدلال سے حاصل نہیں ہوتا۔

نیز وہ سے زیادہ افریت خداوندی کو قابل فہم بنانے کے لئے یوں کہا جاسکتا ہے کہ سدا جہان اپنے وجود اور جہان وجود کے لئے واجب کامیابی محتاج ہے جیسے سایہ حاصل کا محتاج ہو تا ہے۔ بغیر اصل کے سایہ کا نہ وجود ہوتا ہے نہ جہان وجود حاصل عقل سے اتنا قریب ہوتا ہے کہ عقل اپنی ذات سے بھی اتنا قریب نہیں ہوتا ماسی طرح ممکن اپنے نفس سے اتنا قریب نہیں ہے جتنا واجب سے قریب ہے کیونکہ واجب کی جانب ممکن کی نسبت اگر نہ ہو تو ممکن واجب بغیر ممکن ہو گا ممکن کے وجود کی ترتیب عدم پر نہ ہوگی۔ مترجم اور جب تک ممکن واجب بغیر نہ ہو گا ممکن جہت وجود عدم پر دلالت نہ ہوگی اس وقت تک ممکن کا وجود نہ ہو گا اور جب تک موجود نہ ہو گا تو خود ممکن کا اپنی ذات پر عمل کوئی بھی صحیح نہ ہو گا نہ کوئی اسی وقت کہا جائے گا جب زید موجود ہو اگر موجود نہ ہو تو اپنی ذات سے زید کی نفی صحیح ہوگی۔ کیونکہ وجود موضوع کے بغیر حلی ایجابی صحیح نہیں ہو گا نہ زید کو زید کہنا اسی وقت درست ہو گا جب زید موجود ہو اگر زید کا وجود قائل نہ ہو تو اس کو زید کہے کہہ گئے ہیں۔ (زید کو زید (زید زید ہے) کا معنی ہے کہ وجود زید زید ہے۔ وجود زید ہی نہ ہو تو بجز کہ زید زید ہوگی۔

لاخرت مفسر کا یہ کلام عام مطلقوں کے مسئلہ کلیہ پر مبنی ہے۔ انوت فیہ لشیء فر باوجود العینت احوال متعلق کا تسلیم شدہ ضابطہ ہے لیکن اس تحقیق کے نزدیک یہ کلیہ غلط ہے۔ خود قول وجود موضوع پر ہر جگہ موقوف نہیں ہے۔ اگر وجود کا ثبوت ثابت کے لئے دوبار ذاتیہ موجود کہا جائے تو کیا موجودہ کے ثبوت سے پہلے ثابت زید کا وجود ضروری ہو گا اور یہ بلاشبہ غلط ہے کہ موجود ہونے سے پہلے کسی شے کا وجود ہی لئے میرا فرض ہے لیکن میں مراعت کر رہی ہے کہ ثبوت وجود اولیہ تقریر بہت کی فراموشی وجود ثابت کی فراموشی ہے ثبوت وجود سے پہلے ثابت کا فقرہ ہونا ضروری ہے۔ حرم) پس ذات ممکن سے وجود ممکن اتنا قریب ہے کہ ممکن اپنی ذات سے بھی اتنا قریب نہیں ہے، کیونکہ (اگر وجود ذات ملحوظ نہ ہو تو ذات ممکن کی نفی ذات ممکن سے جائز ہے۔ سب ممکنی میں ضرر اس وقت ممکن ہے جب وہ شے موجود ہو اور اگر موجود نہ ہو تو نفی شے میں ضرر ممکن نہیں ہے۔ پس ذات خداوندی ممکن سے اتنی قریب ہے کہ ممکن اپنی ذات سے بھی اتنا قریب نہیں ہے۔ وجہ اس میں اگرچہ بعد نظر آتا ہے لیکن بالذات قریب تر ہے۔

یاد رکھو کہ وجود سے مراد مصدری معنی نہیں بلکہ اہمیت مراد ہے جس سے کسی چیز کی موجودیت ہوتی ہے۔
موندہ تمام عالم کی نسبت دیر بکمال کی جانب اور خلال کی نسبت مفادت کی جانب اور مفادت کی نسبت ذات کی جانب

وَتَجَمَّعَ فِي الصُّفُوفِ لَوْرٌ صَوْرٌ يَمُوجِي جَانِبِيَّ ۖ
لَيْسَ لِي مِثْلُهَا فِي سَوْرَتٍ يَمُوجِي كَالِدِي وَجَدَدِي ۖ

ابو نعیم نے طبع میں لکھا ہے کہ مکرر نے کہا جو لوگ سند میں ڈوب جاتے ہیں۔ لاشوں کا گوشت پھیلیں چٹ لیتی ہیں، صرف نہیں رہ جاتی ہیں، سندھ کی لہریں ہڈیوں کو خشکی پر لڑا لیتی ہیں۔ پھر بٹینا خشک ہو کر اتنی بوسیدہ ہو جاتی ہیں کہ ان کو ٹوٹ چکا جاتا ہے اور ٹوٹ کے پیت کے اندر پتھریں کن کی پتھریاں بن جاتی ہیں۔ ٹوٹ پتھریاں کر دیتے ہیں پتھریوں کے مقام پر کوئی مسافر اگر آتا رہے وہ مسافر پتھریاں لے کر ان کو بطور ہجر من استعمال کر دے۔ پتھریاں دیکھتے لگتی ہیں، پھر آگ بجھ جاتی ہے اور پتھریاں راکھ بن جاتی ہیں۔ پھر اس خاک کو ہوا میں پھیرا دیتے ہیں اور منتشر کر دیتی ہے، جب سور پھونگی جائے گا تو وہ لوگ جو آسمان پر اٹھے گئے کے بعد منتشر خاک بن گئے ہوں گے پھر زندہ ہو کر گل کھڑے ہوں گے۔

وَتَجَاوَزَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَتْنَحَا لِي قَوْسِيَّ ۖ
قِيَمَتٌ مِثْلُ آتَمِ الْفَرْشَةِ أَيْ كَوْنُهَا كَرَلَانَةِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ ۖ

سید بن منصور، عبد الرزاق، ابی جریر اور ابن ابی حاتم نے اہل تفسیر میں اس آیت کی تشریح کے سلسلے میں حضرت حماد کا قول نقل کیا ہے کہ ایک بچہ اپنے والد پر غصہ کرنا شروع کر لے جائے گا اور ایک شاہد اس کے اعلان کی شہادت دے گا۔ ابی ابی حاتم اور یحییٰ نے حضرت ابو ہریرہ کا قول بیان کیا ہے کہ بچہ اپنے والد فرشتہ ہو گا اور خلیل کا عمل۔ سید علی نے کتاب البرزخ میں حضرت جابر کی مرفوع روایت بیان کی ہے، جب قیامت برپا ہو گی کہ نیکیاں لکھے والا فرشتہ اور کما لکھے والا فرشتہ آدمی پر ٹوٹ پڑیں گے اور چپتی کے ساتھ اس تحریر پر تہہ کر میں گے جو گوئی کے گلے میں بندھ چکی ہو گی، پھر دونوں اس کے ساتھ میدانِ حساب میں آئیں گے، مایک بچہ اپنے والد کا اور دوسرا کوئلہ۔ ابو نعیم اور ابن ابی حاتم اور ابی حاتم نے یہ حدیث بیان کی ہے۔ بنو ی نے ضحاک کا قول بیان کیا ہے کہ بچہ اپنے والد فرشتہ ہو گا اور کوئلہ آدمی کے ہاتھ پاؤں۔ حماد کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول لکھا ہے۔

لَقَدْ كُنْتُ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا ۖ فَكُنْتُ مُتَشَفِّعًا لَّنِي ۖ لَئِيْلَ الْيَوْمِ ۖ
لَقَدْ كُنْتُ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا ۖ لَيْسَ لِي مِثْلُهَا فِي سَوْرَتٍ يَمُوجِي كَالِدِي وَجَدَدِي ۖ

یعنی اس وقت کو غفلت رہ گئی تھی کہ والد پر وہ اس سے مراد ہے غفلت جو سہولت میں ڈوب جانا اور ان سے محبت کرنا اور غور کرنے سے غور کو تار کرنا اور دل کی سیاہی اور رنگ۔ اللہ نے اسی غفلت کو غفلت قرار دینے کا ارادہ فرمایا ہے۔ ایک آیت میں لکھا ہے نَحْنُمُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ دوسری آیت ہے كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ كُلِّ لَٰحِظٍ يَوْمَئِذٍ ۖ

حَدِيدٌ ۖ آج تیری نظر خوب تیز ہے کہ دنیا میں جس چیز کا تجھے انداز تھا اور کھتی تھی کہ اس کو دیکھ رہا ہے بنوی نے لکھا ہے کہ مجاہد نے کہا غفر حق ہونے کا یہ مطلب ہے کہ جب حیرت نیکیاں اور بدیاں تولی جا رہی ہیں تو تیرا ذوق زبان جس کو ہاتھ میں لگا کر تو لایا جائے کہ تیزی سے دیکھ رہا ہے۔

وَقَالَ تَوْبَتِي لَكَ هَٰذَا ۖ مَا لَكَ يَا عِيسَىٰ ۖ
جو میرے پاس بند ہے۔

قرینہ قرین سے مراد ہے وہ فرشتہ جو انسان کے اعمال پر مقرر ہے۔

ہذا کا شہود کیا شخص کی طرف سے یا اس کے اعمال سے کی طرف، لیکن یہ اعمال بندہ جو میرے پاس ہے حاضر ہے یا
میرے پاس جو شخص ہے حاضر ہے۔ اللہ فرمے گا۔
الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كَقُلُوبِ الْعَيْنِينَ ﴿۱﴾ فَتُكَايَرُ لِلْخَيْرِ مُعْتَذِرِينَ ﴿۲﴾ وَالَّذِينَ فِي النَّارِ الشَّدِيدِ ﴿۳﴾

برائے شخص کو جہنم میں والہ جو کفر کرنے والا ہو، حق سے خود رکھا ہو جو شیک کام سے روکا ہو اور جو عہدیت سے
بہر جانے والا ہو اور دین میں شہ کرنے والا ہو جس نے خدا کے ساتھ دوسرا معبود جو یز کیا ہو، سو ایسے شخص کو سخت عذاب میں
ذلیل دو۔

اَلَيْسَا قَوْمٌ ذُلُّوا ذُلًّا دُونَ دُولُوں سے مراد ہیں ساقی اور شہید عیادوں کی سامور فرشتوں میں سے دو فرشتے یا طالب
حقیقت میں کوئی ایک ہے، لیکن بھیڑ و شہد ذکر کرنے سے شہدہ فعل مراد ہے، اور محمول فعل برائے تاکید ہوتی ہے بعد اکثر
واحد یعنی مخاطب واحد کو بھیڑ و شہد ذکر کرنے سے بھی تاکید فعل ہو گیا ہے پسند واحد علی کا ہے اور الف شہدہ کا تیس ہے، بلکہ
نوں تاکید خفیہ کو الف سے بدل دیا گیا ہے۔ اصل میں اَلَيْسَا قَوْمٌ ذُلُّوا قَوْمٌ ذُلًّا دُونَ دُولُوں میں آیا بھی ہے۔
عَيْنِينَ ﴿۱﴾ سے عذاب رکھے والہ۔

لِلْخَيْرِ ﴿۲﴾ خیر سے مراد ہے فرض ذکر اور برہمائی حق جس کا اور اگر بدلیج ہے۔
مُعْتَذِرِينَ ﴿۳﴾ کلام جو اللہ کی توحید کا اقرار نہیں کرتا۔

مُتَسَبِّحِينَ اللہ کی ذات معات اور اس کے دین میں شیک کرنے والہ۔
الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿۴﴾ یعنی آگ (دور)

ثُمَّ لَنُزِيلُنَاكَ رَبُّكَ مَآخِذَهُ وَنُكَوِّنُكَ كُنُوفًا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿۵﴾
ساحی قضا کے گامے ہرے رپ! میں نے اس کو زبردستی گرلا نہیں کیا قاطبہ و خود پر کے درجہ کی گمراہی میں قند

قُلُوبِهِ ﴿۶﴾ حضرت لکن عباس مستحق اور سعید بن جبہ کے نزدیک اس جگہ قرین سے مراد ہے وہ فرشتہ جو انسان پر
مقرر ہے، سعید بن جبہ نے کہا فرشتہ یہ بات سن وقت گئے گا، جب کا فر کہے گا، فرشتہ نے کہنے میں مجھ پر زیادتی کر دی ہے۔

ثُمَّ لَنُزِيلُنَاكَ رَبُّكَ مَآخِذَهُ ﴿۷﴾ یعنی اپنی طرف سے میں نے اس کی طرف کفر اور گمراہی کی نسبت نہیں کی یعنی اپنی طرف سے غلط طور پر
اس کو کافر اور طافی میں لکھا اور نہ کہنے میں اس پر کوئی زیادتی کی ہے۔ بعض اہل تفسیر کا قول ہے کہ قرین سے اس جہد و شیطا

مراد ہے جو اس کا فر پر مشابہ کیا گیا تھا، یعنی کافر کہے گا، میرے شیطان نے مجھے گمراہ دیا تھا، شیطان کہے گا، میں نے اس کو
گمراہ کیا نہ کہ خود پہلا بلکہ یہ خود چاہے اور چاہی گمراہی میں پڑا ہوا تھا، تو میں نے اس کی مدد کر دی (یعنی گمراہی میں اس کو بار بار صرا

دہ)

حقیقت یہی کہی ہے کہ شیطانی افواہ اس وقت آدمی پر اثر انداز ہوتا ہے، جب آدمی کی عقیدہ و خود ہی غلط ہو اور گمراہی
طرف اس کا قلب میلان ہو۔ یہی وجہ ہے کہ شیطان کہے گا کہ میری تیرے کو زبردستی نہیں تھی۔ میں نے تو گمراہی کی طرف

تم لوگوں کو ہدایت تم نے میری دعوت کو قبول کر لیا، اس لئے مجھے پُر امت کہا اپنی جانوں کو مامت کرو۔
یہی وجہ ہے کہ نوٹجے درجہ والے سرفراز اپنے نفسوں سے جدا کرتے کے لئے کمر بستہ رہتے ہیں اور اپنی پوری طاقت

نفسوں کا مقابلہ کرنے کے لئے صرف کر دیتے ہیں تاکہ شیطان کا راستہ بند ہو جائے۔ (شیطان نفس کے راستہ سے ہی آتا ہے)
لیکن علماء عربی نے صراحت کی ہے کہ فکر معرفہ کو دوبارہ بصورت معرفہ کسی کلام میں ذکر کیا جائے تو دوسرے معرفہ

سے بھی اسی مراد ہوتا ہے جو پہلے معرفہ سے مراد ہوتا ہے اور یہ بھی علماء نے بیان کیا ہے کہ منافات میں اصل عداوتی ہے۔
علماء کی یہ صراحت چوتھی ہیں کہ دوسرے قرین سے..... یہی وہی قرین مراد ہے جو چوتھے قرین سے مراد ہے، یعنی مقررہ قرشت۔

نبوتی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے، مائتہ کا فیصلہ پیسے ہو چکا ہے۔ کہ میں روزِ جمعہ کو جنات اور انسان سے سب سے بھر دوں گا۔ جب قیامت کے دن اللہ کے دشمنوں کو روزِ جمعہ کی طرف بٹکا کر لے جایا جائے گا اور مرد اور مردان کو اور شیطان اور شیطانوں کو اور بھلے ہوئیں گے اور روزِ جمعہ کی چیز سے چرند و طیور۔ روزِ جمعہ عرض کرے گی کیا کھائے محمدیہ کی قبر سے اٹھیں نہیں کھنڈی تھی۔ اللہ اپنا دم روزِ جمعہ پر رکھ دے گا اور فرمائے گا اب کیا تو بھر گئی۔ روزِ جمعہ کے گھر میں اب زیادتی کی گئی ہے۔

پیادہی نے لکھا ہے کہ اللہ اور روزِ جمعہ کے درمیان سوال جواب کو حقیقی نہیں بلکہ تھیں (تصور بیان کیا ہے) روزِ جمعہ جو درجہ وسعت کے جنت اور انسانوں کے گھر اور مرد و پرانے کی وجہ سے بھر جائے گا۔ یہ قویہ اس صورت میں ہو گی جب انسان کو انگریز یا مانا جائے لیکن اگر مقتضایہ کو طلب زیادت کے لئے قیود دیا جائے تو مطلب اس طرح ہو گا کہ روزِ جمعہ اتنی وسعت ہو گی کہ سب کے واسطے ہونے کے بعد بھی اس میں جگہ خالی رہے گی۔ روزِ جمعہ پُر نہ ہو گی۔ یا یہ مطلب ہو گا کہ روزِ جمعہ کی بزرگ جدت و شدت اور کافروں کی کھلا اتنی زیادہ ہو گی کہ ایسا مظلوم ہو گا کہ روزِ جمعہ پر دلائے عزیمت کی خواہش کرے اور موجودہ سے زیادہ کافروں کو پکڑنے کی طالب ہے۔

اس تباہی کی ضرورت نہیں، حقیقی سوال جواب اگر کلامِ مذکور میں مرد و تو کوئی مانع نہیں، انسانی اعتناء کو جس طرح اللہ اللہ اللہ جادے گا۔ اس طرح روزِ جمعہ کو مانع بنانا بھی بے امکان نہیں۔

وَلَا تَزِدْ لِلْجُنَّةِ وَلَئِنْ تَزِدْ مِنْ عَذَابٍ يُطَيَّرُ ۖ هَذَا أَمْرٌ لِّكَ أَقَابَ حَقِيظَةً ۖ

اور نہ مت مٹیوں کے خرب رائے ہے کی کچھ بھی اور نہ ہو گی۔ یہ ہے وہ چیز جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا کہ تم شخص کے لئے جو رجوع کرنے والا یا نہ کرنے والا ہو۔

جملہ شخصیں مٹی کی طرح کس سے بچنے والوں کے لئے۔

عقبر تعویذیہ مع صوفی عذوبہ ہے، یعنی فیروز مکیں بدید یا غیر زمان بدید یہ لفظ عرب کی مزید تاکید کے لئے ذکر کیا گیا ہے اگرچہ قرآن مجید کا لفظ بھی قریب پر حق و حاکم کر رہا ہے، جیسے عہدہ میں ہوا جاتا ہے فلاں مکان قریب ہے اور جس مذہب عزت والا ہے انہیں نہیں۔

اَوَّابِ اللہ کے سوا ہر چیز سے اللہ کی طرف لوٹنے والا، ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی یا گاہوں سے امانت کی طرف لوٹنے والا۔

سعید بن مسیب نے کہا اَوَّابِ وہ شخص ہے جو گناہ کرے پھر توبہ کر لے۔ فقہی اور مجاہد نے کہا اَوَّابِ وہ شخص ہے جو غلویت میں اپنے گناہوں کو یاد کر کے صاف کا طلب کرے۔ شاک نے اَوَّابِ کا معنی توبہ (بکثرت توبہ کرنے والا) ہی بیان کیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عطاء نے اَوَّابِ کا ترجمہ کیا ہوا بیان کر کے والا، جیسے آیت یا خلیلؑ کوئی کا ترجمہ ہے صبیح کر یعنی اللہ کی پاک بیان کرے۔

قائد نے کہا اَوَّابِ سے مراد یہ نماز پڑھنے والا، حضرت زید بن ابی قحطافؓ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو ان کی نماز اس وقت ہوتی ہے جب انہوں نے اپنے گناہوں کے بچے کوٹ سے لگ کر دیئے جائیں۔ (رواہ مسلم)

حقیر نے ہر وقت حضور قلب رکھنے والا کہا کہ اللہ سے غافل نہ ہونے والا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کے احکام کو نگاہ میں رکھنے والا۔ حضرت ابن عباسؓ کا دوسرا قول قیام ہے اپنے گناہوں کو پیش نظر رکھنے والا، یہاں تک کہ توبہ مستغفر کرنے۔ یعنی اپنے گناہوں کو حقیر نہ سمجھے۔

قائد نے کہا، اللہ نے اپنے جن حقوق کا اس کو امان عطا ہے، ان کی حفاظت رکھنے والا شاک نے کہا ہے جس کا گھر اور ذمہ دار۔ شعبی نے عطا کا ترجمہ کیا ہے مراقبہ اور سہیل بن عبد اللہ نے کہا امانت کا بیان مخالفہ۔

نعت لکھی جس کو محبوب نہیں ہوگی اس کے بعد حضور ﷺ نے آمین پڑھ کر اذان پڑھائی اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْشَأَ الْاَحْسَنَ وَوَضَعَهُ
 امین خیر۔ اور امین مرد وہ ہے جس نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت کعب بن عجرہؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ کی روایت سے
 اور انہیں مرد وہ ابو الشیخ نے حضرت انسؓ کی روایت سے اور ابو الشیخ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا اور یہ حدیث
 حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت عذیرہؓ اور حضرت انسؓ مسند وغیرہ سے بھی مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ
 نے فرمایا، قیامت کے دن اللہ ایک نذر کرنے والے کو یہ نذر کرنے کا حکم دے گا اس کی نذر کو دل سے آخر تک سب لوگ سنیں
 گے اے اہل جنت! اللہ نے تم سے آمین پڑھ کر زیادتی کیا کہ وہ کیا تھا تو اچھی جزا ہے اور اور جن کا یہ نذر نہ نعت ہے۔

وَقَدْ اَهْلَكْنَا قَبْلَ هَٰذَا مِنْ قَبْلِهِمْ کَثْرًا وَنَسُوا شَاقَّ مَا فَعَلُوا ۚ هَلْ مِنْ مَّخْرُجٍ لَّیْسَ

اور ہم ان سے پہلے بہت سی امتوں کو ہلاک کر چکے ہیں جو قوت میں ان سے
 بہت زیادہ تھے اور تمام شہروں کو بھانے پھرتے تھے کہیں بھاگنے کی جگہ بھی نہیں ملے۔
 قَبْلَهُمْ یعنی آپ کی قوم سے پہلے۔

وَقَدْ اَهْلَكْنَا قَبْلَ هَٰذَا مِنْ قَبْلِهِمْ کَثْرًا وَنَسُوا شَاقَّ مَا فَعَلُوا ۚ هَلْ مِنْ مَّخْرُجٍ لَّیْسَ
 قَبْلَهُمْ یعنی قوم میں جیسے قوم عاد، فرعون وغیرہ۔
 قَبْلَهُمْ یعنی ان کے صاحب کاسوس نے لکھا ہے نعت فی الارض زمین پر کیا گھبراہٹ اَنْشَأَ اور نَعْبَہ کا بھی یہی
 معنی ہے۔

میں کہتا ہوں اس جگہ باب تفعل کا استعمال کثرت فعل کو ظاہر کر رہا ہے یعنی وہ ملکوں ملکوں پر قسم کا تعریف کرنے اور
 قاعدہ اندوزی کے لئے خوب گھومے پھرے۔ اس تفسیر پر قَبْلَهُمْ میں فاعل سہوا کے لئے ہوگی قوت کی زیادتی اور شدت
 کثرت سے گھومنے پھرنے کا سبب بھی یہی مطلب ہے کہ موت کے ڈر سے وہ ہر جگہ مارے مارے پھرے۔ اس مطلب پر ف
 صرف تعقیب کے لئے ہو گیا۔

هَلْ مِنْ مَّخْرُجٍ۔ استفهام انکاری ہے۔ ممکن زمانہ ہے کیا ان کے لئے کوئی بھاگنے کی جگہ ہوئی۔ کیا انہوں نے کوئی
 رہائی کا مقام پایا جب ان کو بھاگنے کی جگہ نہیں ملی تو اہل مکہ اسے غافل کیوں ہیں اور مسیحاؑ ان کو کیوں بے خبر بنائے ہوئے ہیں۔
 یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قبو کی ضمیر غافل ہل تک کی طرف راجع ہو، یعنی ہل تک ملکوں ملکوں گھومے پھرے مگر مشیت امتوں
 کی دستور کی سیر کی خاطر فریاد دیکھ چکے اور ان کی خبر اس کی نقیض بھی کر چکے تو ان کو ان فریاد کے بھلا کا کوئی مقام انہوں نے پایا
 کہ ان کو بھی اپنے بھاگنے کا نفع ہو سکے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخْشَوْا السَّيْءَ ۚ وَهُوَ شَتَّىٰ ۚ

یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلَا تَخْشَوْنَ السَّيْءَ وَهُوَ شَتَّىٰ ۚ
 یا شہید! میں اس شخص کیلئے ہدیٰ میرے ہے جو (سمجھ دو) دل رکھتا ہوں (کہہ دے کہ) متوجہ ہو کہ بات کی طرف بھاگنا نہ
 اِنِّیْ فِیْ ذٰلِکَ لَیِّنٌ ۚ یعنی اس سورہ میں یا مومن! کہہ کے کھٹکروں کی میر میں۔
 لَیِّنٌ کہہ دے یا شہید میرے اور نصیحت ہے۔

لَیِّنٌ ۚ اَلَا تَخْشَوْنَ السَّيْءَ ۚ یعنی اس شخص کے لئے جس کا دل نرم سا لڑوں سے ہر صاف ہو، تجلیات صفات کو قبول کرنے
 کی عادت رکھتا ہو، اللہ کی یاد میں ڈوبا رہتا ہو اور غیر اللہ کی طرف متوجہ نہ ہو۔ اس معنی کی تائید ایک حدیث قدسی سے ہوتی
 ہے واللہ نے فرمایا میری زمین مجھے سنا سکتی ہے نہ میرا آسمان مجھے سنا سکتا ہے۔ میں مومن بندے کے دل کے اندر میری حالت
 دیکھ سکتی ہے۔

مورید کی اصطلاح میں ایسا دل اللہ کے بند ہی ہوتا ہے۔

حضرت انسؓ عباسؓ نے فرمایا، کعب سے مراد متصل ہے بعض اہل علم کے نزدیک یاد رکھنے والا عبرت پذیر دہن مرد وہ ہے
 جو حقائق پر غور کرے اور غلطی فکر سے نہیں رہتا۔

ایک شب

صحیح ائمہ اربعہ سے ثابت ہے کہ زمین و آسمان اور ملائکہ و جن کی تخلیق کے بہت بعد آدم کو پیدا کیا گیا، آدم سے پہلے جنات کی حکومت تھی اور انہیں ملائکہ میں شامل تھا۔ زمین اور آسمان اور جنات کا ملک اس کی سرگاہ تھی۔ کبھی زمین میں بھی آسمان میں اور کبھی جنت میں وہ اللہ کی عبادت کرتا تھا اور آیت **هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ لِّدَعْوَاهُمْ لِيُذْكَرَ** شہد گوارا کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ آدم کا پہلی کاپڑنا چالیس برس تک کہ اور ملائکہ کے درمیان منگدہ ورج سے پہلے پروردگار نے کوئی اس کا ذکر نہ کیا تھا نہ کوئی اس کو پہچانتا تھا نہ کوئی اس کا نام جانتا تھا نہ کوئی اس کو پکارتے کے مقصد سے واقف تھا نہ کذا حال البغوی وغیرہ۔ لیکن مذکورہ بالا حدیث جلد ہی ہے کہ جس کی آخری ساعت میں ملائکہ اور ملکات کو پیدا کیا گیا اس لئے کہ وہ دوبارہ پیدا ہو سکے۔ میں کہتا ہوں شاید تخلیق آدم سے مراد ہے اولیٰ محفوظ میں تخلیق آدم کے ایک خاص انداز سے کا انداز و موجودگی اسی پر دلالت کر رہے ہیں حدیث مذکور کے یہ الفاظ کہ پہلی ساعت میں موت کے منتظر و اوقات کو پیدا کیا گیا جس میں مرنے والے مرتے ہیں اور دوسری ساعت میں آفات کو پیدا کیا گیا جو انسانوں کے مبالغہ پر ہٹل ہوئی ہیں۔ اگر تخلیق کا معنی اندازہ منتظر نہ لیا جائے تو یہ مذکورہ تفصیل ممکن نہیں۔

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۝
وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ النُّجُودِ ۝
 چھپنے سے پہلے۔ اور رات کے کچھ حصہ میں بھی اس کی تسبیح کیجئے اور غرض نمازوں کے بعد بھی۔

وَسَبِّحْ یعنی نماز و حمد
قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ یعنی فجر کی نماز۔
وَقَبْلَ الْغُرُوبِ یعنی عصر کی نماز۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، لعل الغروب، غم اور عصر۔ شاید حضرت ابن عباسؓ کی یہ تفسیر اس قول پر مبنی ہے کہ دونوں نمازوں کا ضروری وقت ایک ہی ہے۔ اہل مالک وغیرہ کا یہی قول ہے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ یعنی مغرب و عشاء کی نماز پر حمد۔ جبکہ کے نزدیک اس سے مراد نماز شب ہے۔ بعض روایات میں **فَوَافِلَ يَوْمٍ** **وَأَدْبَارَ النُّجُودِ** حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حسنؓ، حسینؓ، علیؓ اور اوزاعیؓ کے نزدیک **لَا تُبَارِكُ** سے مراد ہیں نماز مغرب سے پہلے کی دو رکعتیں اور **أَدْبَارَ النُّجُودِ** سے مراد ہیں نماز فجر سے پہلے کی دو رکعتیں۔ ہر روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول آیا ہے۔

ترجمہ میں حضرت ابن عباسؓ سے یہ حدیث مروی ہے کہ انہوں نے تفسیر میں بھی یہی تفسیر کی ہے، میرے نزدیک **أَدْبَارَ النُّجُودِ** سے مراد مغرب سے پہلے کی دو رکعتیں مراد ہیں کی کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ ایک غروب کے وقت اور غروب سے قدرے پہلے عشاء کی دو رکعتیں نہیں ہے بعد، بلا وقت ہی نہیں ہے۔ میرے خیال میں **أَدْبَارَ النُّجُودِ** سے مراد ہیں اور **فَوَافِلَ يَوْمٍ** پر غرض کے بعد منتظر ہیں۔

یہ بھی جائز ہے کہ اس جگہ بھی **سَبِّحْهُ** سے مراد سبحان اللہ پڑھنا ہو، جیسے آیت **سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ** میں مع حمد کے سبحان اللہ پڑھنا مراد ہے۔

تفسیر میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، صبح شام جو شخص **سُبْحَانَ اللَّهِ** پڑھتا ہے یا مست کے دن کوئی شخص اس سے بہتر عمل کرے کہ میں اسے آگاہ ہوں اس شخص کا عمل اس سے بہتر ہو گا جو دوسرے نیک اعمال کے ساتھ یہ عمل بھی کرتا ہے۔

تسخین نے حضرت ابوہریرہؓ کی ایک مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جو شخص ایک دن میں سو بار سبحان اللہ پڑھتا ہے اس کے گناہ ماقبل ہو جاتے ہیں، و خلوکف سمندر کے برابر ہوں۔ یہ حدیث بھی حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے تسخین نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دیکھو جیسے ہیں جو زبان پر تو جگہ ہیں قیامت کے دن میرا ان کے چلوے میں بڑے دزدی ہوں گے اور ان کو بڑے پیارے ہیں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم۔

مجاہد کے نزدیک فتنیہ و اذکار الشجرہ سے مراد ہے فرض نمازوں کے بعد زبان سے سبحان اللہ پڑھنا۔ حضرت ابوہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو شخص ہر فرض نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ پڑھتا ہے اور ۳۳ بار اللہ کی حمد کرتا ہے اور ۳۳ بار تکبیر کہتا ہے یعنی اللہ اکبر کہتا ہے یہ کل غافوے کئے ہوئے، بحر ان کی تکمیل کے لئے ایک بار پڑھتا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ مالک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قلید تو اس کے سارے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، و خلوکف سمندر کے جھاگوں کے برابر ہوں۔ دوا اہم و ابجدی مثل اخرج مالک و ابن خراسان۔
وَ اَسْمِعْہُ یَوْمَہُ یُنَادِی الْمُنَادُ مِنْ فُجُورٍ قَرِیْبٍ ﴿۱۰﴾ یَوْمَ تَشْعُرُوْنَ اَلضَّیْحَۃَ بِالْحَقِّ ﴿۱۱﴾ ذٰلِکَ یَوْمٌ
(التکوثر) اور سن کر کہو کہ جس روز ایک پکارنے والا پاس کے

مقام سے اپنی پکارے گا۔ جس روز اس چیخے کو یقین کے ساتھ سب من لیس گئے یہ دن وہ قبروں سے نکلنے کا۔
وَ اَسْمِعْ یہ خطاب کر کے روز قیامت کی ہو لڑائی اور غفلت کا افسوس کرنا اور مستیز کرنا مقصود ہے۔
مقابل نے بیان کیا کہ قیامت کے دن اس لڑائی پکار کر کہیں گے، اے یوسید ہڈیو! اے الگ الگ کئے ہوئے جوڑو (اوصال) اے پارہ پارہ گوشت اور اے پرگندہ ہڈیو! اللہ تم کو صبر دے گا ہے کہ فیصلہ الہی کے لئے باہم اٹھنے دو جاؤ۔
ابن عباسؓ نے بروایت زید بن جابرؓ شافعی اس آیت کی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن اس لڑائی صوبیت و مقتدری پر کھڑے ہو کر کہیں گے، اے یوسید ہڈیو! اے پارہ پارہ کھالو، اے ٹوٹے ہوئے ہڈیو! اللہ تم کو حکم دے گا ہے کہ فیصلہ خطاب کے لئے صبح ہو جاؤ۔

مِنْ فُجُورٍ قَرِیْبٍ یعنی محرومیت مقتدری سے۔ محروم قبروں کے قریب ہو گا۔ دونوں مسافروں میں ہوں گے۔
کلی نے کہا زمین کے دوسرے حصے آسمان سے جتنی مسافت پر ہیں ان سب سے اقلہ میل ذاکر محرومیت کے قریب ہے۔
یَوْمَ تَشْعُرُوْنَ یعنی اس روز جب تم خداوند سے سنبھل گے، ٹھہرے ہوئے یا جلال و جبر و غیرہ حکیم خداوند کے معاملے میں زعموں کی طرح ہیں، تمام موجودات کو خواہے جس بے شعور اور غیر مانی ہوں یا مانی، باہمی یا با شعور کسی نہ کسی طرح کی زندگی تو حاصل ہے۔ تفسیر سورہ ملک کی آیت خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْاَرْضَ کی تفسیر میں ہم نے اس کی تحقیق کر دی ہے۔
علانیہ ظنی شدت کا اس مسئلہ پر اجماع ہے کہ غلاب قبر و روح اور جسم دونوں پر ہوتا ہے۔ تسخین نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتدری بد کے پاس کھڑے ہو کر فرمایا، جو دھڑلہ یعنی وعدہ غلاب نام سے تمہارے رب نے کیا تھا، کیا تم نے اس کو سنبھال لیا، ہم سے دھڑلے رب نے جو وعدہ یعنی حق و نصرت کا وعدہ کیا تھا ہم نے تو اس کو سنبھال لیا حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ آپ بے جاں جسوں کو کسی طرح خطاب کر رہے ہیں۔ فرمایا میں جو کہہ رہا ہوں تم اس کو میں سے زیادہ نہیں سمجھتے لیکن وہ مجھے جواب نہیں دے سکتے۔

قرطبی نے کہا، صدور کی آواز جس سے مرد و عورت و ہر جانمیں گے، پھٹتی اور بڑھتی جائے گی اور ابتدائی آواز توحید کرنے کے لئے ہوگی، اور اس کے بعد کی آواز قبروں سے باہر نکالنے کے لئے زندہ کرنے والی آواز، تو وہ مرد و عورت میں نہیں سنیں گے۔ لیکن قبروں سے نکالنے کی آواز کو سنیں گے۔ سنو علی نے کہا، داخل ہے کہ جو روح میں صواب اس نفل میں ہوں وہ شروع سے ہی من لیس۔ میں کہتا ہوں پورا ذکر کیا جا چکا ہے کہ اس نفل ہڈیوں اور کھالوں کی خطاب کریں گے مردوں کو خطاب نہیں کریں

کہ اور اس کو سننے کا کوئی فائدہ نہیں۔

اَنْتُمْ سَمِعْتُمْ بِمَنْطِقِ امْرِئٍ مِّنْكُمْ اَوْ لَا۔

بیٹھو! نے لکھا ہے کہ دوبارہ زندہ کرنے کے لئے خطاب شاید ایسا ہی ہو جیسا اللہ تعالیٰ تخلیق کے لئے لفظ کُن فرمایا تھا یعنی اسے امر کوئی امر ہو جو میں نے مخاطب کا سامنا ضروری نہیں۔

میں کہتا ہوں اِنَّكُمْ تَسْمَعُوْنَ میں سننے کی صراحت ہے اس لئے امر کوئی امر اس میں ہو سکتا ہے لیکن اس لفظ کا تعلق اللہ سے ہے اور حق سے مراد جو کوسرا کے لئے قبروں سے اٹھایا جاتا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْمِعُوا بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ يَوْمَ يَأْتِي السَّحَابَ مُمِيزًا ﴿١٠٠﴾
 مارتے ہیں اور ہمارے ہی طرف پھر لوٹ کر آتا ہے یعنی آخرت میں ہماری ہی طرف منتقل ہوگا۔

يَوْمَ تَشْهَدُ لَكُمْ اَنْتُمْ اَشِدُّواْ ذٰلِكَ حَسْرَةً عَلٰیكُمْ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْنَ وَاَنْتُمْ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّحْتَدِلُونَ ﴿١٠١﴾
 جس روز وہ لوگوں میں مردوں پر نکل جائے گی جب کہ وہ مڑتے ہوں گے یہ ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لیا ہے جو کچھ یہ لوگ کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں اور کب تکھڑا ہونا پر جبر کرنے والے نہیں ہیں آپ تکھڑا کر ان کے ذریعہ ایسے شخص کو نصرت کرتے رہتے جو میرے عذاب کی دھمکی سے ڈرتا ہو۔

يَوْمَ تَشْهَدُ لَكُمْ اَنْتُمْ اَشِدُّواْ ذٰلِكَ حَسْرَةً عَلٰیكُمْ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْنَ وَاَنْتُمْ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّحْتَدِلُونَ ﴿١٠١﴾
 پھر روز وہ لوگوں میں مردوں پر نکل جائے گی جب کہ وہ مڑتے ہوں گے یہ ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لیا ہے جو کچھ یہ لوگ کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں اور کب تکھڑا ہونا پر جبر کرنے والے نہیں ہیں آپ تکھڑا کر ان کے ذریعہ ایسے شخص کو نصرت کرتے رہتے جو میرے عذاب کی دھمکی سے ڈرتا ہو۔

يَوْمَ تَشْهَدُ لَكُمْ اَنْتُمْ اَشِدُّواْ ذٰلِكَ حَسْرَةً عَلٰیكُمْ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْنَ وَاَنْتُمْ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّحْتَدِلُونَ ﴿١٠١﴾
 پھر روز وہ لوگوں میں مردوں پر نکل جائے گی جب کہ وہ مڑتے ہوں گے یہ ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لیا ہے جو کچھ یہ لوگ کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں اور کب تکھڑا ہونا پر جبر کرنے والے نہیں ہیں آپ تکھڑا کر ان کے ذریعہ ایسے شخص کو نصرت کرتے رہتے جو میرے عذاب کی دھمکی سے ڈرتا ہو۔

يَوْمَ تَشْهَدُ لَكُمْ اَنْتُمْ اَشِدُّواْ ذٰلِكَ حَسْرَةً عَلٰیكُمْ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْنَ وَاَنْتُمْ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّحْتَدِلُونَ ﴿١٠١﴾
 پھر روز وہ لوگوں میں مردوں پر نکل جائے گی جب کہ وہ مڑتے ہوں گے یہ ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لیا ہے جو کچھ یہ لوگ کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں اور کب تکھڑا ہونا پر جبر کرنے والے نہیں ہیں آپ تکھڑا کر ان کے ذریعہ ایسے شخص کو نصرت کرتے رہتے جو میرے عذاب کی دھمکی سے ڈرتا ہو۔

يَوْمَ تَشْهَدُ لَكُمْ اَنْتُمْ اَشِدُّواْ ذٰلِكَ حَسْرَةً عَلٰیكُمْ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْنَ وَاَنْتُمْ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّحْتَدِلُونَ ﴿١٠١﴾
 پھر روز وہ لوگوں میں مردوں پر نکل جائے گی جب کہ وہ مڑتے ہوں گے یہ ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لیا ہے جو کچھ یہ لوگ کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں اور کب تکھڑا ہونا پر جبر کرنے والے نہیں ہیں آپ تکھڑا کر ان کے ذریعہ ایسے شخص کو نصرت کرتے رہتے جو میرے عذاب کی دھمکی سے ڈرتا ہو۔

﴿.....سُورَةُ الذُّرِّيَّتِ﴾.....﴿

یہ سورج تکی ہے اس میں تین رکوع اور ساٹھ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ الْمَوْلُودُ فَهَلْ دَاوُدَ ﴿٥٠﴾
 قسم ہے میں ہواؤں کی جو خاک و غیر مٹا لیتی ہیں۔

وَاللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ﴿۱۰﴾
 قسم ہے مَن ہوا انہی کی چو خاک وغیرہ مخلوق کیسے۔
 دُرُودِ صَمد ہے اللہ تعالیٰ سے سرور ہیں خاک لڑنے والی ہوا انہی یا بالواد کو پھیلاتے والی عموماً تھیں یا مٹا کر نور دوسرے
 سب کو دہر خشی اسباب جو روئے زمین پر مخلوق کو پھیلاتے ہیں۔

یہ جو دعوت ہے وہ انہیں جو بادلوں کا بابر اٹھاتی ہیں یا وہ جو حمل کا بوجھ اٹھاتی ہیں یا وہ بدل و بارش کی پانی کو اٹھاتے ہیں یہ ان کے سوا کسی اور نہ تھی۔ آمین۔

یہ جو دعوت ہے وہ انہیں جو بادلوں کا بابر اٹھاتی ہیں یا وہ جو حمل کا بوجھ اٹھاتی ہیں یا وہ بدل و بارش کی پانی کو اٹھاتے ہیں یہ ان کے سوا کسی اور نہ تھی۔ آمین۔

فانی خلیفہ نے جو عالم ہوئے، وہ حور تھیں جو عالم ہوئے۔ یعنی وہ ہوائیں جو آہستہ آہستہ چلتی ہیں۔ پھر ان کشتیوں کی جو زری سے چلتی ہیں۔ یعنی وہ ہوائیں جو آہستہ آہستہ چلتی ہیں یا

دو حور تھیں جو عالم ہوئے، وہ حور تھیں جو عالم ہوئے۔ یعنی وہ ہوائیں جو آہستہ آہستہ چلتی ہیں۔ پھر ان کشتیوں کی جو زری سے چلتی ہیں۔ یعنی وہ ہوائیں جو آہستہ آہستہ چلتی ہیں یا

رواں ہوتی ہیں یہ وہ سیدھے جہاز نامی حرکات میں آہستہ چلتے ہیں۔

فانی خلیفہ نے جو عالم ہوئے کی وجہ سے اپنے شوہر والی کی خدمت سے رخصتہ کر لی ہیں زیادہ سکھتیں جو سمندر میں آہستہ آہستہ رواں ہوئی ہیں یہ وہ سمندر ہے جہاں فانی حاکم کی میں آہستہ چلتے ہیں۔

کافی غریب و محتاج ہوں۔
معاذ اللہ! یہ سب کچھ کہہ کر میں نے اپنے دل سے جو عزم کے موافق تقسیم کرنے ہیں، یعنی وہ جو انہی جہاں لوگوں کو پھیلا کر بارش کو تقسیم کرتی ہیں، یاد دلاؤ گے جو درش اور رزاق وغیرہ کو تقسیم کرتے ہیں یا وہ تمام فطری اسباب جو اشیاء کی تقسیم کرتے ہیں۔

کافی غریب و محتاج ہوں۔
 محرم فرشتوں کی جو حکم کے موافق تقسیم کرتے ہیں۔ یعنی وہ جو انہی جہانوں
 کو پیدا کرنا شروع کرتے ہیں یا وہ ملک جو درش اور رزق کو غیرہ کو تقسیم کرتے ہیں یا وہ تمام فطری اسباب جو اشیاء کی تقسیم
 کرتے ہیں۔

اگر نہ کوہ پہاچلوں میں مختلف چیزیں ملنے، مثلاً، مراد ہوں تو ہر جملہ میں تو تیسب اقسام کو ظاہر کر دے گی تو کیونکہ
کمالی قدرت کو ظاہر کرنے میں سب کیا کہات ایک جیسی نہیں ہے بلکہ باہمی برائتوں سے اور ہر مقام ضرورتاً میں متفقہ مختلف
چیزیں نہیں ہیں۔ ایک ہی چیز مراد ہو تو تیسب افعال کے لئے ہو گی۔

قسمت جو (قیامت کا) کو عدد کیا ایسا ہے وہ عدد

قسمت جو (قیامت کا) کو عدد کیا ایسا ہے وہ عدد

جس چیز کا نام کو دے دیا جائے ہے یعنی وعدہ یا قیامت سچا وعدہ ہے اور اعمال کی سزا جزا اور ہوگی۔ متعدد مشفق جبر میں توجہ فرمیں قیروں کی جو صلاحیت خود کے اقتدار کا صلہ اور مشغولیت میں محکمہ پر دلالت کر رہی ہیں قسم کھا کر اللہ نے قیامت کے واقعہ آونے کی صراحت کی جو ان چیزوں کی تخلیق صنعت کو پیش کر کے قیامت پر قادر ہونے کو بدلیل ثابت کیا۔

وَالصَّالِحِينَ وَذَٰلِكَ نَفِیْ فِی الْقَوْلِ غُرُوحًا ۖ وَالَّذِیْ عَنْتَ عَنْتَ ۖ اٰیٰتِہٖ ۙ

میں میں نافرستوں کے چنے کے راستے ہیں کہ تم سب لوگ قیامت کے بارے میں توقف نہ کرو میں ہوا اس سے وہی میرا ہے جس کو پھر پاتا ہے۔

وَاللَّهُ وَدَّ أَنْ يُدْرِكَ قَوْلَ مُحَمَّدٍ ﷺ لَوْلَا نِيَّيْ عَنْهُ مُصْنِعُ الْوَدَّ
 جس میں فرشتوں کے چمنے کے راستے ہیں کہ تم سب لوگ قیامت کے بارے میں توقف نہ کرو میں ہوا اس سے وہی بھرتا ہے جس
 کو پھر پاتا ہے۔

دَامِ الْحَيَاةِ مُنَاجَا مُصْرِفِہ کی جمع ہے جسے طوقِ کبریتہ کی جمع ہے یا دھماک کی جمع ہے جیسے مثال کی جمع مثل آتی ہے صاحبِ قلموں نے لکھا ہے جب مینو یا بندہ اپنے نیک الثوب کپڑے کی فراغت میں خوبصورت آئینہ صفت، نیک اثر کی تربیت کی (محدود) نیک کا اہم دھماک ہے جیسے شہ کا اہم دھماکہ نیک اللہ یا نیک کی شکتی لیس، نیک انشگر کو نیک لے یا

[illegible]

محسوس کے لئے فتنہ کی قدرت بہت عظیم محیط اور بڑھوت و انوسیت کی نشاندہی ہیں وہ ان نشانہائے قدرت کو اندھوں بہروں کی طرح دیکھ کر گزر نہیں جاتے بلکہ چٹا آنکھوں سے دیکھ کر غور کرتے اور سوچتے ہیں کہ زمین کیسے پیدا ہوئی کیسے بچائی گئی کہ اس کے رہنے کے لئے اس کا کچھ خشک حصہ کیسے ابھار دیا گیا ہے۔ زمین کے مختلف اجزاء کی مختلف کیفیات، حالات اور متبادلات خاصیات کیسے اور کیوں ہیں جیسے پھوس کر، سرسبز بن کر، دریاں کس طرح اور کس خشک کے ذریعہ بہتے ہیں۔ زمین کے اندر چھٹی جہاں کی کائنات کیسے بن جاتی ہیں۔ زمین کے اوپر غیر محدود و گزشت نباتات اور حیوانات کا پھیلاؤ کتنا عظیم قسم سے۔ سب انواع، اجناس، کیفیات، خاصیات، اشکال اور توان کا قد و دولت کر رہا ہے کہ ان کا کوئی بنانے والا واپس الوجود، غافل کل، ہمہ گیر علم اور قدرت کاملہ دکھائی دے۔ اسی نے اپنی رحمت اور حکمت سے ان چیزوں کو چھپا ہے۔ وہ دیکھتے ہیں کہ زمین پر اور زمین کی موجودات پر اللہ کی رحمت کی کئی پادش ہو رہی ہے۔ وجود اور جانے وجود کی فتنہ کی طرف سے کس قدر برکتیں چول ہو رہی ہیں اور موجودات پر زمین کی ہر چیز اپنی ساری ضرورتوں اور حاجتوں کے لئے اللہ کی رحمت کے سامنے دست و پا چل رہی ہے۔ کل یوم نوئی شایان۔

وَفِي الْقُبُورِ ۝ اور خود تمہاری ذات میں بھی اللہ کی نشانیاں ہیں۔
وَفِي الْقُبُورِ ۝ یعنی ان انسانوں اور تمہارے اندر اللہ کی رحمت کی نشانیاں ہیں۔

انسان عالم مغیر یعنی وہ ساری آیات اللہ کی قدرت، حکمت، صنعت اور بڑھوت کی جو نشانیاں عالم کبیر میں ہیں ابتدا و تخلیق سے لے کر آخری انجام تک وہ ساری آیات انسان کے اندر ہیں۔ آغاز میں تخلیق انسانی بھروسہ و تعلق گمہ پھر خلق مستغنی بنا و پھر ایک گوشت کا ٹکڑا ہوا، پھر پٹیاں بنائی گئیں، پھر پٹوں کے ڈھانچے کو گوشت کا لباس پہنایا گیا، پھر اس میں روح ڈال دی گئی پھر مہبوت باہر آنے کا راستہ بنایا گیا۔ باہر آنے کے بعد فراہمی غذا کا انتظام کیا گیا پستان مارو سے دودھ پینا سکھایا گیا اور رفتہ رفتہ دوسری غذاؤں کی طرف آنے اور کھانے کی پرمیائی کی گئی پل و در اور دوسرے شعبے کو اس کے راستوں سے باہر پھینکا گیا۔ یہ قوم عدم میں اللہ جہاں کے لئے کی گئیں۔ اس سے آگے جہان نسل بھی ضروری تھی تو قسمت تولید کو پیدا کیا گیا اور ایک جہان سے لے کر ماضی کی طرح تیسرے انسان کو پیدا اور پیدا کیا گیا۔ پھر ظہیروں کو بھیج کر اور آسمان سے کتابیں اتار کر معاد کی طرف جانے کا صحیح راستہ دکھایا گیا۔

انسانوں کی زبانوں، صورتوں، کارگوں کا طبعی اور مزاجی کا عقل و صنعت کا قبول حق کی صلاحیتوں کا راجح پر چلنے کی استعداد اور کام، پھر وہ جاتی قرب اور مراتب معرفت پر فائز ہونے کا عظیم القدر عقول اور قدو۔ صالح کی ہمار صنعت اور بدلی نقوش ہیں جو ملی بصیرت اور معرفت کو حق قلوب فقہاء کرتے ہوئے ساختہ پکھڑائے ہیں جہاں اللہ احسن الحاکمین۔

پھر ان اعلیٰ عرفان کے سامنے سے چلیا جتا و تاتہ و معاتہ اور انور و ظلالیہ کے چرواہے سے اس راہ کے پوے ہٹ جاتے ہیں۔ اسی کی تفسیر حدیث قدسی میں اس طرح فرمائی ہے بعد و قوالی کے ذریعہ سے میرا قرب حاصل کرنا ہے آخر میں اس سے محبت کرنے لگا ہوا جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کے کھان پینا جاتا ہوں جن سے وہ مستجاب کرتا ہے اور اس کی آنکھیں بین جاتا ہوں جن سے وہ دیکھتا ہے۔ اللہ رب۔

اس مرتبہ پر پہنچ کر عارف کہتا ہے شعر ہے اللہ کا جس نے ہم کو اس کی بڑھوتی اگر اللہ ہری رہنمائی نہ کرتا تو ہم ہدایت پابند ہوتے۔ ہمارے رب کے رسول حق سے لے کر آئے تھے۔

فَلَا تَجْعَلْ دُونِ ۝ پھر کیا تم کو دکھائی نہیں دیتا۔

یعنی اسے بے سند باتیں کرنے والا کیا تم کو دکھائی نہیں دیتا جو نیکی کا فعل نہیں کو نظر آتی ہیں۔ اس جملہ کا عطف حذف ہو چکا ہے۔ یعنی کیا تم لوگ قیامت پر آئے پر اللہ کی قدرت کا انداز کرتے ہو اور تم کو اللہ کی قدرت کی تدکیرہ نشانیاں دکھائی نہیں دیتیں۔

وَفِي السَّمَاءِ وَبَرِّ ۝ اور تمہارا رزق اور جو تم سے قیامت کے معلق وعدہ کیا جاتا ہے

ان سب کا معین بقوت آسمان میں ہے۔

رفی الشما و رزقکھ حضرت امین ہمارے نے فرمایا اور مقاتل کا بھی یہی قول ہے کہ رزق سے مراد بے رزق کے یہ ہے جو نے کاسب یعنی بدش۔ اس تفسیر کی بنیاس مسلک پر ہے جو ظاہر شریعت میں آیا ہے کہ بارش آسمان سے نازل ہوتی ہے۔ بنیادی نے یہ بھی لکھا ہے کہ آسمان سے مراد ہے بادل اور رزق سے مراد ہے بارش یہ تشریح خلاصہ کے خیال پر مبنی ہے کہ بارش بادل سے ہوتی ہے بنیادی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اسباب رزق مراد ہیں۔

یہ رزق سے مراد ہے نص اور نصیب فقہاء میں رزق کا ایک قسم ہے۔
آیت مبارکہ میں تو ہے وَیَجْعَلُونَ رِزْقَهُمْ أَتَمًّا فَتُكَذَّبُ عَنْهُمْ رِزْقُهُمْ فَهُمْ لَا يَخْتَصِمُونَ یعنی تخریب کرنے کو تم اپنا نصیب اور حصہ ہمارے ہو۔ رزق کا اگر یہ معنی لیا جائے تو آیت رفی الشما و رزقکھ میں یا تو اللہ کی قدرت کی آفاقی اور انہی مثالیں مراد ہوں گی جیسے چاند سورج ستارے اور ان کی رفتار طلوع و غروب اور بحرین سے پیدا ہونے والے منہر و منہر آواز اور موسیٰ کے اختلافات وغیرہ۔ لیکن اہل تفسیر اور اہل علم میں غور کرنا اور ان سے اللہ کی قدرت پر امتثال کرنا حقیقت ٹیکو کار اہل ایمان ہی کا حصہ ہے۔ پھر اس مسئلہ لال اور قسم و بارش پر جس رحمت اور برکات کا اللہ کی طرف سے فیضان ہوتا ہے اور اہل عرفان پر جو تجلیات کی بارش ہوتی ہے وہ بھی انہی محبتیں اور یقین کا نصیب ہے اور جن کے دلوں پر نور گوش پر نور ہے اللہ نے ہر کردی ہے اور جن کی آنکھوں پر غفلت و جهالت کے پردے پڑے ہیں وہ بے نصیب ہیں اور فیضان اور حرکات سے محروم ہیں۔ عارف روی نے کہا ہے۔
گر خواہم بے بدن جان تو زیست
فی آسمان و زمین رزق کی جست

یہ رزق سے مراد ہے رزق غذا جس سے جسم کی پرورش ہوتی ہے اس صورت میں آیت کے اندر اس امر پر تنبیہ ہو گی کہ تمہارا رزق اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ آسمان پر لکھا ہوا ہے اس لئے اللہ ہی سے طلب کرو اور اسی کی اطاعت اور عبادت کرو اور خلوص کے ساتھ کرو۔ و کلمات اور غمشت ظنی کی آمیزش تمہاری عبادت میں نہ ہونا چاہئے اس تفسیر پر بھی آیت میں ٹیکو کار اہل ایمان کے خصوصی موصاف کا لفظ اور ان کی مدح ہو گی کہ وہ رزق کے معاملہ میں بھی اللہ پر ہی بھروسہ رکھتے ہیں۔
وَمَا تَوْعَدُونَ بَلْهُوٰی فَاَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُمْ مِمَّا تَدْعُوْنَ سَاءَ مَا یَحْكُمُ بَیْنَکُمْ فَاصْبِرْ لِحُکْمِ اللّٰهِ اِنَّکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ مُبْصِرُونَ
شر اور عساک کے نزدیک جنت کو دوزخ۔

میں لکھا ہوں۔ ان علماء کے یہ تینوں اقوال اسی امر پر مبنی ہیں کہ خطاب کا رخ مسلمانوں کی طرف بھی ہو اور کافروں کی طرف بھی ہو اور دونوں گروہوں کو مخاطب مانا جائے اس صورت میں آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ تمہارا رزق اور وعدہ ثواب وعدہ عذاب اور خبر و خبر وعدہ جنت و دوزخ آسمان میں لکھا موجود ہے، یہ مطلب نہ ہو گا کہ غیر دشر اور ثواب و عذاب اور جنت و دوزخ آسمان میں ہیں کیونکہ یہ غلط ہے جنت آسمان پر ہے اور دوزخ زمین کے نیچے اس کی صراحت احادیث میں آئی ہے لیکن اگر مخاطب صرف محبتیں کو قرار دیا جائے تو اس تخیل کی ضرورت نہیں ہو گی کیونکہ ٹیکو کاروں سے جنت اور ثواب کا وعدہ کیا گیا ہے اور جنت آسمان میں ہے۔

فَوَسَّی الشَّامُ وَالْأَرْضَ اِنَّہٗ لَیَحْضُرُ فَاَکُنَّ لَہٗ تَحْطُّوْنَ ﴿۱۵﴾
وہیں۔ کہ رب کی بلاش یہ بات چھوڑ کر کی گئی یعنی قیامت عذاب ثواب رزق کا وعدہ و وعید و خبر کلیتہً حق حق ہیں جیسے تمہارا بولنا۔
بنیادی نے لکھا ہے یہ بات حق ہے جیسے تمہارے بولنا لا الا اللہ کہے ہو گویا خلق سے مراد بنیادی کے نزدیک منظور ہو لا و لا و لا و لا ہر مراد ہے اس صورت میں اگر مخاطب صرف اہل ایمان کو قرار دیا جائے تو قول ایمان نام طور پر لا الا اللہ ہر مراد ہی کرتے ہیں اور اگر خطاب کو عام مانا جائے تو جس طرح تو یہ بات کہ بادل بولنا ہوا ہے اسی طرح اسی کی طرف سے جو کچھ کہا گیا ہے وہ حق اور ناقابل شک ہے جیسے عام طور پر کہا جاتا ہے یہ بات سچی ہی ہے جیسے اس وقت تمہارا میرے سامنے موجود ہو گیا تمہارا بولنا۔

اسمعی کا بیان ہے میں امرہ کی حاجت سمجھ رہا تھا کہ اس نے ایک امرائی آیا اور مجھ سے پوچھا تم کس قبیلے سے ہو میں نے کہا بنی صبیح سے ہوا کہ میں سے کہہ دو میں نے کہا وہاں سے جہاں اللہ کا کام چڑھا جاتا ہے۔ کہنے لگا مجھے بھی کچھ سنا میں نے سورت والہ ذریعہ تلاوت کی جب گیت یعنی الشکوا یذکرکم پر پہنچا تو امرائی نے کہا میں کرو پھر خدا تجھ کو اپنی خوشی کے پاس گیا اس کو خر کیا اور گوشت آئے جانے والوں کو باتشہ دیا اور پھر اپنی کمان اور کمانہ توڑ دی اور منہ موز کر چلا گیا۔ اس کے بعد جب میں بدوان رشید کے ساتھ حج کو گیا اور کہہ کر وہ مجھ کو گھومنے لگا تو اچانک ایک آدمی آگیا کہ کوئی کھڑو کو اتار سے مجھے لگا رہا تھا۔ میں نے منہ موز کر دیا تو وہی امرائی حملہ میں قریب گیا تو اس نے سلام کیا اور وہی سورت (الذریعہ) سنانے کی فرمائش کی جب میں نے پڑھ کر سنائی کہ راستی آیت پر پہنچا تو اس نے ایک تیشہ دیا اور بولا ہمارے رب نے ہم سے جو وعدہ کیا تھا ہم نے اس کو حق پلایا پھر کہنے لگا کیا اور کچھ آپ جڑھیں گے۔

میں نے اس سے آگے پڑھا تو زیت الشکوا وَاَرْضِیْ رَبَّہُ الَّذِیْ اَنْجٰہُ امرائی نے یہ سنتے ہی ایک تیشہ دیا اور کہا جہاں اللہ ربہ جلیس کو کس نے غصب ناک کر دیا کہ اس نے قسم کھائی لوگوں نے اس کی بدلت کو کچھ نہ جانا اور اس کو قسم کھانے پر مجبور کر دیا یہ الفاظ اس نے تین بار کہے اور یہی کہتے کہتے اس کی جان نکل گئی۔

یادداشت کا قضا ہے کہ مخاطب کا انداز جس روچ کا ہوتا ہے خبر دینے والا کام کو کسی قدر تاکید کے ساتھ بیان کرتا ہے۔ اللہ نے اس جگہ کلام کو اختتام تکید کے ساتھ بیان کیا، قسم کھائی، لیکن تفسیر کا استعمال کیلئے لازم تاکید بھی ذکر کیا اور یہ بھی فرمایا کہ یہ بات حق ہے اور آخر میں قصہ کا کام کو نقلی امرائی سے تشبیہ دی جو کھلی ہوئی عکس حقیقت ہے۔ گویا اللہ کی طرف سے روز کا جو وعدہ کیا گیا ہے انسان اس کا شہید منکر ہے اور روزی کمانے کے لئے اختتامی مشقتیں جھیلتا ہے حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے۔ وَمَا یُنْفِیْ اِلَیْہِ اِلَّا عَذَابُ اللّٰہِ وَذُلُّہَا اللّٰہُ نے انسان کو جس چیز کا مکلف کیا ہے اور اپنی ثواب و عذاب کو جس سے وابستہ کیا ہے آدمی اس کی طرف سے قائل ہے۔

ہَلْ اَنْتَ اِلَّا نَفْسٌ حَیْثُ حَیْثُ اَبْرَہِیْمَ الذِّکْرُ مِیْمَ ﴿۱﴾ کیا ابراہیم کے معزز مسلمانوں کی حکایت کہ آپ تک پہنچا ہے۔

حق ایسی ہتھم تقریری ہے جنہی ابراہیم کے معزز مسلمانوں کے واقعہ کی اطلاع آپ کے پاس پہنچی ہوگی۔ اس جملہ میں حکمتیہ واقعہ کی طرف اشارہ بھی ہے اور اس امر پر تنبیہ بھی ہے کہ وحی کے ذریعہ سے اس واقعہ کی اطلاع پہلے دی جا چکی ہے۔

حَیْثُ حَیْثُ ضَعِیْبٌ ضَعِیْفٌ اصل میں مصدر ہے اس لئے اس کا اطلاقی ایک پر بھی ہوتا ہے اور زیادہ پر محمد بغوی نے لکھا ہے کہ میں مسلمانوں کی تعداد میں اختلاف ہے حضرت ابن عباسؓ اور عطاء نے فرمایا میں فرشتے تھے جبریلؑ میکائیلؑ اسرافیلؑ۔

محمد بن کعب نے کہ جبریلؑ اور ان کے ساتھ سات اور تھے کل آٹھ۔ ضحاکؒ نے کہ ان کے کائنات میں وقاس نے کہا بارہ فرشتے تھے بعدی نے کہا گیارہ ملائکہ تھے آخر ان لوگوں کی شکل میں جن کے چہرے جھلکے (نورانی) تھے۔

الذِّکْرُ مِیْمَ معزز یعنی پہلے سے پہلے حضرت ابراہیمؑ نے ان کی عزت کی تھی حضرت نے خود بھی نہیں اور آپؐ کی فانی نے ان کی خدمت کی بھی اور ضعیف مسالٰی فیش کیا تھا جبریلؑ کا طریقہ یہی ہے اور بدایت یافتہ لوگوں کا یہی معمول ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہے کہ اپنے ہمسائے سے اچھا سلوک کرے (عری میں) چہ کا اطلاع مسلمان پر بھی ہوتا ہے اس لئے چاہے کہ مراد ہمسایہ اور مسلمان دونوں ہو سکتے ہیں۔ (مترجم)

دوسری روایت میں آیا ہے اس کو چاہئے کہ اپنے ہمسایہ کو ڈک نہ دے اور جو شخص اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو اپنے مسلمان کی خاطر کرنی چاہئے اور جو شخص اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ بھلائی کی بدلت کرے یا غاموشی

عَلَيْهِمْ یعنی ہانے ہونے کے بعد اس لڑکے کو کمال علمی حاصل ہوگا۔

فَأَذْهَبَ أَمْرًا نَزَفًا حَتَّى قَضَيْتَ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ۝ قَالَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ قَالُوا أَكُفْرًا أَكْثَرُ مَا كُنَّا لَكَ تَرْجُوهُنَّ لِيُطِيعُنَّ خَلْقًا مِمَّنْ خَلَقْنَا إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ يَبْغُونَ لَكَ طَرِيقًا ۝ خَرَجْتَ مِنْهُمْ كَيْفَ تَتَرَاهُمْ يَوْمَ تَأْتِي سَأْلُهُمْ لِمَنِ الْكُفْرُ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْكَافِرُ ۝

انجے میں ان کی بی بی بولتی آئیں پھر مانتے پر ہاتھ مارا اور کہنے لگیں تو بوز صبا پھر انجے۔ خروشنے کہنے کے تہارے پروردگار نے ایسا ہی فرمایا ہے، بلاشبہ وہ بڑی حکمت اور بڑے علم والا ہے۔

فَقَالَتْ اس کی بی بی کہ

عَجُوزٌ حَتَّى بَرَأَتْ بَعْضُ الْمَلِكِ قَوْلُہُ کہ آنے سے مراد انتقال مکانی یعنی ایک جگہ سے دوسری جگہ آنا مراد نہیں ہے بلکہ (الْبَرَاءُ) کی حیثیت معادنی فعل کی ہے، اس کا ترجمہ ہے گناہ سے بیزاری شریک کیا۔ جیسے کہا جاتا ہے، اقبل ہشتی منی وہ مجھے گالیاں دینے لگا۔ ہر حال فی سرہ عمل نصب شد ہے۔ خواہ حال ہونے کی وجہ سے یا مغفولیت کی بنا پر۔

فَقَضَيْتَ حضرت امین عباس نے ترجمہ کیا، اس نے اپنے ہاتھ سے اپنا منہ لپیٹ لیا۔ عورتوں کی عادت ہوتی ہے کہ کوئی غیر معمولی عجیب بات سن کر یا دیکھ کر منہ پیٹ لیتی ہیں۔ بعض نیکو آدمیوں نے لکھا ہے، اس نے جنسی کے خون کی حرارت محسوس کی اور شرم سے منہ لپیٹ لیا۔

وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ اور کہا کیا بوز صبا مجھ عورت کے بچہ ہوگا۔ حضرت سارہ کی عمر اس وقت نوے سال تھی اور ابھی بچہ نہیں ہوا تھا (بائیکہ نہیں)۔

قَالُوا أَكُفْرًا كَبُرَ قَالَ رَبِّكَ یعنی جو بات ہم نے کہا تیرے رب نے ایسا ہی فرمایا۔ ہم اللہ کی جانب سے تجھے خبر دے رہے ہیں۔

الْعَقِيمُ یعنی منقطع سے عقیم ہے (اس کی منقطع پر حکمت ہے) الْعَقِيمُ یعنی وہ ماضی کو بھی جانتا ہے اور مستقبل سے بھی واقف ہے اس لئے اس کا قول سچا اور فعل حکم، جاہلی حکمت ہے اس کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

”الحمد لله“ چھ بیسواں پارہ ختم ہوا

إِذْ قِيلَ لَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ
ذُنُوبُهُمْ وَأَسْفَاهُ الَّذِي كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
فَعَزَّوْا بِأَعْيُنِهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

خود کے ساتھ گریہ کیا۔
فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

سو تو ہر ملک عذاب اور عذاب کی چیز وادھ من کا معنی ہے توہاری کڑک۔
وَهُمْ يَنْظُرُونَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

وَهُمْ يَنْظُرُونَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ
فَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ مِنْ دِيَارٍ وَمَا كَانُوا يَمْنَعُونَ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ
فَمَا اسْتَطَاعُوا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

وَمَا كَانُوا يَمْنَعُونَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ
وَقَوْمَهُمْ قَوْمٌ قَبْلُهَا قَوْمًا مُفْسِدِينَ

وَقَوْمَهُمْ قَوْمٌ قَبْلُهَا قَوْمًا مُفْسِدِينَ
بَنِي قَبِيلٍ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

بَنِي قَبِيلٍ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ
فَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ

فَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ
وَالْأَرْضُ خَاوِجَةٌ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ

وَالْأَرْضُ خَاوِجَةٌ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَتَّبِعُوا الْفِتْنَةَ

لَا تَتَّبِعُوا الْفِتْنَةَ
وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَالَّذِينَ آمَنُوا

کی قدرت عارضی کو عطا کردہ ہے لاہ مجرذالہ مترجمہ
 لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ تاکہ تم سمجھو اور جان لو کہ تقدیر (اور دنیٰ مترجمہ) ممکنات کی خصوصیت ہے واجب بالقدات پر
 خود دلور انقسام سے پاک ہے اس کا جو ہے تا قاضی عدم اور اس کی قدرت ہے ہر کردی بلور مجرذست پاک۔

فقیہ قادریؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے رب سے ملنے کے لئے اللہ کی طرف سے نکلنا شروع کرے گا تو وہ اللہ کی طرف سے نکلے گا۔
 سو خداوند کی توحید کی ہی طرف دوڑو میں تمہارے سمجھانے
 کے لئے اللہ کی طرف سے نکلنا شروع کر دیا ہو کر آیا ہوں۔ جنی ممکنات کے حوال اور واجب کی خصوصیت کو سمجھنے اور جاننے کا
 مقاصد ہے کہ تم پر چلے منہ موز لو اور بھاگو اور اللہ ہی کی طرف اپنا رخ کر لو۔ اسی کی محبت میں دل و لب جاؤ، اسی کے احکام کی تعمیل
 میں غرق ہو جاؤ تاکہ ہر نقص یا دشواری سے آزاد ہو جاؤ اور ہر خیر وسعادت کے حامل بن کر قرب کمال کے دروازے پر چلے جانا۔
 یعنی لگن نہ بند نہ تر یعنی میں اللہ کے عذاب سے کم کو ڈرا رہا ہوں، اللہ کی تائفرمانی اور اس کے حکم سے سرکش سے اللہ سے دور کی ہوئی
 ہے بلکہ اس کا نصب آتے ہو اور اس کے غضب کا نتیجہ عذاب کی شکل میں بدل ہو گیا ہے۔

وَلَا تَجْعَلُوا صَاحِبَكُمْ مِنَ الْغَنَاءِ الْقَوْمَ ۚ إِنَّكُمْ فَتَنَةٌ لَهُمْ وَلَهُمْ فِتْنَةٌ مِنْكُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥٠﴾

کوئی اور معبودِ حقتم قرلوزد میں تمہارے واسطے اللہ کی طرف سے کھلاؤرانے ذوال ہوں۔

یعنی واجب الوجود ہونے میں یا حقیقی معبودیت میں تصورِ اصلی اور محبوبِ ذالِ اعلا ہونے میں کسی کو اس کا شریک مت
 مانو۔
 اِنِّیْ رَزَکُم بِوَجْہِیْ نَبِیِّیْہِیْ مُبِیِّنٌ اِس جملہ کا تکرار تاکید کے لئے ہے یا پہلے جملہ میں خواص کو حکم دیا گیا تھا کہ اللہ کے سوا
 شریک دوسرے سے محبت کریں نہ اپنے دین کی اور کسی طرف کریں اور اسی جملہ میں عوام کو حکم دیا کہ شرک دار گناہوں سے اجتناب
 رکھیں۔ کلام کی رفتار بھی اسی معلوم پر والہا کرتی رہی ہے یعنی ہر چیز سے اگر تم فائدہ نہیں کر سکتے تو کمرے سے کھ عبادت اور تعلیم
 احکام خداوندی میں جو کسی کو شریک نہ قرار دو۔

یہ کہیں کہیں ملے گا۔
 گندہ لکڑی کا آئی ان کی تین میں سے ایک نے خرچہ کر کے سو پل لڑائی کو اسے اجڑا دیا۔ ﴿تَوَاصَوْا
 بِالْحَقِّ﴾ یہ کہیں کہیں ملے گا۔
 اسی طرح جو کاغذ لوگ ان سے پہلے گزرے ہیں ان کے پاس کوئی
 مضامین نہیں آئے جس کو انہوں نے جاوہر یا بخون نہ کہا ہو۔ کیا بات کی ایک دوسرے کو دہستہ کرتے چلے آتے ہیں نہیں
 بلکہ ہر سب کے سب سرکش لوگ ہیں۔

انکو افسوس ہو، یعنی کیا مجھے مجھے کافر یا ہم اس بات کی وصیت کرتے چلے آئے ہیں۔

ہمزہ سوائے نیکار اور حنیفہ کے لئے ہے۔
 کَلِّیْ جَدُّہُ قَوْحٌ مَلِکُ خُتُوں باہم دست کرنے سے یہ اضراب ہے۔ یعنی ان لوگوں نے ایک دوسرے کو نصیحت نہیں کی
 تھی۔ ہر امت کا زمانہ الگ الگ تھا۔ باہم فاصلہ بہت تھا لہذا خود اپنے سب لوگ سرکش تھے اُنی غلبیان نے ہی سب کو سرکش پر
 آمادہ کیا تھا۔ اُس کام میں رسول اللہ ﷺ کے لئے پیامِ سکلی ہے۔

فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْمَاءُ إِنَّكَ مُنُكَّرٌ وَمَا تَشْعُرِينَ ۖ وَقَالَ ابْنُ الْمُنْكَرِ إِنَّكَ مُنُكَّرٌ وَمَا تَشْعُرِينَ ۖ وَقَالَ ابْنُ الْمُنْكَرِ إِنَّكَ مُنُكَّرٌ وَمَا تَشْعُرِينَ ۖ

سورہ یوسف کی

طرف التفات نہ کیجئے کہ یہ پر عسکی طرح کیا اور ہم نہیں لاور سمجھاتے رہے ہیں کیونکہ سمجھا، ایران والوں کو بھی نفع دے گا۔

فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ ابْنُ الْمُنْكَرِ إِنَّكَ مُنُكَّرٌ وَمَا تَشْعُرِينَ ۖ

یعنی جب آپ بارہا ان کو دعوت و احکام دے چکے اور انہوں نے بعض دعوہ کی وجہ سے اسی کو قبول نہیں کیا تو اب ان سے مجھ کو نہ کہئے ان کی طرف توجہ نہیں کیجئے۔

کے لئے بہت سے جن دامن کو پیدا کیا ہے۔

حدیث مردک ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کُلُّ نَبَسْرٍ لِحَا خُلُقٍ کہ ہر ایک کے لئے دو کام آسان کر دیا جاتا ہے یعنی اس کام کی توقع نہ رہی جاتی ہے جس کے لئے اس کو یہ ایسا کیا گیا ہے۔

کلیں بھاگ کر سفیان ثوریؒ نے اعتراض نہ کر کے لئے کہا کہ آپؐ نے ذکر و میں خاص افروہ جی کا بل اعانت والے جن و اس سر لہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کی قرأت ہے اس خبر کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی قرأت اس طرح ہے۔

مَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْإِنْسَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي

میرے نزدیک آیت کا تفسیری صحیح مطلب اس طرح ہے۔ میں نے جن دلائل کو یعنی تمام جن دلائل کو عبادت کرنے کے قابل نہ کیا یعنی ہر شخص میں لواء عبادت کی صلاحیت اور استعداد پیدا کر دی۔ اس تفسیری تائید کتب کچھ کی اس روایت سے ہوتی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر بچہ فطرتاً ہی اسلام پر پیدا ہوتا ہے مگر اس کے باپ اس کو یہودی یا عیسائی یا مجوسی بنا لیتے ہیں جیسے جانور کا بچہ صحیح مسلم پیدا ہوتا ہے کیا تم کسی چوہے کو ناک کہن کرنا پید اہو تا دیکھتے ہو پھر حضور ﷺ نے آیت وَطَرَهُ اللَّهُ بُكْرَةً فَأَصْبَحَ نَاسٌ عَدُوًّا لَا تُلَاقِيهِمْ لِيُخْلَقُوا لَئِنْ يَخْلُقِ اللَّهُ فَمَن تَصْبِرُ عَلٰى مَا يُخْلِقُ اللَّهُ فَاِنَّكَ لَمِنَ الْكَافِرِينَ کا تفسیر کے مناسب ہے۔ اس آیت کا مفسر کافروں کی مذمت ہے کہ ان کو فطرتاً ہی عطا کی گئی نعمتوں نے اصل فطرت کو ضائع کر دیا۔

مَا أُرِيدُ بِهِمْ أَنْ يَنْتَفِعُوا بِهِ وَلَئِنْ رَأَوْا فَتْمَةً مِنْ رَبِّكَ يَخْتَفُوا وَلَيَضَعُوا عَنْهُمْ أَصْفَادَهُمْ فَيَقْرُونَهَا فَمَا يَتَّبِعُونَ ۚ إِنَّ إِلَٰهَهُمْ لَكُرْهُاءٌ ۚ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٥٠﴾

میں ان سے مخلوق کو رزق و سرسنتی کی درخواست نہیں کرنا ہونی چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کچھ کھلایا کر میں اللہ خود ہی سب کو رزق دے گا اور ضرورت و احتیاج والا ہے۔

[illegible]

بعض اہل تفسیر نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ میں بندوں سے یہ نہیں چاہتا کہ وہ دوسروں کو یا خود اپنے آپ کو رفق پہنچائیں یا میری مخلوق میں سے کسی کو کھانا کھلائیں۔ اس مطلب پر ایک شریہ جو تا ہے کہ اللہ نے تمام کی نسبت اپنی طرف کی ہے اور نہ یہ ہے کہ میں نہیں چاہتا کہ وہ مجھے کھانا کھلائیں اور یہ نہیں چاہتا کہ میں انھیں چاہتا دو میری مخلوق میں سے کسی کو کھانا کھلائیں۔

اس شہر کا جو نسب اس خضر دیا گیا ہے کہ مخلوق اللہ کی عیال ہے جو اللہ کی عیال کو کھانا دیتا ہے، دیا خدا کو کھانا ہے۔ ایک حدیث مہارک میں کہ ہے اللہ فرمے گا اے آدم کے بیٹے میں نے تجھ سے کھانا مانگا پر تو نے مجھے کھانا نہیں دیا۔ نہ دیکھے گا کہ میرے رب میں تجھے کھانا کیسے دیتا تو یقیناً ہاں کہیں ہے۔ اللہ فرمائے گا کیا تجھے مظلوم نہیں کہ میرے لڑاں بندے نے تجھ سے کھانا مانگا تھا پر تو نے اس کو نہیں کھایا مگر تو اس کو کھانا دے دیتا ہے مجھ سے اس کے کیا سوچو داتا۔ داتا مسکرمین حدیث الی ہر فرقہ۔

اس حدیث کی دوسری روایت میں تو لکھ رہی ہے کہ میں نے عیسیٰ کی عیال سے نہیں کی میں نے تجھ سے پانی مانگا تو نے مجھ سے پانی نہیں پلایا۔

میں کشادہ دل اس قدر میں خدا کی طرف ذوق کی نسبت عجزی ہے اور مخلوق کو ذوق دینا حتیٰ بر حقیقت ہے اور اس صورت میں آیت کا معنی سمجھنے نہ دے گا۔ اس پر یہ اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ خدا نے سب لوگوں کو غریبوں کے لئے زکوٰۃ کا حکم دیا ہے اور یہ بھی حکم دے کہ خود بھی کہہ دلاور اہل برائی کو بھی سکھائے۔ اور جن لوگوں کا خرچ تمام برادربہ لہن کو بھی دے۔ جب یہ بات ہے تو خیر یہ قول صحیح ہے نہیں نہ ہمارے لوگ میری حقوق کو کھاتے ہیں۔ اس اعتراض کا یہ جواب دینا سکتا ہے کہ زکوٰۃ کو

واجب کر نے کا اصل مقصد جسمی نعم اور نفسی ادوار سے رزق پہنچانا اصل مقصد نہیں ہے اس لئے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب ایچہ اور دوا لے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ادوار کے اہل نہیں ہیں لیکن یہ جو اب درست نہیں ہے عشر اخراج، باب اولاد اور بیوی کے قرض مصارف کا اصل مقصد ہی ہے بندہ گناہ خدا کو رزق پہنچانا ہے اس لئے ان مصارف میں نیابت چوری ہوئی ہے اور بچہ کے مالی کے لواکر نے ہے یہ اجابات لازم ہو جاتے ہیں۔

یعنی فائز رائج یعنی ساری مخلوق کو اللہ ہی رزق پہنچانے والا ہے اور خود رزق سے بہ نیاز ہے۔

فوقہ رزق پہنچانے پر بلکہ اپنی ہر مرحلہ پر اپنی قدرت رکھنے والا ہے۔

یعنی بڑی قدرت والا۔

بعض علماء نے آیت مذکورہ میں لفظ قل کو حذف کر دیا ہے اور مطلب اس طرح بیان کیا ہے۔ اے محمد ﷺ آپ کہہ دیجئے کہ میں لوگوں سے رزق کا مطالبہ نہ کر رہا ہوں اور نہ یہ چاہتا ہوں کہ لوگ مجھے کہنا ملامتیں آیت کا افسلکم حسبوا کبراً اس مضمون کی تائید کرتی ہے۔

۱ ایک شبہ

مَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدَنِي ۚ وَسَوَاءٌ عَلَيَّ أَتَىٰ اللَّهُ بِكَ نِعْمًا أَمْ لَا ۚ إِنَّكَ كَانَتْ لَمِنْكَ خَلْقًا ۚ

ازالہ

عام ہمارا ہے کہ بارخدا اپنے قاصد سے کہتا ہے تم جا کر کہہ دو کہ میں تم کو فلاں کام کا حکم دیتا ہوں۔ سفیر جا کر یہی کہہ دیتا ہے کہ میں تم کو فلاں کام کا حکم دیتا ہوں یہ حقیقت میں بارخدا کے قول کی نقل ہوئی۔ سفیر اپنی طرف سے تمہارے لئے کی نسبت نہیں کرتا۔

فَإِنْ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مُّقْتَصِدًا فَسَوْفَ نَغْفِرَ لَهَا ۚ وَأَجْرِ غَيْرِهَا فَذُنُوبُهُمْ ۚ وَلَا يَسْتَعِجِلُونَ ۝

سوان خالوں کی (سزا کی) بھی بڑی (علم الہی)

میں مقرر ہے جسے ان کے گزشتہ تمام مشربوں کی (سزا کی) بڑی مقرر تھی سو مجھ سے (عذاب) جلدی طلب نہ کریں۔

ظلموا یعنی شرک۔ محاسب کا عذاب کر کے اور فطرتی طبع کو ضائع کر کے اور بجائے عبادت کے جس کا فن کو تکلف کیا گیا تھا اور جس کی تخلیقی صلاحیت کو کوئی گئی تھی کفرانِ نعمت کر کے انہوں نے خود اپنے نو پر علم کیا۔

ذُنُوبًا عَذَابُ کُلِّ ایک حصہ ذنوب کا لغوی معنی ہے بڑا ذل و بے عزت اور ہر عام یعنی کلا وہ جو ذلول سے ہالی پلانے والے باتم تحسین کر کے لے لیتے ہیں۔ زبان نے کہلے ذنوب کا لغوی (مشتق) معنی ہے حصہ۔

وَسَوْفَ نَغْفِرُ لَهَا ۚ وَأَجْرِ غَيْرِهَا ۚ وَلَا يَسْتَعِجِلُونَ یعنی جب سے مراد وہی گزشتہ کافر تو میں جیسے عارفوں، قوم فرعون، قوم لوط، قوم نوح وغیرہ۔

فَإِنْ يَسْتَعِجِلُونَ یعنی جب کافروں کے متعلق آپ نے میری وعید سن لی تو وہ آپ کی تسلی کے لئے کہانی ہے اس لئے کافروں کو عذاب ملے دینے کی مجھ سے مسئلہ اور خواست نہ کریں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کافروں نے جو کہا تھا سُنِّیْ هَذَا کَالْوَعْدِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اللہ نے اس کا یہ جواب دے دیا۔ اس صورت میں یہ خطاب کافروں کو ہو گا۔

فَوَيْلٌ لَّكَ مِنَ الْمَرْبُوعِ ۚ

الحمد لله

سورة الطور

یہ سورہ بھی ہے اس میں ۲۹ آیات اور دور کو غ ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالشُّعْرَىٰ ﴿۱﴾ عذرا کی قسم۔ عربی زبان میں طور پہاڑ کو کہتے ہیں اس جگہ طور بنامرا کہ ہے یہ عربین کا ایک پہاڑ ہے جہاں حضرت موسیٰؑ نے اللہ کا کلام سنا تھا۔
تَكْوِيْنُ قُسْطَظٍ مَّيْمَنَ ﴿۲﴾ وَالْبَيْتِ الْمُعَذَّبِ ﴿۳﴾ وَالشَّاقِقِ الْمُخَوَّبِ ﴿۴﴾ وَالْبَيْتِ الْمُسْتَعِزِّ ﴿۵﴾
اور اس کتاب کی قسم جو رکھنے والے کاغذ پر لکھی ہوئی ہے اور بیت العزیز کی قسم اور

سندری کی قسم (پانی سے بہا ہے۔)
سَطَوِ كَيْسَ ہوئے حروف کی ترتیب یہاں اس طرح مراد مکتوب ہے۔
نَبِّ (ہر زمانہ وغیرہ کی) کمال جس پر لکھا جاتا ہے بجز آبرو و جہ جس پر کچھ خراب کیا جائے (جو کھینچنے کے کام میں آئے مثلاً کاغذ وغیرہ)۔

سُتُوْرٍ مِّنْ عَمَلٍ مَّيْمَنَ ﴿۶﴾ پہاڑی ہوئی کھلی ہوئی اس سے لوح محفوظ مراد نہیں ہے کیونکہ رفتی منشور میں مکتوب ہوا اس کتاب کی صفت بیان کی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ لوح محفوظ ایسی نہیں ہے اس لئے بعض نقل فقیر کے نزدیک قرآن مجید مراد ہے یا ہر وہ کتاب مراد ہے جس میں احکام شرعی مرقوم ہوں۔ کہی نے کہا کہ تورات مراد ہے جو اللہ نے اپنے وصی قدرت سے حضرت موسیٰؑ کے لئے لکھی تھی اور موسیٰؑ نے علم الہی کے علم کی آواز بھی سنی تھی۔ تورات مراد لینے لفظ طور سے مناسبت رکھتا ہے (طور پر ہی حضرت موسیٰؑ کو تورات دی گئی تھی) بعض کے نزدیک کرنا کا نہیں کے لئے ہوئے احوال سے مراد ہیں جو کھلی ہوئی تحریر کی شکل میں ہر شخص کے سامنے لائے جائیں گے۔

أَنْبِئْتُ الْمُعْذَبُونَ ﴿۷﴾ کی بالکل سیدھ میں ساتویں آیت پر ایک عبارت خاندہ ہے جس کو مراح کہا جاتا ہے آیت پر اس کی ایسی ہی تفہیم کی جانی ہے۔

میں نے حضرت ابراہیمؑ کی روایت سے حدیث مراح میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ساتویں آیت پر میں نے ابراہیمؑ کو دیکھا جو بیت معبود سے اپنی پشت لگا کر ہوئے تھے بیت معبود میں روزانہ مشر بنو فرشتے (عبادت کے لئے کرائے) آتے ہیں جو وہاں رہتے ہیں (میں نے انہیں آتے ہوئے کی روایت سے وہ بیت معبود کا طواف کرتے ہیں اور اس کے اندر نماز پڑھتے ہیں) میں نے کہا کہ لوٹ کر وہاں بھی نہیں آتے (ہر وقت ملا لگا کر آنا پر چھوڑ دیتے ہیں) یعنی نئے نئے ملا لگاتے آتے رہتے ہیں) بیٹھائی نے لکھا ہے بیت معبود سے کعب مراد ہے نہ جو اعتقاد کرنے والوں سے کعب معبود (آباد) ہے یا مومن کا دل مراد ہے جس کی آبادی معرفت نور اخلاص سے ہوئی ہے۔ الشَّقِيقِ الْمُخَوَّبِ ﴿۸﴾ اس سے مراد آسمان ہے اللہ نے فرمایا ہے وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْهًا تَرَفُّوعًا۔

النَّجْمِ الْمُسْجُورِ ﴿۹﴾ قاموس میں ہے سجرا النور نور کو گرم کر دیا۔ سجرا النور نور کو گرم کر دیا۔ محمد بن کعب اور

کے خدام ہوں گے۔ اہی جبر نے ایسی ہی حدیث حضرت ابن مسعودؓ سے سونوٹا بھی بیان کی ہے جہاں اسی نے حضرت انسؓ کی روایت سے اسی کی ہم معنی حدیث نقل کی ہے بعض علماء کا خیال ہے کہ مشرکوں کے بچوں کی جانچ کی جائے گی کیونکہ رسول اللہؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ وہ (جو ان کو رک گیا کرے) دے دے (متفق علیہ) لیکن حدیث ابن ہریرہؓ۔

مؤمن اور کافر کے بچوں کے اعلیٰ کے ثواب میں ہم کوئی کمی نہیں کریں گے۔ مطلب یہ کہ مؤمن اولاد کو ان کے بچوں کے ساتھ شامل کر دے اور دوسرے میں ان کے ساتھ ملا دینے سے ان کے آباء کے ثواب میں کمی نہیں ہوگی۔ مؤمن اور ان کے مؤمن اولاد کا حکم تو کہیں تہذیب و تمدن سے معلوم ہو گیا۔ وہ بدکار لوگ تو ان کی حالت اگلی کہتے ہیں، یہاں فرمایا ہوئی ہے۔

مَجْلُومٌ لَمْ يَرَى وَأَيُّهَا كَتَبَ رَهَيْمٌ ⑥

رخصہ اپنے (کفریہ) اعمال میں محبوس ہو گا۔

معاقل نے کہ ہر شخص سے سروا ہے ہر کافر یعنی ہر کافر اپنے فعل شرک کی پاداش میں اندر کے اندر محسوس ہوگا۔ اس کی یہ سزا دوسرے کو نہیں ملے گی۔ لہذا کافر اور دُست کے ساتھ اس کی اولاد کو بغیر فعل کے شامل نہیں کیا جائے گا۔

وَأَمَّا دُنْيَاهُمْ فَلَوَافِقُ ۖ فَوَافِقُ أَتَشَابَهُنَّ ۚ لَئِنِ اتَّخَذَتِ الْأُمَّمُ الْمُؤْمِنَةُ آلًا لَّوَافِقًا ۚ وَلَا تُكَلِّفُهُمْ ۚ

میں نے اس وقت تک صبر کیا کہ وہ اپنے گھر سے باہر نہ آئے۔ لیکن جب وہ صبح ہوئے تو میں نے دیکھا کہ وہ اپنے گھر سے باہر آئے ہیں۔ میں نے ان کو روک دیا۔ ان کے پاس سے گزرتے ہوئے ان کے ہاتھ میں ایک چھوٹی سی سیڑھی تھی۔ میں نے ان سے کہا کہ وہ اس سیڑھی سے اتر کر میرے پاس آجائیں۔ ان نے کہا کہ وہ نہیں آتے۔ میں نے کہا کہ وہ اگر نہیں آتے تو میں ان کو مار دوں گا۔ ان نے کہا کہ وہ نہیں آتے۔ میں نے کہا کہ وہ اگر نہیں آتے تو میں ان کو مار دوں گا۔ ان نے کہا کہ وہ نہیں آتے۔ میں نے کہا کہ وہ اگر نہیں آتے تو میں ان کو مار دوں گا۔

اَسَدُذَلٰہِمُ یعنی، قاتلِ اَہمِ مشیتوں کی نعمتوں میں اضافہ کرتے رہیں گے۔

مَعَايِشَتَهُمْ بِفَنِّ طَرَحٍ طَرَحَ كِي فَتَقْتِيرُ

[illegible]

نکستہ مشروب سے بھرے ہوئے پہلے۔ برتن میں بھرے ہوئے مشروب کو بھی کانکس کہا جاتا ہے اور برتن کو بھی۔ کانکس کو قہار نے قہر کا ترجمہ کیا باطلی، قہار بن جانے کا یہود و کفر بن سید بن سیت نے کہا یہود و کفر ملین قوم نے کہا جلی گلوچ، جگڑے۔ عینی نے کما جنت کی شراب سے ہوش و حواس میں غرقابی نہیں آئے گی کہ یہود و کفر بن کرنے لگیں۔

[illegible]

اور ان کے پاس ہے ﴿وَيُطَوِّفُ عَلَيْهِمْ ظِلْمَاتُ اللَّيْلِ وَالنَّجْمُ﴾^{۱۱} لڑکے تپتے جاتے ہیں جسے جو خاموشیاں سے لگے ہوں گے کو بارودِ خلافت سے روکے ہوئے موتی ہیں۔ ﴿يُطَوِّفُ عَلَيْهِمْ﴾ یعنی ان کی خدمت کے لئے گردش کرتے رہیں گے۔

یہ یگانہ گوشت ان کے مخصوص خدام یعنی جو انیس کے مملوک ہوں گے۔ (مشرک خدام نہیں ہوں گے) میں اپنی اندی
نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام خشتیوں میں سب سے نچلا درجہ اس شخص کا ہوگا جس
کے پیچھے دس جز خدام (کرہ) نہ خدمت کے لئے کھڑے ہوں گے۔

امین الیہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ اہل جنت میں کمترین درجہ کا وہ شخص ہو گا جس کی خدمت کے لئے مسکاشناسی کا جزو غلام ایسے کمر بستہ ہوں گے جن میں سے کسی ایک کے پاس بھی (کھانے پینے کا) وہ درجن نہ ہو گا۔ کسی

دوسرے کے پاس ہوگا (یعنی ہزاروں قسم کے کھانے کے برتن چھوٹے ہوں گے)

نیکوئی میپ کے اندر پوشیدہ معنی اور خوبصورتی میں دو درختوں کی طرح ہوں گے۔ جنوی نے حسن کی روایت سے لکھا ہے کہ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ جب غلام (حسن چنگ میں) سونے کی طرح ہوں گے تو ان کے مخدوم کی کیا حالت ہوگی۔

قادی نے کہا ام سے بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا نبی اللہ جب غلام ایسے ہوں گے تو مخدوم کیسا ہوگا۔ فرمایا مخدوم کی غلام پر رقبہ تاب چنگ اور خوبصورتی میں (برتری ایسی ہوگی جیسی چور میں رات کے چاند کی پانی ستاروں پر عبدالمزین اور ابن جریر نے اپنی تفسیروں میں قادی کی نقل روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے۔

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ كَالَّذِينَ اتَّخَذُوا لِقَاءِ رَبِّهِمْ آيَاتٍ فَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ ۚ (۱۰۰) قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے سو اللہ نے ہم پر یہ احسان کیا اور ہم کو دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھا۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ الدِّيْنَ فَاصْبِرُوْا لِحُكْمِ اللّٰهِ ۚ وَاصْبِرُوْا ۚ اِنَّ عَذَابَ الْاَلَمِ ۙ اَشَدُّ ۚ (۱۰۲) جو خوف اور دکھ تمہارا ہم اس کا ذکر کریں گے۔

أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۚ (۱۰۰) قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّهُ يُفْلِحُ الْمَدِينَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ (۱۰۱) اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ہمیں گے ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں مبتلا رہا کرتے تھے۔

لکھا ہے کہ رسول اللہ صلعم کے معاملہ میں مشورہ کرنے کے لئے قریش اور انصار (چاہل) میں جمع ہوئے بعض لوگوں نے کہا یہ بھی زہیر اور تابہ کی طرح ایک شاعر ہے اس کو قید کر دو یہاں تک کہ خود اپنے وقت پر مر جائے جیسے دوسرے شاعر مر گئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

أَمْ يَقُولُونَ سَاءَ مَا كَذَّبَ رَبُّكَ الْغَافِقُونَ ﴿۱﴾ قُلْ تَوَدُّونَ أَنْ تَرْكِبُوا فِي الْمَعَالِكِ قُلْ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَمْرِ الْمَرْكَبِ ﴿۲﴾

کیا یہ لوگ (بول بھی) کہتے ہیں کہ یہ شاعر ہیں اور ہم ان پر ماریں موت آنے کا انتظار کر رہے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے تم لوگ انتظار کرتے رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں۔

وَرَبُّكَ الْمُنْتَوَىٰ ﴿۳﴾ حُلُوتُ زَمَانٍ أَوْ حُلُوتُ مَوْتٍ یعنی ملک جو اٹھتا ہو زمانے کے کما تھا جیسے اور شاعر مر گئے تھے بھی مر جائیں گے یہ بھی ایک شاعر ہیں ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھی منتظر ہو جائیں گے۔ ان کا باپ جو ان مر گیا مگر کامیاب ہے کہ یہ بھی باپ کی طرح جو ان مر جائے گا۔

يَا سَعْدُونَ مَتَىٰ سَأَمُ الْمَوْلُودِ كَاسِيَدٍ مِّثْلُ نَسْتَأْذِنُ لَكَ كَوَاكِبُ دِيَارِ اس سے زمانہ مر لے جائے یا موت زمانہ اور موت زمانہ کی کوکاب آتے ہیں۔

قُلْ لَّكُم مَّا تَشَاءُونَ ﴿۴﴾

کہہ دیجئے تم میرے مرنے کے منتظر رہو میں بھی منتظر ہوں کہ تمہارے بارے میں اللہ کا کیا حکم ہو گا ہے آخر بدر کے دن اللہ کا عذاب کا فردوں پر بصورت قتل آگیا۔

أَمَّا نَسْتَأْذِنُكُمْ أَفَلَا تَعْلَمُونَ ﴿۵﴾ أَمْ تَحْسَبُونَ أَنَّكُمْ مُّسْتَأْذِنُونَ ﴿۶﴾

کیا ان کی عینیں کی تعلیم دے رہی ہیں یا یہ شریر لوگ ان ہیں۔

اُم تاسئذئکم ائکلاکئکم کئما ان کئ عئینئ ان متعلا اقول کئ عئم دے رہی ہیں۔ کاہن تو یہ انوریک اور فقیہ اشعر ہوتا ہے اور بخون بے عقل تھا ان کو اس اور شاعر دو ہوتا ہے جس کا کلام میں مغیروں اور تحیل کا حاتی ہوتا ہے اور بخون کے کلام میں نہ دقت ہو تا ہے نہ بلاغت نہ خیال کی پرواز۔ قریش کے بڑے لوگ بہت دانش مند مانے جاتے تھے اللہ نے فرمان ان کو تو زیرک دیا اور باطل میں بھی اتنیہ نہیں ہے جن دن باطل میں بھی قیصر نہیں کر سکتے پھر کیسے عقلمند ہیں کیا اس تعداد پہلی کا عقلمند کی عینیں دے رہی ہیں۔ ایسا نہیں ہے۔

اُم هم قوم طاعون بلکہ یہ لوگ حدود و ادوات میں حد سے بڑے ہوئے ہیں قرآن پوری کی صداقت کی دلیل روشن ہے اور برہن واضح ہے اس لئے انہر کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے سوائے اس کے کہ متغلبہ تہمید کیا۔

أَمْ يَقُولُونَ تَعَوَّدَ بَلْ لَّا يَدْرُونَ ﴿۷﴾ قُلْ لَّيَّا لَوْ اَبْعَثِيَ بَشَرًا مِّثْلِي لَآ اَبْرَأَنَّ كَانُوا ضَالِّينَ ﴿۸﴾

یہ بھی کہتے ہیں کہ انہوں نے سن (قرآن) کو خود مٹا دیا ہے بلکہ یہ لوگ تمہاری نہیں کرتے تو یہ بھی اس طرح کا کلام بد کرتے۔ انہیں اگر یہ سچے ہیں۔

اُم يَقُولُونَ بَلْ لَّا يَدْرُونَ ﴿۹﴾ کہتے ہیں کہ ہم نے قرآن خود چاہا ہے اللہ کی طرف سے نہیں آیا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ دشمنی اور فرط عداوت کی وجہ سے یہ لوگ مانتے نہیں ہیں اور اس قسم کی باتیں کہتے ہیں۔

قُلْ لَّيَّا لَوْ اَبْعَثِيَ بَشَرًا مِّثْلِي لَآ اَبْرَأَنَّ كَانُوا ضَالِّينَ ﴿۱۰﴾

کیا تو اُحدیہ نہیں کر رہے لوگ اس بات میں سچے ہیں کہ رسول کاہن ہیں یا بخون ہیں یا شاعر ہیں کیونکہ وہ ان میں بھی بہت سے کاہن ہیں کچھ بخون بھی ہیں کثرت شاعر بھی ہیں اس قسم کے افراد کی تیوں حسرت تراشیوں کی تردید ہو جائے گی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ موت متقابلہ دینے سے صرف آخری قول کی تردید مقصود ہو کیونکہ باقی اقوال کا غلط ہونا تو ظاہری ہے ان کو باطل کرنے کے لئے وہ موت متقابلہ کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

میں تین صلوٰۃ ہیں جس میں چاہتی کہ ان کا احتیاط کر دیا جائے جس نے انہما سے عذاب مائل نہیں کیا گیا۔
سُحُفٌ تُرَاكِبُہَا بِرَبِّہٖ ہول۔

وَلَا رَحْمَۃَ حَتّٰی یَاۡلُھُوۡا بِرُحْمٰہِ الْاَلَمِ ۚ فَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا لَا یُفۡحِیۡ اَعۡنَہُمْ سَمۡعُہُمْۚ وَہُمۡ فِیۡ شَرِّۭ اَوۡلٰی اَعۡیُنَ صٰرِفٰتٍ ﴿۷۰﴾
تو آپ ان کو رہنے دیکھتے رہیں تک کہ ان کو اپنے اس دان سے سنبھلے ہو
جس میں ان کے ہوش بڑھا دیں گے جس روز کہ ان کی تدبیر میں ان کے کچھ بھی کام نہیں آئیں گی اور نہ ان کی مدد کی جائے گی۔
فَاِذَا رَکِبُہٗٓ اُنۡ کُوۡجُھُوۡا رَکِبَہٗ لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ مَّأَلٌ یُّوۡسَیۡءُ لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ لِّمَنۡ کُوۡبِرَکَ کَرۡہَہٗ۔
پیدا کرنے لگا ہے اس سے مراد ہے کہ ہر صدمہ چھوٹنے کا۔ میں کہتا ہوں یہ تشریح غلط ہے کیونکہ ان شرکوں کو
نحوہ ہول تک چھوڑے رکھنے کا کوئی حق نہیں تھا یہ نام موت مراد ہے لینی موت کے دن تک ان کو چھوڑا جائے۔
مَیۡمٰنُہٗ مَقۡبُولٌ مَّطۡعٌ ہے یعنی کسی قسم کا فائدہ (مقبول یہ نہیں ہے)
وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ اَللّٰہُ کے عذاب سے ان کو پہنچا نہیں جائے گا۔ (کوئی ان کا مدد نہ کرے گا)
یٰۤاٰیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ سے مراد ہے۔

فَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ ذٰلِکَ وَیَسِّرُۡنَ اَلۡلّٰہُ لَا یَعۡلَمُوۡنَ ﴿۷۱﴾
اور ان کا سونے کے لئے نکل اس (عذاب) کے اور عذاب بھی ہوئے، والہ یہ لیکن ان میں سے اکثر کو معلوم نہیں۔
لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ مَّأَلٌ یُّوۡسَیۡءُ لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ لِّمَنۡ کُوۡبِرَکَ کَرۡہَہٗ۔
مَیۡمٰنُہٗ مَقۡبُولٌ مَّطۡعٌ ہے یعنی کسی قسم کا فائدہ (مقبول یہ نہیں ہے)
وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ اَللّٰہُ کے عذاب سے ان کو پہنچا نہیں جائے گا۔ (کوئی ان کا مدد نہ کرے گا)
یٰۤاٰیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ سے مراد ہے۔

وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ ذٰلِکَ وَیَسِّرُۡنَ اَللّٰہُ لَا یَعۡلَمُوۡنَ ﴿۷۱﴾
اور ان کا سونے کے لئے نکل اس (عذاب) کے اور عذاب بھی ہوئے، والہ یہ لیکن ان میں سے اکثر کو معلوم نہیں۔
لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ مَّأَلٌ یُّوۡسَیۡءُ لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ لِّمَنۡ کُوۡبِرَکَ کَرۡہَہٗ۔
مَیۡمٰنُہٗ مَقۡبُولٌ مَّطۡعٌ ہے یعنی کسی قسم کا فائدہ (مقبول یہ نہیں ہے)
وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ اَللّٰہُ کے عذاب سے ان کو پہنچا نہیں جائے گا۔ (کوئی ان کا مدد نہ کرے گا)
یٰۤاٰیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ سے مراد ہے۔

وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ ذٰلِکَ وَیَسِّرُۡنَ اَللّٰہُ لَا یَعۡلَمُوۡنَ ﴿۷۱﴾
اور ان کا سونے کے لئے نکل اس (عذاب) کے اور عذاب بھی ہوئے، والہ یہ لیکن ان میں سے اکثر کو معلوم نہیں۔
لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ مَّأَلٌ یُّوۡسَیۡءُ لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ لِّمَنۡ کُوۡبِرَکَ کَرۡہَہٗ۔
مَیۡمٰنُہٗ مَقۡبُولٌ مَّطۡعٌ ہے یعنی کسی قسم کا فائدہ (مقبول یہ نہیں ہے)
وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ اَللّٰہُ کے عذاب سے ان کو پہنچا نہیں جائے گا۔ (کوئی ان کا مدد نہ کرے گا)
یٰۤاٰیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ سے مراد ہے۔

وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ ذٰلِکَ وَیَسِّرُۡنَ اَللّٰہُ لَا یَعۡلَمُوۡنَ ﴿۷۱﴾
اور ان کا سونے کے لئے نکل اس (عذاب) کے اور عذاب بھی ہوئے، والہ یہ لیکن ان میں سے اکثر کو معلوم نہیں۔
لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ مَّأَلٌ یُّوۡسَیۡءُ لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ لِّمَنۡ کُوۡبِرَکَ کَرۡہَہٗ۔
مَیۡمٰنُہٗ مَقۡبُولٌ مَّطۡعٌ ہے یعنی کسی قسم کا فائدہ (مقبول یہ نہیں ہے)
وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ اَللّٰہُ کے عذاب سے ان کو پہنچا نہیں جائے گا۔ (کوئی ان کا مدد نہ کرے گا)
یٰۤاٰیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ سے مراد ہے۔

وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ ذٰلِکَ وَیَسِّرُۡنَ اَللّٰہُ لَا یَعۡلَمُوۡنَ ﴿۷۱﴾
اور ان کا سونے کے لئے نکل اس (عذاب) کے اور عذاب بھی ہوئے، والہ یہ لیکن ان میں سے اکثر کو معلوم نہیں۔
لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ مَّأَلٌ یُّوۡسَیۡءُ لَیۡسَ فِیۡہِ اِلَّا عَذَابٌ لِّمَنۡ کُوۡبِرَکَ کَرۡہَہٗ۔
مَیۡمٰنُہٗ مَقۡبُولٌ مَّطۡعٌ ہے یعنی کسی قسم کا فائدہ (مقبول یہ نہیں ہے)
وَاِذَا فُجِّرَۤہُمْ سَمِعُوۡۤا نَدٰیًا ۚ اَللّٰہُ کے عذاب سے ان کو پہنچا نہیں جائے گا۔ (کوئی ان کا مدد نہ کرے گا)
یٰۤاٰیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ اَلۡیٰفَیۡہِیۡ سے مراد ہے۔

زیادہ اچھا ہے۔ آیت میں غلبہ شب کا خصوصی ذکر اس لئے کیا کہ رات کی عبادت نفس پر بڑی شاق ہوتی ہے اور وہ کمالات کا شریک نہیں ہوتا۔

وَأَذِّنَاكُمُ النَّجْوَىٰ یعنی جب ستارے غائب ہو جائیں اور صبح کل آئے۔ ضحاک نے کہا اس سے مراد فجر کی نماز ہے۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک مشوۃ فجر سے پہلے کی دور کعبتیں مرو ہیں۔ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فجر کی دور کعبتیں (یعنی دور کعبتیں) کو نیلہ فیما سے بستر ہیں۔ روایت مسلم۔

یہ بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جتنی پابندی فجر کی دور کعبتوں کی کرتے تھے اور کسی (سنت) نماز کی نہیں کرتے تھے۔ حسن علیہ السلام۔

حضرت جبریل علیہ السلام کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں والظنون پڑھی تھی۔ روایت الباقی۔

(الحمد للہ سورۃ والظنون کی تفسیر کا ترجمہ ختم ہوا)

سورۃ النجم

یہ سورۃ نئی ہے اس میں ۶۲ آیات اور تین رکوع ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝

وہی نور حق کی روایت ہے کہ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا جب ربنا کر جائے (عجب ہو جائے) حق کی کاسنی ہے عجب ہو جائے۔ عرب ربنا کو النجم کہتے ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں پر جو آیت فرضی (کڑے کڑے وغیرہ) ہوئی ہے۔ نجم یعنی فریاد کے نکلنے والی درانی ہے۔ روانہ الہوی۔ امام احمد کی روایت میں ہے لیکن کسی قسمی ہو تاکہ کوئی (ارضی) آفت برپا ہو اور (نجم) صبح کو نکلے اور وہ آفت وار نہ کر دی گئی ہو یا لگتی نہ کر دی گئی ہو۔ اس کی سند ضعیف ہے۔

مجاہد نے کہا کہ اس آیت کے سب مترادف مرقوم ہیں۔ النجم میں حرف لام جنسی ہے (نجم کا معنی ہے برآمد ہونا) برآمد ہونے کی وجہ سے ہی مترادفوں کو نجم کہا جاتا ہے۔ ہر برآمد ہونے والی چیز نجم ہے۔ کہا جاتا ہے نجم السمن و انت برآمد ہونے والے فرقان اور سنت کے بھی نجوم ہوتے ہیں۔

حضرت امین عباسؑ نے فرمایا جو زمزم الشیاطین یعنی شیطان جو عالم بالا کی باتیں سننے کے لئے لوہے جاتے ہیں ان پر (انکاروں کی طرح پڑنے والے) مترادف ہی ہوتے ہیں۔

ابو حمزہؓ نے کہا آیت میں وہ مترادف مرقوم ہیں جو قیامت کے دن جھڑ جائیں گے پھر جائیں گے۔

عطاء کی روایت میں حضرت امین عباسؑ کا قول آیا ہے کہ النجم سے قرآن مراد ہے کیونکہ ۶۲ میں قرآن تحریرا تحریر کے اور ربنا۔ النجم کا معنی ہے قرآن۔

کبھی نے کہا حق کی کاسنی ہے اور یہ بچے اترنا۔

افضل نے کہا نجم اس ہونے کو کہتے ہیں جس میں جہنم ہو یعنی نکل۔

اللہ نے فرمایا ہے وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ اور حق کی کاسنی ہے زمین پر گرد۔

امام جعفر صادقؑ نے فرمایا آیت میں رسول اللہ ﷺ مراد ہیں جب شہد سراج میں آسمان سے بچے اترے تھے ہونے کا معنی ہے اترنا۔

بعض علماء نے کہا النجم سے مراد ہے مسلمان اور حق کی کاسنی ہے اس کا قبر میں دفن ہونا۔

نجم کے وقت ہونے کو حق کے لئے اس وجہ سے مخصوص کیا کہ یہ وقت نجم کے ملاقات نماز سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے جس کی تفصیل مسبو قبل ہے۔

(۱) اگر نجم سے مراد زمین یا نام مترادف ہوں اور ہونے سے مراد ہو مترادفوں سے شعل نکلا اور شیطانوں پر انکار ہے چاہے تو ظاہر ہے کہ نجوم کی پیدائش کی اصل فرض نہ جہنم کا ہونا ہی ہوگی اور اگر ہونے سے مراد قیامت کے دن مترادفوں کا پھرنے اور پھرنے سے مراد ہو تو جہنم کے لئے یہ روایت ہوگا۔ اور اگر ہونے سے مراد ہے نجوم مراد ہو تو ظاہر ہے کہ مترادفوں کا

بچھنا اور غروب ہو جانے کا واضح ثبوت ہے۔ اسی وجہ سے حضرت ابراہیم نے ستاروں کے ڈوبنے اور چاند سورج کے غروب ہونے سے صالح برتری مہتی پر استدلال کیا تھا اور کہا تھا لَا أُحِیْتُ إِلَّا فِیْهِ

(۱) اور اگر نجم سے نجم نظر آن اور ہوئی سے نزول مرو ہو تو قیمتی امر ہے کہ نزول قرآن کو انگوٹوں کی جہالت کے لئے ہوں اور اگر نجم سے رسول اللہ کی ہدایت کی شصیت اور ہوئی سے مراد شیخ مروج میں آپ کا آسمان سے نیچے اترنا ہو تو قاطع شک ہے یہ حقیقت کہ عروج کے بعد آپ کا دایمہ خلق کے لئے نیچے اترنا اللہ کا اتنا بڑا احسان اور انعام ہے جس کی کوئی مثال نہیں۔

(۳) اور اگر نجم سے مسلمان اور ہوئی سے مرو قبر میں دفن کیا جانا ہو تو بلاشبہ ایمان اور اعمال صالحہ کے ساتھ شیطانی اغواء اور نفسانی وسوسہ سے محفوظ رہ کر مسلمان کا مرنا اور دفن ہونا عظیم الشان نعمت خداوندی ہے۔

مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿۱﴾ یہ تمہارے ساتھ رہنے والے تارہ سے بھٹکے نہ غلط روئے۔
صاحب سے رسول اللہ مرو ہیں یعنی جہالت کے راستے سے نہ بھٹکے اور نہ باطل کے راستے پر چل کر کج راہ ہوئے۔ بعض علماء نے کائنات (گمراہی) جہالت کے مقابل اور فانی (کج راہی) کفر و شر کے مقابل ہوتی ہے۔ یعنی رسول اللہ جہالت یافتہ ہیں (گمراہ نہیں) اور صاحب رشد ہیں (کج راہ نہیں) اے الہی قریش تمہارا خیال غلط ہے جو ان کو مگر اور کج رو سمجھتے ہو۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿۲﴾ اور نہ یہ اپنی نفسانی خواہش سے باتیں بناتے ہیں۔
وَمَا يَنْطِقُ یعنی قرآن ہو یا دوسرا شاعر اور اپنے میلان نفس سے کچھ نہیں کہتے مطلب یہ کہ شاعروں کے شعروں کی طرح قرآن انہوں نے خود نہیں بنایا۔ اسی طرح وہ جو کلام کرتے ہیں اپنے میلان نفسانی کے ماتحت نہیں کرتے وہی جلی (قرآن) ہوا فانی (احادیث) سب اللہ کی طرف سے ہوتی ہے بلکہ وہ اجتہاد و فکر کی بھی با مر خدا ہوتا ہے۔

إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿۳﴾ ان کا رسول خالص وحی ہے جو ان کو بھیجی جاتی ہے۔
اِنْ هُوَ یعنی قرآن اس جملہ میں کوئی قصہ نہیں جو یہ ثابت کرنا ہو کہ رسول اللہ خود اپنے اجتہاد سے کوئی کلام نہیں کرتے تھے بلکہ سبکاتِ یحییٰ عَنِ الْهَوَىٰ کی تائید جس جملہ سے ہو رہی ہے۔

عَلَّمَكَ شَدِيدُ الْعُقُوبِ ﴿۴﴾ ان کو ایک بڑے طاقتور (خدا) نے تعلیم دی۔
شَدِيدُ الْعُقُوبِ یعنی اللہ جو بڑی قور و الاہ۔ قوٰی قُوٰت کی صاحب ہے۔
وَقُوَّةٌ ﴿۵﴾ جو میرا اٹھاتا ہے۔

مِرَّةً قُوٰت، شدت، پختگی، مضبوط کرنا (قویوں) اللہ کی گرفت بہت سخت ہے وہی ہر چیز کی اصل کو مضبوط کر رہا ہے۔
قُوٰی الْعُقُوبِ ﴿۶﴾ پھر وہ (قریش اپنی) اصلی صورت میں نمودار ہوں۔

خداوند تعالیٰ کی تعریف میں صراحت کی ہے کہ ایشیاء کا معنی معلوم ہے (لیکن استواء و رحمت بے کیفیت ہے یعنی استواء کا معنی معلوم ہے لیکن کیا ہے بحول) اسکیل بن عبد اللہ حسری نے فرمایا کسی مؤمن کے لئے جو نہیں کہ وہ یہ سوال کرے کہ جس نے استواء کو پیدا کیا اس کا استواء کیا ہے۔ ہم پر رند اور حسیم لازم ہے امام و کتب میں انہوں نے فرمایا کیفیت نامعلوم ہے اور استواء (کا ترجمہ) نامعلوم نہیں ہے اور استواء (کی کیفیت) کے متعلق سوال کرنا بدعت ہے۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ اللہ نے اپنے رسول کو جو قرآن سکھایا اور رسول سے اللہ کی نسبت ایسی ہی نامعلوم ہے جیسے عرش مجید یا نبی شریف سے اللہ کی نسبت مجہول ہے۔

وَهُوَ بِآخِرِ الْأَعْلَىٰ ﴿۷﴾ اس وقت وہ (آسمان کے) بلند ترین درجہ پر تھا۔

وَقُلُوبُنَا رُفُوفٌ لِّرَسُولِ اللَّهِ ۝ مطلب یہ کہ وہی کے وقت رسول اللہ ۴ اس حد کو کی نراست بلندی پر تھے۔ اس وقت آپ کا سر جب ہوا تو نیچا تھا۔
 اُنکی گامحتی ہے کہ انہی راز کا مکان کی آخری حد پر تھے کہ اس سے آگے دائرہ کا جو بخوا جس کے اندر کوئی سنا کہ قدم نہیں رکھ سکتا۔

ثُمَّ دَنَا فَتَدَنَّى ۖ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَوْسَمَ ۖ ﴿۵﴾
 (رسول اللہ کے) قریب کھڑے ہو کر قریب آیا سو کہ قوس کے برابر فاصلہ رہ گیا بلکہ اس سے بھی کم۔
 دونوں کے مضاف مجاز ہے۔ یعنی حد در قریب دونوں کے قریب کے برابر بلکہ اس سے بھی قریب تھی۔ جنوی نے لکھا ہے قصہ و معراج میں شریک بن کر اللہ بن انسان کی ہدایت سے ہم سے بیان کیا گیا کہ رت العزت قریب ہول بھر چکے کیا یہاں تک کہ رسول اللہ ۴ سے اتنا قریب ہو گیا جیسے دو کمانوں کا فاصلہ بلکہ اس سے بھی قریب۔
 شیخ محمد جلیت سندھی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے یہ حد سے قریب ہے اسی طرح حضرت ابن عباسؓ نے بھی بیان کیا جس کو ابو سلمہ نے نقل کیا۔

اس جگہ کو کاتر جہ یا (صغیر) نہیں ہے بلکہ تو معنی میں ہے جیسے آیت کَلَّا سَكَ لَإِنِّي وَأَمَّا أَوْفَرُ يَتَدَنَّى ۖ میں آؤ گا معنی ہے (بلکہ) مصدقہ سے کما کہ دو کمانوں سے مراد ہے قوس کا مکان اور قوس دو جہ ہے۔ سوئی مرتبہ قریب میں قَاب قَوْسَيْنِ کے مقام پر پہنچتا ہے قوس کی نظر دونوں قوسوں (دائرہ کا مکان اور دائرہ کا جہ) کی طرف ہوتی ہے لیکن مرتبہ پہلی (القریب) پر پہنچتا ہے (اس کی نظر سے قوس کا مکان پوشیدہ ہو جاتی ہے اس کو اپنی معنی کا نام دو نشان نظر میں آتا۔
 قَاب قَوْسَيْنِ کا دواور قید سب کے معنی ہیں قصہ اور اس جگہ اختلاقی قریب سے لکھا ہے۔

عرب کا درجہ تھا کہ جب دو شخص آپس میں دوستی کا معاہدہ کرتے تھے اور غلو میں دوستات کا اعلان کرنا چاہتے تھے تو ہر ایک اپنی کمان لا بیورو دوسرے کی کمان سے چنار کر کو دیا تھا اس سے اس امر کا اعلان مقصود ہوتا تھا کہ ہم آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ ہیں اور ہر طرح کے ہمدرد ہیں اور اچھے ہی قریب ہیں جیسے یہ دونوں کمانیں۔ یہاں قَاب قَوْسَيْنِ اَوْ اَوْسَمَ سے مراد ہدیٰ تعالیٰ کے قریب کا مرتبہ ہے جس کا دور اک ایک عارف ہی کر سکتا ہے جس نے مرتبہ قریب کا حرمہ چکھا ہو وہ کیا چاہے کہ سب تعارف میں ان درجہات کا ذکر کرنا کتنا اہم تھا میں کیا گیا ہے۔

شماک نے کہا (ذُنِّي فَتَدَنَّى) کی تفسیر رسول اللہ ۴ کی طرف راجع ہیں) آیت کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ۴ اپنے رب سے قریب ہوئے۔ پھر (جہد کے لئے) بچنے اس قول پر تفسیروں کا انکار لازم آئے گا۔ (اس لئے یہ قول درست نہیں ہے)

فَإِنْ تَوَلَّوْاْ فَإِنِّي غَافٍ ۖ وَ مَا أَذُنِي ۖ
 اذہی اور عیدہ کی تفسیریں شَدِيدٌ اَلْقَوِي کی طرف راجع ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ سے یہی قول مروی ہے اور عربی قواعد کے خلاف اس میں کوئی غم بھی نہیں ہے۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا اور اکثر اہل تفسیر نے اسی کو اختیار بھی کیا ہے کہ شَدِيدٌ اَلْقَوِي سے مراد حضرت جبریلؑ ہیں اور فَتَدَنَّى کی تفسیر بھی حضرت جبریلؑ کی طرف راجع ہے۔ ایک روایت میں فَتَدَنَّى کا ترجمہ خوبصورت حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے لیکن قصہ نے اس کا ترجمہ کیا خوبصورت طویل اہانت۔ اور تھوکی تفسیر راجع ہے رسول اللہ ﷺ کی طرف۔

بناوی نے لکھا ہے جبریلؑ اور محمد ﷺ شہو معراج میں مستوی ہو گئے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ تو تفسیر حضرت جبریلؑ کی طرف راجع ہے۔ جبریلؑ آدمی کی شکل میں دوسرے انبیاء کے پاس آتے تھے رسول اللہ ۴ کے پاس بھی اسی طرح نظر انسان آتے تھے۔ ایک بار حضورؐ نے حضرت جبریلؑ سے فرمایا آپ مجھے اپنی اسٹی شکل دکھا دیجئے۔ حضرت جبریلؑ نے آپ کا

آسمان میں میرے ڈاؤن ریڑھا جبر کل طور مکانا۔

تفسیر دوم کی طرف رجوع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن نازل اور استواء کو اللہ کی طرف منسوب کرنا جبر اور قسم ہے سمجھنے والی بات نہیں ہے لیکن قرآن میں تو کچھ ایسی کتابیات بھی ہیں جن کی مراد سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا مگر اس آیت کو بھی اگر کتابیات میں سے قرار دیا جائے تو کیا مخرج ہے اللہ کا استواء قرآن نازل سب کے معانی تو معلوم ہیں لیکن کیفیت معلوم نہیں۔ صرف ارباب القلوب ان صفات کا اس طرح مشاہدہ کرتے ہیں جس طرح چودہویں کے چاند کو دیکھا جاتا ہے اس لئے زیادہ مناسب قول اول علی ہے۔

سعد بن جبہ نے آیت قَدْ أَفْلَحَ الْإِنْسَانُ اَلِیَّ عَصَبُ مَا أَرْحَىٰ مِی فرمایا اللہ نے اپنے بندے کے پاس آیت آتھم اَجِبْدُکَ یَبْنِیَّائے وَرَفَعْتَ لَکَ دَکْرَکَ دُنِی بھیجی۔ بعض علماء نے یہ بھی سمجھی کہ جب تک آپ جنت میں داخل نہ ہوں گے (دوسرے) کاغذ کے لئے جنت حرام ہے اور جب تک آپ کی امت داخل نہ ہو جائے گی اور امتوں کا داخلہ ممنوع ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ کوئی عام ہے تفصیل کی کوئی دلیل نہیں۔

مَا کَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأٰی ۝

الفؤاد یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل حضرت ابن مسعود نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبر علی کو دیکھا کہ ان کے چہرے سو جگہ تھے حضرت عائشہ کو قول بھی اسی طرح آیا ہے۔ حضرت عائشہ (سرور میں) لکھ کر دیکھنے کی نگر نہیں۔ سرور کا بیان ہے میں نے عرض کیا ایا اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تھا فرمایا تمہارے اس قول سے تو (خوف کی وجہ سے) میرے روئے کھڑے ہو گئے۔ کیا تم کو وہ تین باتیں معلوم نہیں کہ جو ان کا قائل ہے وہ جھوٹے ہیں کہ تمہارے لئے رب کو دیکھا تھا وہ جھوٹا ہے۔ یہ کہ اتم ہوں میں نے آیت لَا تَدْرِکُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ یَدْرِکُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ الْکَلِیْمُ دُرُ حلاوت فرمائی کہ یہ آیت بھی بڑھی وَتَاکُنْ لِّسَانُکَ یُحْکِمُکَ اللّٰہُ لَا وَحْیًا اَوْ یُؤْمِنُ قُرْاٰنًا حِجَابًا (اس کے بعد فرمایا) اور جو شخص تم سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کل کی بات جانتے تھے تو وہ بھی جھوٹا ہے۔ پھر آپ نے آیت مَا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّا تُدْرِکُ الْکُیُوْبُ خَلَاوَاتِ فرمائی (پھر فرمایا) اور جو شخص تم سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کا کوئی حصہ پوشیدہ کر لیا تھا وہ بھی جھوٹا ہے۔ پھر آپ نے آیت مَا تَلْمِزُکَ النَّاسُ نَیْلُکَ مَا اَنْزَلْنَا لَیْسَ لَیْسَ فَرِیْقًا خَلَاوَاتِ فرمائی۔ ہاں جبر علی کو ان کی (اصل) شکل میں ڈبدر دیکھا تھا حضرت ابن عباس نے فرمایا اَکْثَرُ النَّاسِ اَوْ کَفَرُوا وَ لَا یَذِکُّہُ الْاٰخِرَی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دوبار اپنے دل سے دیکھا تھا (رواہ مسلم) ترمذی کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا محمد نے اپنے رب کو دیکھا تھا ترمذی نے عرض کیا اللہ نے نہیں فرمایا لَا تَدْرِکُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ یَدْرِکُ الْاَبْصَارَ (روایت) تو اس وقت وہی تھی جب اللہ نے نور (افاض) اسے جلوہ انداز ہوا تھا ہے ملک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دوبار دیکھا تھا۔

حضرت ابن عباس اور عمر بن الخطاب کا قول ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تھا حتیٰ اپنی سچکھ سے بخونی نے یہ روایت عمر بن حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے انہیں کو وقت کے لئے جن لیا اور طیس اللہ فرمایا اور موسیٰ کو کلام کے لئے اور محمد کو (اپنی) رویت کے لئے۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ منصور بن جحیف سے دریافت کیا کیا کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا فرمایا میں نے اپنے نبی سے اس کو دیکھا ترمذی نے یہ روایت بھی بیان کیا کہ کعب اہلہ نے حضرت ابن عباس سے عرض کیا اللہ نے اپنے کلام اور دیدہ کو موسیٰ اور محمد کے درمیان تقسیم کر دیا۔ موسیٰ سے ڈبدر کلام کیا اور محمد نے دوبار (اس کو) دیکھا۔

میں لکھتا ہوں کہ روایت میں اختلاف عام ہے وہ فقہی روایت نہیں، چشم سہری روایت میں اختلاف ہے۔ یہ کہ نہ روایت قلبی جس کو مشاہدہ بھی سماج نے۔ (ایضاً تور سند) بعض اولیاء امت کو بھی حاصل ہو چکا ہے۔ بعض اولیاء نے تو اسے چشم کے حصول کا بھی دعویٰ کیا ہے مگر یہ خلاف اجماع ہے۔ اتفاق علماء ہے کہ روایت قائم سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور شخص کو

حاصل نہیں ہو سکتی۔ حقیقت یہ ہے کہ بعض صوفیہ کو مشاہد ہو جاتا ہے وہ بددلی کی حالت میں مشاہد اعلیٰ میں ایسے غرق ہو جاتے ہیں کہ باوجود آنکھیں کھلی ہوئے کے قوتِ بصیرتِ معطل ہو جاتی ہے۔ وہ غلبہٴ حاس کی وجہ سے خیال کرتے ہیں کہ ہم آنکھوں سے رب کو دیکھ رہے ہیں حالانکہ ان کی بیانی چشمِ معطل ہوئی ہے دل سے مشاہدہ میں غرق ہوتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ مشاہد اپنے رب کو اپنے دل سے دیکھا کر غیبت ہو جائے تو اس سے روکتو چشم کی نفی صراحتِ ثابت نہیں۔ نبیؐ ایسا ہی کا مشہور ضرور یہ تھا کہ وہ درویشِ مہر و مستقیم نہیں، البتہ حضرت امین مسعود اور حضرت عائشہؓ کا قول ضرور صراحتِ نفی روکتو چشم پر دلالت کر رہا ہے، لیکن یہ شہادتِ علیٰ نقی ہے اور شہادتِ اہل بیت کے مقابلہ میں شہادتِ نفی مریدوں (اور غیر معتبر) سے شہادتِ ثبوتِ دانش ہے۔ علی روایت پر حضرت عائشہؓ کا استدلال کمزور ہے۔ سو وہ انعام میں لاپرواہی لایا، جس کی نصیر میں ہم کچھ کہتے ہیں کہ اور اک روایت سے خاص ہے اس لئے نفی اور آپ سے نفی روایت لازم نہیں آتی۔ اللہ نے فرمایا ہے قَالَ أَصْحَابُكَ مُتَوَسِّلُونَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ النَّاسِ قَالَ لَا تَقْرَبُوا النَّاسَ فَتَقْرَبُوا اللَّهَ (حضرتؐ نے نفی اور اک کی باوجود کہ آپ کے ساتھی فرعون کے لشکر کو آمادہٴ ہرجے تھے روایت کا انکار ممکن نہ تھا کہ اس کے عداوتِ آیت کا مقصود یہ ہے کہ تمام لوگ اور اک نہیں کریں گے۔ (مطلب عموم اور اک) اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کوئی بھی اور اک نہ کرے گا (عموم سلب اور اک) یہی آیت سَأَلَكُمُ الْمَالُ فَمَن شَاءَ خُذْهُ وَمَن رَّزَقَ اللَّهُ فَلَاحٌ (حضرتؐ نے بیان کئے تھے میں کبھی پردہ سے وحی اور بلا حجاب نفی، اس سے نفی روایت پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

مسلم نے حضرت ابن زکاؓ کا قول نقل کیا ہے میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا فرمایا اور نہیں ہے میں اس کو کیسے دیکھتا؟ اُنہی معنی آئیغ: انتظامِ نگاہی ہے بعض روایات میں نورانی کے بجائے نورِ آفتابؐ آگاہی آئی ہے۔ اس روایت کے بموجب روایت کا ثبوت ہو جائے لیکن مشہور روایت کے بموجب بھی صراحتِ مطلق روایت کی نفی نہیں ہو سکتی۔

میں کہتا ہوں اگر روایتِ چشمِ ثبوت بھی ہو جائے جب کہ حضرت ابن عباسؓ اور کعبہ مبارک کے مکان میں ہے۔ تب بھی آیت میں روایتِ نفی ہی سراد ہوگی۔ کیونکہ ہر وحی کے وقت قلبی روایت کا ہی تصور کیا جاسکتا ہے۔ روایتِ چشم مراد نہ ہوگی کیونکہ (اگر اس کا) قرع ہو رہے تو اس کی خصوصیت شبِ معراج کے ساتھ ہے۔

ابو جعفر اور ہشام کی قرأت میں، بحوالہ ابو ہریرہؓ (بابِ تحقیق) سے آیا ہے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ اپنی آنکھ یا اپنے دل سے دیکھا دینے اس کی تصدیق کی کھذیب نہیں کی بلکہ یقین کر لیا کہ حق میں کیا بات ہے کہ امور قدسہ کا اور اک سب سے پہلے قلب سے ہوتا ہے پھر یہ اور اک چشم و بصیرت کی طرف منتقل ہوتا ہے (یعنی ہر و بصیرت اس کا اور اک کرتے ہیں) نہیں اگر اور اک قلبی کے موافق اور اک چشم و بصیرت ہو تو دل اس کی تصدیق کرتا ہے لیکن ہر و بصیرت کی ہرسانی اور اک قلبی تک نہ ہو بلکہ اس کے خلاف ہو تو قلب اس کی کھذیب کرتا ہے سچے طویل و حالی اور جس نے خیالات اور اشتہاتِ شیطانی میں بھی فرق ہے یہی صوفی کے مکاشفاتِ نور ربی الہام میں وہم و خیال کی ممان ہوئی جو علی تصور میں اور شیطانی خیالات اشتہا پیدا کر دیتے ہیں اس وقت صوفی اپنے دل سے پوچھتا ہے اگر دل اس کی تصدیق کرتا تو اور مطمئن ہوتا ہے اور یقین کی شکل میں کوئی جاتی ہے تو وہ جان لیتا ہے کہ یہ مکاشفاتِ نور ربی ہیں اور سچے ہیں اور اگر دل اس کی کھذیب کرتا ہے تو دل کو کون پرطمینان نہیں ہو تا تو اور قلب ان کو قبول کرنے سے انکار کرتا ہے تو وہ سمجھ جاتا ہے کہ یہ خیالات شیطانی اور اختراعاتِ دہی ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے سینہ میں کوئی چیز پیدا ہو یعنی غلبان پیدا کر دے تو اس کو چھوڑ دو (یعنی اگر کوئی الہامی خیال تمہارے دل میں طمینان نہ پیدا کر سکے تو اس کو ترک کر دو اور سمجھ لو کہ وہ شیطانی ہے یا وہم کا کرشمہ ہے۔ مترجم اردو ادب مکتبہ اہل بیت)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا: اگرچہ مفتی تم کو قوی کرے دس پھر بھی (طمینان کے لئے) اپنے دل سے فتویٰ طلب کر دو۔

پڑھو کہ دعا کا وعدہ ہے۔ اس لئے حضرت ابن عباسؓ اور کعب الاحبار کے حکامہ میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو درود مرحومہ دیکھا۔

اس آیت میں اس روایت کا ذکر ہے جو شبہ معروض میں رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہوئی تھی۔
وَبَدَأَ بِدُرَّةٍ أَعْيُنُهَا ①
سردرة العنق کے پاس۔

ظاہر یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور کعب الاحبار کے سوال جواب میں جس روایت کو چشم کا ذکر آیا ہے یہ وہی روایت ہے جو سردرة العنق کے پاس ہوئی۔ وَبَدَأَ بِدُرَّةٍ أَعْيُنُهَا کا تعلق ماکہ کی بات ہے۔ سردرة العنق میں اضافت موصوف انی اصلیت ہے۔ جیسے چہرہ بزرگ اور مسجد اجماع میں ہے۔ طائے بھرہ کے نزدیک موصوف محذوف ہے۔ اصل میں بیدرة العنق ان العنق تھا۔

سردرة کو عنق کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اعلیٰ خلق پہنچنے کی یہ آخری انتہائی حد ہے یہاں پہنچ کر مانگہ ہے لے لئے جاتے ہیں اور پھر سے احکام اتر کر یہاں تک پہنچتے ہیں اور یہاں سے مانگہ لے کر نیچے اترتے ہیں گویا یہ مقام احکام الہی کے نزول اور اعلیٰ خلق کے عروج کی آخری حد ہے۔ سردرة العنق سے جو کچھ پڑے ہے وہ غریب ہے حضرت ابن مسعودؓ اور کعب کا کلام ہی پر دلائل کرتا ہے۔

۱۔ معراج کا قصہ ۱

صحیحین میں حضرت انسؓ کی روایت سے بخاریہ حضرت مالک بن مسعود بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں عظیم میں سوراہا تک ایک کہنے والا آیا، اس نے اس جگہ سے اس جگہ تک یعنی شقی کے گڑھے سے ناف تک (میر سینہ) شقی کیا پھر ایک سنہری طشت ایمان سے بھرا ہوا لایا گیا اور (اس سے) میرے دل کو دھویا گیا۔ پھر (ایمان کو) ان میں بھر کر اس کی جگہ دوبارہ رکھ دی گئی۔ ایک روایت میں آیا ہے پھر اکسید مزمر سے اس کو دھویا گیا اس کے بعد ایمان اور محبت سے اس کو بھر دیا۔ پھر ایک چڑیا یہ ماہ گیا جو پھر سے پھونکا اور گدے سے پڑا تھا۔ جس کو بڑی کما جاتا تھا۔ حدیث نظر تک اس کا ایک قدم پڑتا تھا پھر مجھے اس پر سوار کیا گیا اس کے بعد جبریلؑ مجھے لے کر اونٹ ہوئے یہاں تک کہ آسمان دیکھا اور (دروازہ) کھلوانا چاہا۔ دریافت کیا گیا کون ہے۔ جبریلؑ نے کہا جبریلؑ۔ پوچھا گیا تمہارے ساتھ کون ہے۔ جبریلؑ نے کہا محمدؐ اور رشتہ کیا ہے۔ کیا ان کے پاس تم کو بھیجا گیا تھا۔ جبریلؑ نے کہا ہاں (دروازہ) کھول دیا گیا اور کہا گیا۔ مرنے کا خوش گویہ! جب میں اوپر پہنچا تو وہاں آدم کو موجود پایا۔ جبریلؑ نے کہا یہ تمہارے باپ آدمؑ ہیں ان کو سلام کرو میں نے سلام کیا۔ آدمؑ نے سلام کا جواب دیا اور مصلحت بیٹے کے لئے مرحبا اس کے بعد جبریلؑ مجھے دوسرے آسمان تک چڑھا کر لے گئے وہ (دروازہ) کھلوانا چاہا۔ حضور ﷺ نے آسمان تک پہنچنے کے سلسلہ میں بیان فرمایا۔ چنانچہ فرمایا جب میں اوپر پہنچا تو وہاں حتیٰ اور محبتی کو پایا جو آپس میں خانہ کے مینے تھے۔ جبریلؑ نے کہا: اکی حتیٰ ہیں اور یہ محبتی ہیں۔ ان کو سلام کر میں نے دونوں کو سلام کیا۔ دونوں نے سلام کا جواب دیا۔ وہ کامناح بھائی اور صافحی کے لئے مرحبہ حضور ﷺ نے تیسرے آسمان پر بوسہ لگائے ہوئے ان کا اور چوتھے پر ان میں کا اور پانچویں پر ہار دینا کا اور چھٹے پر موسیٰ (کے) سوج رہے کا ذکر کیا۔ ہر ایک نے صافحی بھائی اور صافحی کے لئے مرحبہ کیا جب میں آگے بڑھا محبتی موسیٰ سے تو موسیٰ نے دو سینے پوچھ کر کہا۔ تمہارے رونے کی کیلجہ موسیٰ نے کہا میں اسلئے رونے لگا کہ ایک لڑکے کو میرے بعد (نبی ماکہ) بھیجا گیا۔ جس کی امت میری امت سے زیادہ جنت میں جائے گی۔ پھر مجھے چار سو ساتویں آسمان تک لے جایا گیا اس جگہ بھی حضور ﷺ نے دروازہ کھلوانے کا حکم دیا اور فرمایا دروازہ کھلوانا اور میں اس کے موجود ہونے کا بھی بیان فرمایا۔ جبریلؑ نے کہا یہ آپ کے باپ ابراہیمؑ ہیں۔ ان کو سلام کر میں نے سلام کیا۔ انہوں نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا صافحی بیٹے کے لئے مرحبا اس کے بعد سردرة العنق اٹھا کر میرے سامنے لایا گیا اس کے ہر ایسے تھے جیسے آبر کے منے اور۔ چڑیا یہ تھے جیسے ہانسی کے کان۔ جبریلؑ نے کہا یہ سردرة العنق ہے یہاں سے چار دریا نکل رہے تھے۔ دراندہ دروہی میری واپس کے دریا ہوتے تھے۔ جبریلؑ نے کہا: دو

اندرونی دین تو وہ ہیں جو جنت کے اندر ہیں اور دوسری وہ یا نکل و فرست ہیں۔ اس کے بعد بیت معصوم میرے سامنے لایا گیا پھر ایک برتن شراب کا بھرنا ایک برتن دودھ سے بھرنا اور ایک برتن خند سے بھرنا اور میرے سامنے لایا گیا۔ میں نے دودھ سے لیا۔ جبریل نے کہا یہ وہ (دین) بظہر ہے جس پر آپ ﷺ اور آپ ﷺ کی امت ہوئی۔ اس کے بعد مجھ پر ہر روز پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ میں لوٹ کر آیا اور سوئی کی طرف سے گزرا تو انہوں نے پوچھا آپ کو کیا حکم دیا گیا۔ میں نے کہا ہر روز پچاس نمازیں کا مجھے حکم دیا گیا ہے۔ سوئی نے کہا آپ کی امت ہر روز پچاس نمازیں نہیں پڑھ سکتے گی۔ میں واللہ آپ ﷺ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر چکا ہوں میں بنی اسرائیل کی درستی کی بھی سخت کوشش کر چکا ہوں۔ آپ ﷺ وہیں جا کر بنی امت کے لئے اپنے رب سے درخواست کیجئے۔ میں واپس گیا (اور جمیع کی درخواست کی) اللہ نے دس نمازیں ساتھ کر دیں میں لوٹ کر سوئی کی طرف آیا سوئی نے وہی پہلے کی طرح بات کی۔ میں بھڑک کر گیا اور اللہ نے دس نمازیں (اور) ساتھ کر دیں۔ میں سوئی کے پاس لوٹ کر گیا۔ سوئی نے وہی بات کی۔ آخر مجھے دس نمازیں کا حکم دیا گیا اور میں سوئی کے پاس لوٹ کر گیا۔ سوئی نے وہی پہلے کی بات کی میں لوٹ کر بھر گیا تو مجھے روز پانچ نمازیں کا حکم دیا گیا میں سوئی کے پاس آیا تو انہوں نے پوچھا کیا حکم ملا۔ میں نے کہا مجھے ہر روز پانچ نمازیں کا حکم دیا گیا ہے۔ سوئی نے کہا آپ ﷺ کی امت روز پانچ نمازیں کی بھی طاقت نہیں رکھتی میں آپ ﷺ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر چکا ہوں اور بنی اسرائیل سے میرا سخت وسطہ پڑ چکا ہے۔ آپ واپس جا کر بنی امت کے لئے تخفیف کی اپنے رب سے درخواست کیجئے۔ میں نے کہا میں اتنی درخواست کر چکا کہ اب (مزید درخواست کرنے سے) مجھے شرم آئے۔ لیکن میں خوشی و غصہ سے حکم کو تسلیم کرتا ہوں۔ جب میں سوئی کے پاس سے گئے تو وہاں ایک عداوت کرنے والے نے پکار کر کہا میں نے اپنا فرض جلدی کر دیا اور اپنے بندوں کے لئے تخفیف کر دی۔

مسلم نے بواسطہ طاہر بنی حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے پاس بڑی بلی لایا گیا وہ ایک چوپایہ تھا سفید درو قامت گدھے سے بڑا اور پھر سے چھوٹا اس کی (ایک) ٹاپ وہی پڑتی تھی جس تک اس کی نظر پہنچتی تھی۔ میں اس پر سوار ہو گیا۔ یہاں تک کہ بیت المقدس پہنچ گیا۔ جس علاقہ سے دوسرے (پتے) جاؤں (کو) باندھ دیتے تھے۔ اس سے میں نے برحق کو باندھ دیا۔ ابن جریر کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب ہم بیت المقدس پہنچ گئے تو جبریل نے نشہ کر کے پھر میں شکاف کر دیا اور اس سے برحق کو باندھ دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پھر میں مسجد میں داخل ہوا اور اس تک دور کھٹ نماز پڑھی باہر نکلا تو جبریل ایک برتن شراب سے بھرنا اور ایک برتن دودھ سے بھرنا میرے پاس لائے میں نے دودھ کو پیند کر لیا۔ جبریل نے کہا آپ ﷺ نے فطرت کو پسند کر لیا جس کے بعد ہم کو چھارہ آسمان کی طرف لے گئے۔ بتی حدیث روایت ابن کے موافق ہے حضور ﷺ نے فرمایا میری ملاقات (ہوں) انور سے ہوئی انہوں نے مجھے مرحبا کہا اور میرے لئے دعا پڑھی کہ حضور ﷺ نے فرمایا پھر سے آسمان میں بوجھ سے ملاقات ہوئی میں نے دیکھا کہ وہاں کو (کل انسانوں کے) حسن کا آدھا حصہ دیا گیا تھا۔ انہوں نے مجھے مرحبا کہا اور میرے لئے دعا پڑھی۔ اس روایت میں حضرت سوئی کے روئے کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ حضور ﷺ نے ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم کی ملاقات کا ذکر کیا۔ حضرت ابراہیم بیت المعمور سے کمر لگائے بیٹھے تھے۔ بیت المعمور میں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں (عبادت کے بعد) حسب نکل کر پہلے جاتے ہیں تو وہ باندھ بٹ کر زمین آتے اس کے بعد مجھے سدودا منکشی تک لے جایا گیا اس کے پتے ایسے تھے جیسے ہاتھی کے کان اور بھلے اتنے بڑے تھے جیسے سنگ جب سدودا منکشی پر جو کچھ چھنا تھا اس پر لٹایا۔ چھ گیا تو اس میں ایسا نظیر پیدا ہوا گیا کہ کوئی مخلوق اس کے حسن کو بیان کرنے کی طاقت نہیں رکھتی اور اللہ نے جو کچھ وحی کرنا چاہی مجھ پر نازل کر دی اور ہر شہانہ روز میں پچاس نمازیں مجھ پر فرض کر دیں میں آخر کر سوئی کی طرف آیا تو انہوں نے پوچھا آپ کے رب نے آپ ﷺ پر کیا فرض کیا میں نے کہا۔ ہر دن رات میں پچاس نمازیں۔ سوئی نے کہا اب اس جا کر اپنے رب سے تخفیف کی درخواست کیجئے۔ آپ ﷺ کی امت میں اس کی طاقت نہیں ہے۔ میں بنی اسرائیل کا تجربہ اور آدھا اس کر چکا ہوں۔ میں واپس اپنے رب کی طرف

گیا اور عرض کیا اے میرے رب میری امت کے لئے تخفیف کر دے۔ اللہ نے پہلی نمازیں ساقط کر دیں۔ میں سوئی کے پاس لوٹ کر آیا اور ان سے کہا۔ اللہ نے پہلی نمازیں تم کر دیں۔ سوئی نے کہا آپ ﷺ کی امت میں اس کی بھی طاقت نہیں۔ نوٹ کر پھر اپنے رب کے پاس جاتے ہو تخفیف کی درخواست کیجئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ اس طرح میں اپنے رب اور سوئی کے درمیان بربر آتا جا رہا۔ آخر کار اللہ نے فرمایا ہر روز وہ سات میں پہلی نمازیں ہیں۔ ہر نماز دو رکعتی (کے قائم مقام ہے)۔ اس لئے یہ پچاس نمازیں ہو گئیں جو شخص پہلی کالہ کرے گا لیکن کرتا ہے گا۔ اس کے لئے ایک ٹکلی لکھی جائے گی اور جو رکھی جائے گا اس کے لئے دس ٹکلیاں لکھی جائیں گی اور جو شخص کسی گناہ کا لوہ کرے گا لیکن کرتا ہے گا۔ اس کے لئے کچھ نہیں لکھا جائے گا اور اگر کرے گا تو اس کے لئے ایک گناہ لکھا جائے گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ اس کے بعد نماز کر میں سوئی کی طرف آیا۔ اور (پچاس کی جگہ پہلی نماز باقی رہنے کی) ان کو اطلاع دی۔ انہوں نے میری کہا کہ واپس جا کر اپنے رب سے تخفیف کی درخواست کیجئے میں نے کہا ائی باد میں لوٹ لوٹ کر جانا کہ اب مجھے اپنے رب سے شرم آتی ہے۔

فقہین میں حضرت ابن عباسؓ کی وساطت سے حضرت ابو ذرؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے حجر کی ہمت میں شک کر دیا گیا۔ اس وقت میں مکہ میں تھا پھر آپ نے شعی صدر کا مسجد روایت سابق ذکر کیا لیکن برحق کا ذکر نہیں کیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہر حجر جیل میرا ہاتھ پکڑ کر آسمان کی طرف چڑھا کر لے گئے۔ جب میں آسمان پر جا تک پہنچا تو جبریلؑ نے آسمان کے دربان سے کہا کھولو جب (دروازہ) کھول دیا گیا اور ہم آسمان پر پہنچے تو وہاں ایک آدمی بیٹھا ہوا نظر آیا۔ جس کے دائیں طرف کچھ شخص تھے اور بائیں طرف بھی کچھ شخص تھے جب وہ دائیں طرف دیکھا تو وہیں دوتا تھا اور بائیں طرف دیکھ کر رو دوتا تھا۔ اس نے مجھ سے کہا صاحب نبیؐ اور صاحب بیٹے کے لئے ہر جلد میں نے جبریلؑ سے کہا یہ کون ہے جبریلؑ نے جواب دیا یہ آدم ہیں ان کے دائیں بائیں من کی لولا کی ہر دو ٹکلی ہیں وہ دائیں جانب والے جتنی ہیں اور بائیں طرف والے دوڑتی آتی ہے وہ سے دائیں جانب دیکھتے ہیں تو وہیں دیتے ہیں اور بائیں طرف کچھ کر دیتے ہیں۔ حضور ﷺ نے اس کے بعد آسمان پر اتر کر ہم اور میں سوئی، ریحی اور ایتھم سے ملاقات کا ذکر کیا لیکن کون کس مقام پر تھا اس بات کا ثبوت نہیں تھا ضرور فرمایا کہ آسمان دنیا پر آدم سے اور چھ آسمان پر ابراہیمؑ سے ملاقات ہوئی۔

ذہری نے کہا مجھ سے ابن حزم نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو جہرؓ انصاریؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا پھر مجھے چڑھا کر ایک ہمت پر پہنچایا گیا۔ جہاں سمول کے چلنے کی آواز مجھے سنائی دیتی تھی۔

ابن حزم نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا۔ پھر میری امت پر پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ جب میں نوہ اور سوئی کی طرف سے گزرا تو انہوں نے پوچھا اللہ نے تمہارے لئے کیا فرض کیا۔ میں نے کہا پچاس نمازیں۔ انہوں نے کہا اپنے رب کے پاس واپس جاؤ۔ آپ ﷺ کی امت میں اس کی طاقت بھی نہیں۔ فرض سوئی نے مجھے لوٹا دیا۔ اللہ نے آدمی نمازیں ساقط کر دیں۔ میں سوئی کی طرف لوٹ کر آیا اور کہہ دیا کہ اللہ نے کوئی نمازیں ساقط کر دیں سوئی نے کہا پھر لوٹ کر جاؤ۔ آپ ﷺ کی امت میں اس کی طاقت بھی نہیں۔ فرض میں لوٹ کر گیا اور تخفیف کی درخواست کی (اللہ نے فرمایا یہ پہلی (لازم) ہیں اور (حقیقت میں) یہ پچاس ہیں۔ میری بات بدلی نہیں جاتی۔ میں سوئی کی طرف لوٹ کر آیا۔ سوئی نے کہا پھر اپنے رب کے پاس واپس جاؤ۔ میں نے کہا اب تو مجھے اپنے رب سے شرم آتی ہے اس کے بعد جبریلؑ مجھے لے کر چلے اور سورہ تک پہنچا یا سورہ ابراہیمؑ سے تھک رہا تھا۔ مجھے معلوم نہیں وہ کیا ہے۔ اس کے بعد مجھے جنت میں داخل کیا گیا وہ سوئی کے ذریعے تھے اور مٹی سنگ کی تھی۔

معرر نے وساطت قیاد حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ شبہ معرب معرب رسول اللہ ﷺ کے سامنے برقی لایا گیا جو زمین پر گھوم رہا تھا۔ برقی نے بگو سوئی کی حضرت جبریلؑ نے فرمایا کیا تمہارے ساتھ تو ایسی حرکت کر رہا ہے جانا کہ کوئی بھی اللہ کے نزدیک تمہارے سے زیادہ عزت والا تھا۔ ہر سوار میں ہوا۔ برقی یہ بات سن کر بیٹھے بیٹھے ہو گیا۔

مسلم کہایں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا شبِ معراج میں رسول اللہ ﷺ صلوات اللہ علیہ وسلم کو سدرۃ المنتہی تک پہنچایا گیا۔ سدرۃ المنتہی جیسے آسمان میں ہے۔ زمین سے جو اعمال کو چڑھتے ہیں اور سدرۃ المنتہی تک پہنچتے ہیں اور وہاں سے (اللہ کی طرف سے) ان کو لے لیا جاتا ہے اور جو کچھ (حکم) کو پہرے کرتا ہے وہ سدرۃ المنتہی تک آتا ہے اور یہاں سے (ملائکہ کے قبضہ میں اس کو دے دیا جاتا ہے)۔

بخاری نے لکھا ہے کہ جلال بن یزیدؓ نے کہا میں موجود تھا کہ حضرت ابن عباسؓ نے کعب (احمد) سے سدرۃ المنتہی کے متعلق دریافت کیا کہ کعب نے کہا سدرۃ عرض کی چیز میں ہے مخلوقات کے علم کی رسائی بس وہیں تک ہے۔ اس کے پرے غیب ہے جس سے اللہ کے سوا کوئی واقف نہیں۔

میں لکھا ہوں اس قول میں مخلوقات سے مراد ملائکہ ہیں۔ سدرۃ المنتہی تک ملائکہ کی رسائی ہے۔ اس سے آگے کوئی فرشتہ نہیں پہنچ سکتا اس سے پرے مکمل غیب ہے خود سدرۃ المنتہی اگرچہ بعض آدمیوں کے لئے غیب ہے مگر بعض ملائکہ کے لئے غیب نہیں ہے۔

بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت اسامہ بنت صدیق اکبرؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ صلوات اللہ علیہ وسلم سے خود سدرۃ المنتہی کا ذکر سنا۔ آپ ﷺ فرمادے تھے اس کی شان کا سایہ ایسا ہے کہ ایک سو سو سو برس اس کے نیچے چڑھ کرے اور ایک ملائکہ سو برس کے سایہ میں آسکتے ہیں اس کا فرش سونے کا ہے اور اس کے پھل انگوروں کی طرح (مستند میں) ہیں۔

مقالے نے کہا وہ ایک درخت ہے جو زبور اور انبیاء اور پطرس سے اور تمام رگوں سے اترتا ہے۔ اگر اس کا پتہ زمین پر کر جائے تو زمین کے سارے رہتے وہاں کو روشن کر دے۔ یہ ہی طوطی ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ رَأَى جَنَّةَ الْجَنَّةِ فِي حُلِيِّهِ فَهُوَ فِي جَنَّةِ الْجَنَّةِ۔ اس کے قریب جنت الملوٰی ہے۔ جنت الملوٰی میں علامہ کوفہ کے نزدیک اضافت موصوفی لیا مھنت ہے اور ہمارے کتبوں کے نزدیک موصوفی محذوف ہے یعنی جنت المکان الملوٰی۔

علامہ کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ ایسی جنت ہے جو چتر علی اور ملائکہ کی قلم گاہ (جائے رجوع) ہے۔ مقالے اور لکھی نے کہا مھندو کی رو میں ہمیں اقامت گزرتی ہوئی ہے۔

لَا يُقْبَلُ فِي السَّيِّئَةِ إِلَّا بِطَعْنٍ۔ جب سدرۃ المنتہی کو بیت رہی تھیں جو جبریلؑ ہی تھیں۔ سائیف بنی یہ قول غشی کا کامل ہے یعنی سدرہ پردہ چتر چھائی ہوئی تھی کہ اس کی خوبصورتی و کثرت اور حقیقت نہ پانے کی وجہ سے کوئی اس کی پوری کیفیت بیان نہیں کر سکتا۔

حضرت انسؓ کی روایت کردہ حدیث معراج میں فرمادے کہ رسول اللہ ﷺ صلوات اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سدرۃ المنتہی پر جو کچھ چھانا تھا باہر غصہ پھانک دیا کہ اس کی حالت بدل گئی حسن کی وجہ سے کوئی مخلوق بھی اس کی کیفیت نہیں بیان کر سکتی۔ مسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سائیف بنی یعنی سونے کے پتھر بخاری نے حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔

بخاری نے حسن کا قول بیان کیا کہ ربّ اعزّت کا نور اس پر چھا گیا، جس کی وجہ سے وہ جھلکا گئے۔ جیسا کہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کی محبت کی وجہ سے کوئی اس کی طرح ملائکہ اس پر چھانکے اور کچھ چھانکا اور لائی خوبیاں اس کی ایک قسم ہے۔ بخاری کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلوات اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے ان کے ہر پہرے پر ایک فرشتہ کو کھڑا کیا کہ ان کی ہانکی بیان کر رہا تھا۔

مَا تَزَالُ تَرَىٰ فِي رُؤْيَا طُغْيَانٍ۔ لکھتے تو ابھی نور نہ ہوئی۔ سدرۃ عجمی رسول اللہ ﷺ صلوات اللہ علیہ وسلم کی نظر دائیں بائیں نہیں چھلکتی۔ آپ کی نگاہ چکی۔

وَمَا طَعْنِي لَوْلَا نَفَرٌ عَيُوبٌ سِوَى عَنِّي - ایک شاعر نے کاغذ پر کیا ہے۔
أَفَعَزَّ قُلُوبِي بِحَمْرِ أَرَابِيَةِ
فَقَسَمَ بِاللَّهِ وَالْيَابِيَةِ
مَا ظَنَنْتُكَ عَنِّي إِلَّا عِيْرُكُمْ

ہے۔ صحیح احادیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ اور احادیث و آثار فقہی نہیں ملتی ہوتی ہیں کہ اس کا منکر لائق (حسد) العقیہہ ہے یا کافر نہیں ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ سداوقا لغت کی تک پہنچا تو اسی آیت سے ثابت ہے اور فقہی ہے اس لئے مصرع
سداوقا منکر بھی کافر ہے۔

۱۔ ایک شبہ

محققین نے صحیحین میں اسے شریک بن عبد اللہ بیان کیا ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ نے فرمایا وہی آنے سے پہلے (کا)
وقت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد حرام میں سو رہے تھے (خواب میں) تین شخص آئے یہ شبیہ مصرع کا وقت ہے۔ اس کے بعد
حضرت انسؓ نے مصرع کا قصہ بیان کیا اور کہا کہ آسمان و زمین پہنچے تو دیکھا کہ وہاں دو دروازے ہیں (جہر علیا) کہ انہیں ثلث اور
فرات ہیں۔ پھر چل کر وہ آسمان پر پہنچے تو وہاں ایک سرد کھائی دی۔ جس (کے کنارہ پر) موتیوں کا اور زبرجد کا ایک قعر بنا ہوا نظر
آیا (پانی میں) ہاتھ مار کر دیکھ تو وہ پانی (خوشبو میں) کھائیں صفا (کی طرح) تھ۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جہر علیا یہ کیا ہے
جہر علیا نے جواب دیا یہ کوثر ہے جو آپ کے رب نے تہذکرہ رکھی ہے یہ سلسلہ حدیث کو جاری رکھتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا: پھر مجھے ساتویں آسمان کی طرف چڑھا کر لے جایا گیا۔ اس روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰؑ نے کہا اے میرے رب
مجھے گنجانے عذاب کے مجھ سے کسی کو لوہا اٹھایا جائے گا۔ اس کے بعد آپ کو اللہ نے اور نو پنج اٹھایا کہ اللہ کے سوا اور کوئی (اس بلندی
سے) اوقات نہیں۔ یہاں تک کہ سداوقا لغت پر پہنچے اور جہر بیت العزت آپ کے قریب آیا پھر نیچے اتر کر مصلیٰ تو سین پڑے
اس سے بھی قریب آیا۔ پھر جو کچھ وہی کرتا بھی اللہ نے وہی کی ہر دن رات میں پچاس نمازوں کا وہی کے ذریعہ سے علم دیا۔
حضرت موسیٰؑ بار بار آپ کے پاس جانے کا مشورہ دیتے رہے۔ (اور آپ برابر آتے جاتے اور تحقیق کی درخواست کرتے
رہے) آخر پچاس نمازیں (کم ہوتے ہوتے) لپکاؤ۔ جس پچاس کی پہنچ ہونے پر بھی موسیٰؑ نے کہا محمد اے اللہ! میں نے اپنی قوم
نئی امر بنائے اس سے بھی کم ہر تدبیر سے نکلاؤ کیا۔ لیکن وہ اس سے بھی کمزور ثابت ہو گیا۔ آپ کی امت تو نبی امر اس سے
جسم صلب اور چشم و گوش کے لحاظ سے کمزور ہے۔ اس لئے آپ واپس جا کر اپنے رب سے تحقیق کی درخواست کیجئے ہر مرتبہ
موسیٰؑ کی بات پر مشورہ حاصل کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ صغیر حضرت جہر علیا کی طرف التفات فرماتے تھے اور جہر علیا بھی
(تحقیق کی درخواست کو) نامناسب نہیں قرار دیتے تھے۔ پھر نبی مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے جب درخواست کی اور عرض کیا
اے میرے رب میری امت کے جسم بھی کمزور ہیں دل بھی کمزور ہیں اور چشم و گوش بھی کمزور ہیں اے میرے رب میرے لئے تحقیق
فرما۔ صریح العزت نے فرمایا اے محمد ﷺ آپ نے کہا میں حاضر ہوں و متوجہ ہوں اللہ نے فرمایا میں نے لوح میں جو فرض
کر دیا ہے۔ اس قوم میں کوئی تبدیلی نہیں کی جا سکتی۔ ہر نیکی کا بدلہ دینے والا (کہا دیا گیا) ہے۔ لوح محفوظ میں تو یہ پچاس ہی ہیں اور
تم پورا پچاس (فرض) ہیں (جب واپس آئے تو حضرت موسیٰؑ نے پھر وہی بات کی کہ وہاں جا کر اپنے رب سے تحقیق کی
درخواست کیجئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب تو بار بار جانے سے بچنا اپنے رب سے شرم آتی ہے۔ اس کے بعد حکم دیا اب
رسول اللہ ﷺ کے نیچے اتر جا اس کے بعد حضور ﷺ بدر ہو گئے۔ اس وقت مسجد حرام میں علیؑ تھے۔ یہ بخاری کی روایت کے الفاظ
ہیں۔ مسلم نے وقتہ مختصر نقل کیا ہے لیکن اس سے بھی کم ثابت ہو چکا ہے کہ مصرع کا وقت خواب میں دیکھا گیا تھا۔

بعض نیا حدیث نے اس حدیث کو بحروح قرار دیا ہے اور کہا کہ بخاری و مسلم نے اپنی کتابوں میں جو (وقتہ مصرع کو)
خواب کا وقت قرار دیا ہے اس کی جگہ نبی ﷺ اس کے روایت کو بحروح قرار دیا جائے اور کوئی نہیں۔ اس روایت میں غلطی
شریک بن عبد اللہؓ کی ہے۔ جس نے اس وقت کو تہذکرہ وہی (یعنی تہذکرہ) سے پہلے کا وقتہ قرار دیا ہے۔ حالانکہ تمام اہل علم کا اتفاق
ہے کہ یہ مصرع تہذکرہ سے تقریباً دو سال بعد ہجرت سے ایک سال پہلے ہوئی۔

بعض علماء حدیث کا قول ہے کہ (مصرع) دوبارہ ہوئی ایک بار تہذکرہ سے پہلے خواب میں جب کہ آپ ﷺ مسجد حرام میں
سو رہے تھے اور (دوسری بار) بدھواری کی حالت میں ہجرت سے پہلے تہذکرہ کے بارہ سال بعد آپ کو یہ مصرع کرائی گئی تاکہ

برکت سے پہلے خواب کی عملی تصدیق ہو جائے جیسا کہ اس حدیث میں حدیث کے پہلے خواب میں مذکور کمالی میں پھر اس کی عملی تصدیق اس میں ہوئی اور اللہ نے فرمایا لَقَدْ صَدَقَ الْعَمَلُ رَسُولَ رَبِّهِ بِالْحَقِّ اِنَّ حَسَنَ السَّجْدِ الدَّحْرَامِ الْحَرَامِ رَسُوْلُ رَبِّهِ اَيَّامُ رَسُوْلٍ كُوْنُوْا كَرِيْمُوْنَ اور رسول اللہ ﷺ کے قلب کی تصدیق کی صراحت کے بعد اللہ نے آئندہ آیت میں بطور امت کا فرما دیا کہ اگر تم فرماؤ کہ تم کو نصرت ہے تو اس کی نصرت ہو جائے اگے حقیقت تکلیف دہانی نہیں تھی۔

افرا^۱ یٰسْمٰ اِسْتَحْسَبُ اَنْ اُخْرِیْ خَبْرِیْ سے اور خطراتِ ہمسہ پر اس کا حلف ہے۔ اصل کلام اس طرح تھا کیا تم نے اپنے معبودوں کو دیکھا اور کیا اِلٰتِ غری کو خود کی نظر سے مشاہدہ کیا۔

اللائات کا شعریہ یہ ہیں کہ ہم نے۔ مشرک جن کا پوجہ کرتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ ملائکہ اللہ کی بیٹیاں ہیں اور یہ بت ملائکہ کے بیٹے ہیں۔ لہٰذا لوگ کہتے تھے کہ جنات کی عورتیں (پریاں) ملائکہ کی بیٹیاں ہیں اور یہ بت ان کے منہ سے نکلتی ہیں۔ اس لئے ان جنات کو بیٹیاں سمجھ کر کہتے تھے۔ اللہ کا مومن لفظ اور اسم (مبتدا اسم) فعل (مضارع) سے مل کر جنات کے ناموں کا استحقاق کیا تھا۔

بعض اہل لغت کے نزدیک لغات (مصادر) کا اصل میں لغت ہر زبان غلطیہ تھا۔ لغت لولی لولی کا مصدر ہے۔ جس کا مر لوی معنی ہے طوف کرنا۔ مشرک ان توال کا طوف کیا کرتے تھے۔

نوبت کے داد و کلف سے تہیں کر کے خلاف قیاس آء کو جف کر دیا گیا۔ پھر تاج تانیہ لے آئی مگر اس کو طویل کر دیا گیا۔ لآت: نہ تیار حضرت ابن عباسؓ، مجاہد و لیکن اور ابو صالحؓ نے انکلات چھو دیئے تاج پر مہرے اور صراحت کی ہے کہ یہ بت ایک مرد کی شکل کا تاج جو حادیوں کو بھی ستور غائر کھلایا کرتا تھا جب دو مرد گیا تو لوگ اس کی تقریر مختلف ہوئے مگر اس کو پوچھنے

تلاذہ کا بیان ہے کہ ملاقات طائف میں علیؑ کی کیفیت کا بہت حوالہ ملتا ہے۔ ان دنوں نے کئی ملاقات جگہ میں ایک کو ٹھہری تھی۔ فرماتے ہیں کہ یہ ملاقات طائف میں علیؑ کی کیفیت کا بہت حوالہ ملتا ہے۔ ان دنوں نے کئی ملاقات جگہ میں ایک کو ٹھہری تھی۔ فرماتے ہیں کہ یہ ملاقات طائف میں علیؑ کی کیفیت کا بہت حوالہ ملتا ہے۔ ان دنوں نے کئی ملاقات جگہ میں ایک کو ٹھہری تھی۔

علاء کا بیان ہے کہ عربی خلفائوں کی تباہی میں ایک دور نہتہ قرہ بنی خلفائوں اس کو پوچھتے تھے۔ ابن اسحاق نے کہ عربی خلفاء میں ایک کو قسری (کروہ و مکات) تھی۔ اس کے بھارہ دربان بنی شیبان تھے اور بنی شیبان بنی ہاشم کے حلیف (مجاہد) تھے۔ قریش اور تمام بنی کنانہ کا یہ سب سے زیادہت قلعہ عرب میں تھی نے بنی کنانہ اور قریش سے کہہ دیا تھا کہ تمہارے رب سر دی کے موسم میں طائف میں لاتے کے پاس اور موسم کس میں عربی کے پاس رہتا ہے اس لئے کہ ان دونوں کی تنظیم کرتے تھے اور ہر ایک کے لئے ایک حجرہ دیا تھا اور جس طرح مکہ کے قریبی کا جانور بھیجے تھے اسی طرح ان دونوں جانوروں کو بھی قربانی کے جانور بھیجے تھے (جن کو وہاں بھیج دیتے تھے جانا تھا)

یعنی حضرت ابو الغلیظ کی ردائیت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے حکمرانے حضرت خالد بن ولیدؓ کو اس کے لیے اور دیگر کے درختوں (یعنی جہادوں) کو کاٹ دیا اور عربی کو حجاز پر پھرا دیا اس آکر رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو اطلاع دے دی حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم کو کوہیں کچھ فخر آیا۔ حضرت خالدؓ نے جواب دیا کہ کچھ بھی نہیں فرمایا۔ تو تم نے اس کو تمیں احماد حضرت خالدؓ دوبارہ گئے اور یہاں پر آئے وہ جب مجھ کو دانا سے خالدؓ کو دیکھا تو میری زبان پر نکیل گئے اور کہنے لگے عربی ہاں کو لے لاکر کوہلا کر دے دے دے دولت کے ساتھ مرحلہ فور کاٹ کاٹ بیٹھتے۔ غصے سے بھرے سر اور منہ پر خاک لڑائی ہوئی صورت پر قہر ہوئی خالدؓ نے کھنکھوت لی اور فرمایا میں تجھے نہیں احماد میں تجھے پاک نہیں جانتا میں دیکھ رہا ہوں کہ اللہ نے تجھے دلیل کیا ہے۔ پھر کھوار سے اس کے دو ٹکڑے کر دیے اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو دیا اس آکر اطلاع دی کہ یہ فرمایا میں وہ عربی تھا۔ لب وہ حصارے شہر میں پڑی جانے سے پیش کے لئے ہامد ہو کر

آپ کی ہے کہ انسان کو اس کی ہر مثال جانی ہے سو خدا ہی کے اختیار میں ہے آخرت اور دنیا۔
 وَلَقَدْ جَاءَهُمُ الْبَحْثُ مِنْ رَبِّكَ مِنْ لَدُنْكَ فَاسْتَأْذَنُوا مِنْكَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 انہوں نے اس کی ہر دی شے کی۔

اُمّ لَیْلَا نَسَاہِیْ اَمّ سَلَمَہُ ہے اور استخفاف انکاری ہے معنی (کافر) انسان کو وہ نہیں مل سکتا جس کی وہ تبتا ہے جوئے مطلب
 یہ کہ مشرک انسان جو بتوں کی شہادت کا امیدوار رہا ہو اسے اور کتاب کے کہیں تَجَعَلْتُ اِلَیْہِ ذَرِیَّۃً اَنْ لَیْسَ یَعْبُدَہُ اِلَّا خُشْعًا
 اگر مجھے اپنے رب کے پاس ثبوت کر جانا پڑا تو وہاں میرے لئے یہاں ہو گی اور یہ بھی کتاب ہے لَوْ لَا کَرَّیْ خُذَا الْقُرْآنَ مَعْلٰی
 اور جَلِّیْ تِسْ الْفَرِیْقَیْنِ عَظِیْمَیْنِ قرآن دونوں قسموں (مکہ و مدینہ) کے کسی بڑے کوئی پر کیوں نہیں پڑا گیا یہ باتیں صرف
 اس کی تمنا ہی تھیں جس کو کامل نہیں ہوں گی۔

وَلَقَدْ اَلَا خِرَہُ وَآلَا کُرْہِیْ معنی دنیا اور آخرت دونوں جہنم اللہ ہی کے ہیں وہ جس کو جو کچھ چاہے دے نہ چاہے نہ دے
 اس کے وسیعہ دینے میں نہ کسی کی تمنا کو عمل ہے نہ سوائے اس کے اور اس کے کسی اور کے اور وہ اس کی ہمارے۔

وَلَقَدْ مَنَّ عَلَیْکَ فِی السَّمٰوٰتِ لَا تَعْبُدُیْ شَآءًا مِّنْ دُونِیْ اَنْ یُّدْعَیْ اَنْ یُّدْعَیْ اَمَلًا لِّعٰثِ
 تَشَآءُ وَتَیَّضٰی
 اور بہت سے فرشتے آسمانوں میں موجود ہیں ان کی سفارش
 ذرا بھی کام نہیں سکتی مگر وہ اس کے کہ اللہ جس کے لئے چاہے اجازت دے اور (اس کی شفاعت کی پسند کرے۔
 شَآءَ یَّضٰی مَیْیٰی مَیْیٰی قسم کا اور کسی اہل کوئی فائدہ نہیں دے گی۔

اَنْ یُّدْعَیْ اَمَلًا لِّعٰثِ کہ اللہ شفاعت کی اجازت دے۔
 لَیْسَ تَشَآءُ اَمَلًا لِّعٰثِ جس فرشتے کو شفاعت کرنے کی یا جس آدمی کے لئے شفاعت کرنے کی اجازت دے۔
 وَتَیَّضٰی اور اس کے لئے شفاعت کو پسند کرے۔

مطلب یہ کہ فرشتے باوجودیکہ اللہ کے محترم و مقرب ہوتے ہیں مگر بھی اللہ کی اجازت کے بغیر وہ شفاعت نہیں کریں
 گے۔ پس کس طرح یہ لوگ بتوں کی شفاعت کی آس لگائے ہوئے ہیں۔ مشرک کہتے تھے کہ اللہ سے یہ بت ہماری سفارش
 کریں گے اس آیت سے ان کے اس قول کی تردید ہو گئی۔

یعنی نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ بہت سے وہ فرشتے جن کی یہ لوگ پوجا کرتے ہیں اور ان سے یہ شفاعت کی
 امید لگاتے ہوئے ہیں وہ ان کی شفاعت (اللہ کی اجازت کے بغیر نہیں کر سکتے) اور اللہ کی اجازت مشرکوں کے لئے ہو گی نہیں
 اِنْ اَرَادَیْنِ اَنْ لَا یُعٰدِیْکَ بِالْخَیْرِ لَیْسَ مِّنْ اَمْرِیْ اَنْ یُّدْعَیْ اَمَلًا لِّعٰثِ وَمَا نَعْمَہُ بِہِمْ یَوْمَیْہِ
 اِنْ اَرَادَیْنِ اَنْ لَا یُعٰدِیْکَ وَ اِنْ اَرَادَیْنِ اَنْ یُّدْعَیْ مِّنْ اَمْرِیْ اَمَلًا لِّعٰثِ

جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے وہ فرشتوں کو (خدا کی)
 بتوں کے ہم سے نام زد کرتے ہیں حالانکہ ان کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں۔ صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں اور چٹک
 بے اصل خیالات اور حق کے اثبات میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے۔

اِنْ اَرَادَیْنِ اَنْ لَا یُعٰدِیْکَ بِالْخَیْرِ لَیْسَ مِّنْ اَمْرِیْ اَنْ یُّدْعَیْ اَمَلًا لِّعٰثِ کہ اللہ شفاعت کی اجازت دے۔
 لَیْسَ تَشَآءُ اَمَلًا لِّعٰثِ جس فرشتے کو شفاعت کرنے کی یا جس آدمی کے لئے شفاعت کرنے کی اجازت دے۔
 وَمَا نَعْمَہُ بِہِمْ یَوْمَیْہِ کہ اللہ ان کو اس بات کا علم نہیں دے۔

اِنْ اَرَادَیْنِ اَنْ لَا یُعٰدِیْکَ بِالْخَیْرِ لَیْسَ مِّنْ اَمْرِیْ اَنْ یُّدْعَیْ اَمَلًا لِّعٰثِ کہ اللہ شفاعت کی اجازت دے۔
 لَیْسَ تَشَآءُ اَمَلًا لِّعٰثِ جس فرشتے کو شفاعت کرنے کی یا جس آدمی کے لئے شفاعت کرنے کی اجازت دے۔

حق سے مراد ہے علم (اصطلاح شرع میں) علم کا معنی ہے ایسا عقیدہ جو پختہ و کامل و خالص اور واقع کے مطابق (یعنی

صحیح ہو اور اس کو عقلی ہی کو حق کہتے ہیں۔ مطلب یہ کہ غالب ممکن صحیح علم کے لئے مفید نہیں ہو تا۔ یعنی جو ممکن قطعیہ آباد و غیرہ سے حاصل ہوتا ہے وہ عقلی شرعی سموع ہوا عقلی رہتی اس لئے دانشمندی کے لئے اعتبار ممکن جائز نہیں بلکہ یقین اور علم کی

طلب لازم ہے

بأن الظن الخ جملہ معتزہ ہے اور کافروں کے اعتبار حق کرنے کی تباحث کو اس میں ظاہر کیا گیا ہے لیکن کافر فقہیہ آباد اور اعتبار ممکن میں چونکہ فرق ہے اور یہ مطالبہ خیال عامت عقلی اس بات کی کہ وہ اعتبار ممکن کو علم کے قائم مقام جانتے ہیں اور علم کے غیر مفید ہونے کے سحر میں اسلئے جملہ کو (اعتقاد سے) موقوف کیا۔

۱ ایک عظیم شبہ

مطالبات میں اعتبار ممکن شرعاً جائز ہے اکثر مسائل فقہ کا استدلال عقلی دلائل سے ہی کیا ہے۔ نیز احادیث آحاد و خبرہ سے گزارشہ اقوام و انبیاء کے قصے جمع کی نعمتوں اور دوزخ کی تکلیفوں کا بیان اور واقعات شرعی تفصیلات بیان کی ہیں اگر علم کو مفید طعن مانا جائے تو اکثر فقہ استدلال اور باریک دیکھان اور واقعات قیامت کا اظہار بیکار ہو جائے گا ان کا سیکنا سکھانا جائز ہو گا نہ ان پر عمل کرنا نہ ان کو بیان کرنا نہ ان پر عقیدہ رکھنا۔

۲ ازالہ شبہ

اعتبار ممکن جائز نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر علم اس علم کے خلاف ہو جو دلیل عقلی یقینی سے حاصل ہو اور تو ایسے علم کا اعتبار جائز ہے۔ اس قسم کا علم مفید علم نہیں ہو سکتا علم قوی ہے اور علم کا درجہ کمزور۔ یا م ناقص کے وقت ضعیف پر قوی کی ترجیح ضروری ہے۔ آیت کا معنی یہ ہے کہ جن معنی عقلی عقائد کا ثبوت صحیح عقلی براہین یا آیات حکمت یا حواجز احادیث سے ہو رہا ہو ان کو ترک کر دین کے خلاف عقائد کے پیچھے بڑھانا جائز نہیں۔

جہاں تک ممکن ہو عقلی دلائل سے علم حاصل کرنا واجب ہے لیکن اگر عقلی دلیل نہ مل سکے تو عقلی فعلہ ممکن ہو کی اور دلیل عقلی سے جو حکم مستند ہو (یا خبر معلوم ہو) اس پر اعتقاد عقلی کرنا واجب ہو گا۔ دلیل عقلی سے مراد یہ ایسی دلیل جو صحیح طریق سے غلبہ ممکن پر اگر سے ملنا دلیل عقلی سے ثابت ہو گیا ہے کہ وہ واجب ہیں اور چاشت کی غرضت سے اور بھگ حرام ہے اور بیخ کو اگر نہ ملد شرعاً کے ساتھ مشروط کر دیا جائے تو عقلی حق فروع سے اور اس کے خلاف حکم دینے والی کوئی عقلی دلیل موجود نہیں ہے لہذا منظر احتیاطاً عقل کا بجزم فعلہ ہے کہ وہ کوئی چھوڑ دیا جائے وہ بھگ نہ لی جائے۔ بشرط اس حد تک کہ جائے اور بیشتر قواب چاشت کی نواز بڑھی جائے کیونکہ جب عقلی حکم میں مترد نہ ہوئے کا یقین ہو تو حصول نفع کا احتمال بھی اس حکم کی عقل کے لئے کافی ہے اور اگر معتزہ کا احتمال بھی ہو تو اس عمل سے پرہیز رکھنے کے لئے یہ احتمال بھی کافی ہے۔ کسی صورت میں سناپ کے موجود ہونے کا احتمال اس میں انگلیا نہ اٹھانے کا موجب ہے۔

اگر کوئی عقلی دلیل معارض نہ ہو یعنی احادیث آحاد اور قیاس سے ٹکرنے والی کوئی بھی عقلی دلیل موجود نہ ہو تو جو حکم احادیث آحاد یا قیاس سے محتاط ہو رہا ہے اس پر عمل کرنا اور تحفظ سے کام لینا اور دیت سے بھی ثابت ہے جو باجماعت متواتر معنی ہیں اور قرآنی آیات سے بھی اس کا ثبوت مابین اللہ نے فرمایا ہے لَوْلَا نَفْعُ سِنِّ كُنْ فَرَقًا بَيْنَهُمْ خَلِيفَةً رَاسُ الْفَقْهَةِ وَافِي الْقَوَائِمِ وَدُورَى آيَةٍ هَذَا عَمَلُ رِوَايَاتِ الْأَوَّلَى لَا بَحْصَارٍ مَحْذُورٍ اَوْ اَعْبَادٍ كَمَا مَعْنَى قِيَامِ اس کرنے کے ہیں۔

مسائل فقہیت میں دراصل ممکن طریق (استدلال) میں ہوتا ہے لیکن جب ممکن کا صحیح اور ثابت ہو جائے تو بجز یہ کسی عقلی اس پر عمل واجب ہے اسی طرح میں اور سواد کے متعلق جو خبریں انبیاء آحاد میں آئی ہیں وہ اگرچہ عقلی ہیں لیکن تمام آحاد میں یہ قدر مشترک ہے اسی حد تک تو وہ عقلی اور موجب علم ہیں رہی ان کی تفصیل تو اگر زیادہ قوی دلیل عقلی یعنی عقلی سے اس کا نفاذ نہ ہوتا ہو تو اس سے طریقہ و ترتیب کا استفادہ جائز ہے (کیونکہ) اس صورت میں موعظہ و نصیحت سے فائدہ حاصل

ہوئے کی امید سے ہر سخی غصہ کی مٹاؤٹ نہیں ہے خواجہ اعظم

یعنی کہ ان لوگوں کا عقوبت سے حاصل ہوا ہے، لیکن ان کو تو جو ہم زور ہے اس خیال ہے، وہ واقعی عذاب کو قوی نہیں سمجھتا۔

فَاتَّخَذَ مِنْهُمْ تَوَاتُيًّا عَدُوًّا ذَلِيلًا وَمَعْرِضًا إِلَى الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ (٦)

تو آپ ایسے شخص سے اپنا خیال بتا سکتے جو ہماری شخصیت کا خیال نہ کرے اور مجھ کو بھی تو زندگی کے اس کالو کو کوئی مقصد نہ ہو۔

ذکرِ ناتواں سے مراد ہے قرآنِ پاک پائندگی پر۔

ملا (الْحَيَاءُ) الخجرا یعنی سوائے حیا سے دھمکی کی خواہشات کے اور کسی چیز کا طلبگار نہیں (دُخُو) خواہشات میں ہر وقت متمسک رہو گے اس کا تباہی مضمحلہ اور مہینہ علم صرف دنیا ہے۔

یعنی جب ان مشرکوں کی جہالت و غفلت و انا کی اور نہایت سرری معصوم ہو گئی اور یہ امر ظاہر ہو گیا کہ یہ اپنے بے اصل خیالات پر چسپ رہے ہیں اور رب کی طرف سے عطا کردہ ہدایت کی پروا نہیں کرتے اور ان پتھر وال کو جو بتے ہیں، وہ نہ ماننے پانے سکتے ہیں نہ نفسانہ اور اللہ کی بدستور و گرواں اور مگر نہ پانے سکتے سب بھی ان کو ہدایت کرنے کی پروا نہ سمجھتے ان کو سمجھانا اور حق کو قبول کرنے کی دعوت دینا، یہ کام کہ یہ تو ہم کہ چاہیں ان کی طرف سے عقل بلکہ فہم سے بھی زیادہ کم کر دیا جائے۔

انہیں انہی کی مفاد و مصلحت کرنے کے لئے ان کی ہر حرکت و حرکت و حرکت کو دشمنان یہ خدشہ پیدا کرتی ہیں کہ ان کو بھی مصلحت فہم اور بصیرت کا کچھ حصہ دیا دیا ہے اس مثال کو یاد کرنے کے لئے ہم ان کی نصیحت میں فرماتے۔

وَأَنَّ عِمْرَانَ كَفَّ الْأَيْدِيَّ عَنْ الْبَنَاتِ وَأَخَذَ أَخَاهُ بِأَكْفَادِهِ وَتَوَضَعُوا عَلَى الرُّءُوسِ فَذُكِّرُوا هَذَا الْقُرْآنَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾

ان دونوں کے فہم کی رسائی کی مرہمیں کی (قنوی زیدی)

آئینہ جہان کی عکاسی کرتا ہے۔ دنیا کی ہر شے اس میں عکس کی صورت میں نظر آتی ہے۔

یہ بات سمجھنی ضروری ہے کہ علم ہوا عقل دونوں اللہ کے پیدا کردہ ہیں۔ اللہ نے اپنی حقیقت و ارادہ کے تحت ان کو پیدا کیا ہے۔ رہے اسباب تو وہ حقیقی اسباب نہیں ہیں صرف ظاہری اسباب ہیں اگرچہ ظاہر ان اسباب کو حقیقی اسباب (یعنی عقل موجب) جانتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اللہ جب چاہتا ہے تو کائنات کے ذریعہ سے علم پیدا کر دیتا ہے اور غائب چاہتا تو بوجہ عقل اسباب کے علم عطاء نہیں فرماتا۔

ہے۔ پس وہی گمراہ اور ہدایت ملی کے مطابق سزا جزا ملے گا۔

اس جملے میں (ہدایت یافتہ لوگوں کے لئے) ظلالِ جوارِ کادود سے اور (گمراہوں کے لئے) سزا کی کوئٹہ ہے اور نکوشتہ مضمون کی علت کا اظہار ہے یعنی آپ ان کی برون سمجھان کو گمراہ کرنے کے لئے ہم کافی ہیں۔

قَدْ يَتْلُو مَا فِي الْكِتَابِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيُعْزِيَ الَّذِينَ يَنْتَسِبُونَ إِلَيْهِمْ أَنْسَاءُ ذَوَاتِ عِلْمٍ لَوْ

وَقَضَىٰ إِلَيْنَا أَمْرُنَا بِمَنْ شِئْنَا ۖ وَكُنَّا مُقْسِمِينَ ﴿١٠٠﴾
 اور جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہے سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے انجام کار یہ ہے کہ ہرے کام کرنے والوں کو ان کے کئے (جوئے برے کاموں) کی سزا دے گا اور عینک کام کرنے والوں کو ان کے ثمرے نیک کاموں کے بدلہ میں انہیں جزا دے گا۔

کر لوں گا۔ دید شرک کی طرف لوٹ گیا اور رسول اللہ ﷺ کا ساتھ چھوڑ دیا۔

وَأَعْطَى قَبِيلًا مِّنْهُ اسْمَ شُرَکٍّ سَیَّئِرًا ۖ دینے کا وعدہ کیا تھا اس کا کچھ حصہ تو دے دیا اور کچھ نہیں دیا۔

وَأَعْطَى مِّنْهُ بَاقِیَ حَصَدِ دینے میں بخل کیا، نہیں دیا۔ بنوئی نے بھی ترجمہ کیا ہے اس پر جرتے بحوالہ ابن زید بیان کیا کہ ایک شخص جسٹان ہو گیا وہ کسی نے اس کو غیرت دلائی تو نے ہر گول کے دین کو چھوڑ دیا وہ ان کو گمراہ سمجھا اور وہ فتنی قرار دیا۔ مسلمان ہونے والے نے کہا مجھے اللہ کے خلاف کاٹہ ہے۔ غیرت دلانے والے نے کہا تو مجھے کچھ مل ویدے تھو پر جو مذہب آئے گا میں اس کو اپناؤں گا۔ اس شخص نے اس کو کچھ دے دیا اس نے کچھ لوہا لگا اس شخص نے کچھ بڑھا دیا۔ مانگنے والے نے ایک تحریر لکھ دی اور کوئی بھی اسی پر قہت کر دی اس پر آیت اَفَرَأَیْتُمُ الذِّیْ تُوَفُّیْ بِذُلٍّ سَدِیْ کا بیان ہے کہ یہ آیت عام بن واکن سبھی کے حق میں نازل ہوئی جو بعض باتوں میں رسول اللہ ﷺ کے موافق تھا (اور بعض امور میں مخالف) محمد بن کعب قرظی کا قول ہے کہ اس آیت کا نزول ہو چکی ہے کہ بدے میں ہوں ابو بکر نے کہا تھا کہ محمد تم کو اچھے اخلاق کی تعلیم دیتے ہیں لیکن اس قول کے بعد جو وہ دیا یہاں نہیں لایا تھوڑا دینے کا یہی مطلب ہے کہ کسی قدر حق کا اس نے اقرار کیا اور اللہ کی سے مراد ایمان نہ لائے اللہ کی کاغذی معنی ہے قطع یہ لفظ کذب کا ہے مشتق ہے کہ یہ اس سخت چٹان کو کہتے ہیں جو کھوکھلا کھودنے میں آجاتی ہے اور مزید کھودنے سے روک دیتی ہے عرب کہتے ہیں أَفْخَذِی السَّخْفُ وَاجْهَلِیْ یعنی کھوکھلا دینے والے کو کسی حالت میں ہونے والی شکست یا ہار نے روک دیا۔ مقابل نے کہا لہذا نے زبان سے قول دینے کا اقرار کر لیا تھا لیکن دیتے وقت کچھ دیا کچھ نہیں دیا روک لیا۔

أَعْلَنَ لَهُ عَلَمُ الْقَبِيلِ فَهَوَّزَ ۝
دیکھ رہا ہے (مجھے جانتا ہے)

أَعْلَنَ اسْتَفْهَمَ انکاری ہے اور فَهَوَّزَ میں آف یعنی کیا اس کو غیب کا علم ہے جس کی وجہ سے وہ جانتا ہے کہ میں جو کچھ مال دیدوں گا تو وہ شخص میرے لوہے سے شرک کا مذہب لے کر اپنے لیے لوہے کا لے گا۔

أَمَرَ كَرِيْمًا بِمَا فِیْ صُفْحٍ مَّوْصُوۡی ۝ فَلَا تَبْهِيْهِمُ الذِّیْ وَفِّی ۝ الْاَلْبَابِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَزِدُّهُمُ الْاُخْرٰی ۝

یاس کو اس مضمون کی خبر میں جو موسیٰ کے صحیفوں میں ہے اور (یعنی) ابراہیم کے صحیفوں میں جس نے احکام کی پوری بجا آوری کی تھی کہ کوئی شخص کسی کا گمراہ اپنے لوہے میں لٹا سکتا۔ حُصْنٌ مَّوْصُوۡی یعنی قوریت کے گھوہات میں اور ابراہیم کے صحیفوں میں۔

الَّذِیْ وَفِّیْ یعنی اللہ کے احکام کی پوری پوری تعمیل کی محمد بنے کو ڈانٹ کرنے کے لئے انھ کو مزے ہوئے رب کے پیام حقوق تک پہنچائے۔ طرح طرح کی تکفیریں لوگوں کے ہاتھوں سے اٹھائیں اور مہر کیا یہاں تک کہ غرور کی آگ میں بھی مہر کا دامن اٹھ سے نہیں چھوڑا۔ اللہ نے مشق و احکام سے کر آگاہی کی اور تمام احکام کو آپ نے پورا پورا لیا۔ قرآن (یاب) تکمیل کا راستہ ہے کسی کام کو پورا پورا کرنا۔

بنوئی نے اپنی سند سے حضرت ابولہٰد محمد روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت رَاٰ اٰیٰتِہِمُ الذِّیْ وَفِّی کے سلسلے میں فرمایا کہ دن کے لوہے میں ابراہیم نے چار گھنٹیں پڑھیں۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت سعید بن اسلم کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو بتاؤں کہ اللہ نے ابراہیم علیہ السلام کے متعلق الذِّیْ وَفِّی کیوں فرمایا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ابراہیم ہر صبح اور شام کو مَسْبُحَاتِ الذِّیْ حَسْبُ مَسْبُوۡنَ وَحَسْبُ مَسْبُوۡنَ لَیْلِ اٰخِرَ الْاَلْبَابِ پڑھا کرتے تھے۔

ترمذی نے حضرت ابوہریرہ اور وہاب بن عمرو سے روایت سے رسول اللہ ﷺ کا بیان نقل کیا ہے۔ اللہ فرماتا ہے اے ایمان آدمیوں کے اہل بیت! اللہ میں تو میرے لئے چار گھنٹیں پڑھ۔ میں پچھلے دن کے میرے کام پورے کر دوں گا۔ ابوہریرہ اور وہابی

یعنی برسے جو لوگ بھی امن کے اندر ہوتے ہیں سب پر وہ عذاب آتا ہے پھر قیامت کے دن امن کے اعمال کے موافق (اللہ) ایک کلمہ کو اختیار کیا جائے گا۔ وہ اللہ کا وہ مسلم بن حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت سے اصحابہ ائمتہ اور بعد نے ایک حدیث نقل کی ہے حضور نے فرمایا ظالم کو عظیم کرتے دیکھ کر جب لوگ اس کا ہاتھ نہیں پکڑیں گے تو یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ کا عذاب سب پر عموماً آجائے۔

ان دونوں حدیثوں کا رد آیت **وَ اتَّقُوا قِسْفَةَ آلاءِ اللَّهِ الَّتِي كَانَتْ تَطْرُقُ عَلَى الْبَاطِلِ** سے ہے کہ جن لوگوں نے خود قسطنطینوں کا عذاب نہیں کیا لیکن امر بالمعروف کو ترک کر دیا اور بھروسوں کو گمراہ سے نہیں دکھایا بھی عذاب کے دائرہ میں آجائیں گے۔

مسئلہ: کیا میت کے گھر والوں کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے۔

علماء سنی کلاس میں اختلاف ہے لیکن میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت سے کہتا ہوں کہ حضرت عثمان غنیؓ کی ایک لڑکی کانکرہ میں انتقال ہو گیا ہم چندہ کی شرکت کے لئے گئے وہاں حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ بھی موجود تھے حضرت ابن عمرؓ نے عمر بن خطابؓ سے کہا کیا تم رونے سے باز نہیں آؤ گے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ گمراہوں کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضور ﷺ ایسا فرماتے تو مجھے پھر حضرت ابن عباسؓ نے ایک حدیث بیان کی اور فرمایا جب حضرت عمرؓ غمی ہو گئے تو صحبتِ رسولؐ کے لئے رونے لگے اے عثمانؓ! سامعہؓ حضرت عمرؓ نے فرمایا صوب کیا تم مجھ پر زور ہے یا جو روئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ گمراہوں کے گھٹن گرہ کرنے سے میت پر عذاب ہوتا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب حضرت عمرؓ کی وفات ہوئی تو میں نے اس حدیث کا ذکر حضرت عائشہؓ سے کیا تو انہوں نے فرمایا عمرؓ اللہ کی رحمت ہو خدا کی قسم رسول اللہ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ گمراہوں کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے بلکہ یہ فرمایا کہ کافر کے گمراہوں کے رونے سے اللہ کا عذاب بڑھاتا ہے پھر حضرت عائشہؓ نے فرمایا تمہارے لئے قرآن کی یہ آیت کافی ہے۔

اَلَّذِينَ يَدْعُوْنَ اِلٰى زُورٍ يَدْعُوْنَ اِلٰى زُورٍ فرمایا اللہ ہی جتنا دہرے لانا ہے اتنا ہی اس پر عذاب کا بیان ہے اس پر حضرت ابن عمرؓ نے کچھ نہیں کہا (یعنی توبہ نہیں کی)

میں کہتا ہوں حضرت عائشہؓ نے جو حضرت عمرؓ کے بیان کی تفسیر کی وہ مکرر ہے کہ کونکہ حضرت عمرؓ حضرت عائشہؓ سے زیادہ فقیہ (واقف و شریعت) تھے اور حضرت عمرؓ کی شہادتِ انبیاؑ ہے (جو شہادتِ انبیاءؑ کے مقابلہ میں قابلِ ترجیح ہے اس کے علاوہ حضرت عمرؓ کی روایت کی تائید دوسری احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرما دیا ہے تھے جس پر نوحہ کیا جاتا ہے اس نوحہ کے بقدر اس پر عذاب ہوتا ہے۔

ابو ہریرہؓ نے حضرت ابو بکرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (مرد کے) کپڑے والوں کے رونے کی وجہ سے میت پر گمراہی پڑا جاتا ہے اسی قسم کی تفسیر ابن عباسؓ کی بھی ہے حضرت انسؓ اور حضرت عمرؓ ابن عباسؓ بھی روایت سے اور طبرانیؓ نے حضرت سرہرہؓ کی روایت سے اور ابو ہریرہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کی ہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ والی حدیث صحیح ہے۔

رہا حدیثِ مذکورہ کا آیت مذکورہ سے تفسیر تو اس کو رد کرنے کے لئے بعض اہل علم نے کہا ہے کہ متعلقین کے رونے سے میت پر عذاب نہ ہو کافر کے لئے ہوتا ہے یا روئے کی وجہ سے میت پر عذاب ہوتا ہے یا گھٹن گرہ کرنے کی وجہ سے میت پر عذاب ہوتا ہے یا گھٹن گرہ کرنے کی وجہ سے میت پر عذاب ہوتا ہے (بسیار نہیں ہے) ائمہ اربعین کے دونوں قولِ ناقابلِ غم ہیں مگر متعلقین کے رونے کی وجہ سے میت پر عذاب ہونا صرف کافروں کے لئے

مخصوص قرار دیا جائے تو اہمیت سے قطعاً اس صورت میں بھی دور نہیں ہوتا۔ آیت کا حکم تو ہر مومن و کافر کے لئے عام ہے اور بعض روایات کے لحاظ سے حدیث نہ کور کے بعض الفاظ ایسے ہیں کہ یہ گناہ کی توبہ کا حلیہ کساد مست نہیں ہو سکتا۔ متعلقین کے رونے کی وجہ سے میت پر گرمائی کا عذاب مسلط ہوتا تو آخرت ہی میں ہو سکتا ہے۔ یہ عذاب دوزخ ہی میں ہو گا اور متعلقین کے رونا توبہ عذاب ہو گا کسی طرح ممکن ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ عذاب دینے سے مراد ہے بل تھک کا مہلت گزردہ وغیرہ کرنا۔ قرطبی، حاکم اور ابن ابی شیبہ نے مر توعا بیان کیا ہے کہ جس میت پر نوحہ کرنے والی عورت نوحہ کرتی اور کہتی ہے **وَاَجَلُكَ اَوْ سَيِّئَةُ عَمَلِكِ** اور اس قسم کے دوسرے الفاظ کو تلاوت کی طرف سے دور قہقے اس پر مقررہ کئے جاتے ہیں جو میت کو جھڑکتے ہیں اور کہتے ہیں کیا تو ایسا احمد

میں کہتے ہوں اس صحابی پر بھی خدا نے دفع نہیں ہوتا کیونکہ دوسرے کے فعل پر میت کو جہنم کتنا بھی لاکھڑے دلائے گا وہ جہنم کی آخری کے خلاف ہے۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ غلبہ دینے سے مراد یہ ہے کہ متعلقین کے فعل سے میت کو جہنم اور جہنم کو جہنم ہے۔ طبرانی اور ابن ابی شیبہ نے قتیبہ بنت محمد سے روایت ہے یہاں کیا ہے کہ قتیبہ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اپنے مہرے ہونے لڑ کے کا ذکر کیا اور رونے لگی۔ حضور ﷺ نے فرمایا کوئی ہے جو اس جہنم والی کو زبردستی چپ کر دے اللہ کے بندہ اپنے مہرے لڑ کے کو تکلیف نہ دے۔ ابن جریر نے اسی قول کو پسند کیا ہے اور قتیبہ نے جن میں ابن حمزہ بھی ہیں اسی تاویل کو اختیار کیا ہے۔ سعید بن منصور روایت ہیں کہ حضرت ابن مسعود نے کچھ عورتوں کو ایک چنڑہ کے ساتھ دیکھا فرمایا گوشت جاؤ بارگاہ اقصیٰ والیہود ثوابت پائے والیہود عدالت آگے بڑھ کر مٹروں کو کو نہ پہنچاؤ۔

وضع عقد شہ کی صحیح صورت یہ ہے کہ حدیث میں میث پر عذاب ہونے سے اس میث پر عذاب ہونا مرلو ہو جو (ایسی) زندگی میں امر و نہی پر ہونے کا دعویٰ تھا جس نے اپنے مرنے کے بعد گھر والوں کو نوحہ کرنے کی ہدایت کی ہو یا وصیت نہ بھی کی ہو لیکن اس کو مضموم ہو کہ میرے مرنے کے بعد گھر والے نوحہ کریں گے اور بنا جو اس علم کے ان کو نہیں مرگ نوحہ کرنے سے منع نہ کیا ہو اس توجہ پر میث پر جو عذاب ہو گا وہ میث کے اپنے مجرم کی وجہ سے ہو گا ورنہ اس پر نہ ہو گا لام بنفہ کی ہے اس قول کو پسند کیا ہے۔

وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا كَسَبَ ۚ
اور یہ کہ (ایمان کے بدلے میں) انسان کو صرف
وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا كَسَبَ ۚ
دوسرے کے سبک کا ثواب اس کو حاصل ہوگا۔

امام مثنوی نے فرمایا کسی کو دوسرے کی برائی ہوئی ہو تو اس کا جواب عین طے کا اس قول کی دلیل یہی آیت ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام حنفیہ کے قول کے خلاف ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آیت "وَأَن تَبْشُرُوا بِالْأَنفُسِ الَّتِي أُسْلِفَتْ" دوسری آیت "الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّقَوْهُمْ" سے منسوب ہے۔ مگر یہ کہ قول ہے کہ آیت مذکورہ کا حکم حضرت ابراہیمؑ اور حضرت موسیٰؑ کی امتوں کے لئے مخصوص تھا امت مسلمہ کو اپنے کئے ہوئے نیک اعمال کا بھی جواب ملے گا۔

اور ان نیکیوں کا بھی جو ان کے لئے دوسرے گرس رہے ہیں انہیں نے کہا آیت میں انسان سے مراد کافر انسان ہے یہ قول غلط ہے کافر کو تو آخرت میں اپنی ہی ہوئی نیکیوں کا ثواب بھی نہیں ملے گا

بعض اہل علم کا کہنا ہے کہ لانا انسان میں لاء بمعنی علی ہے یعنی انسان کو صرف اسی کا برا عمل ضرر رسا ہو گا۔ اس مطلب پر یہ آیت نہایت آیت کی تفسیر ہو جائے گی اھ حضرت تفسیری ہو گا

جسود کے نزدیک دوسروں کے اچھے اعمال کا ثواب بھی انسان کو پہنچ سکتا ہے اس کی دلیل اجماع است بھی ہے اور

منہ وجہ زین العابدین بھی۔

ابو جہیم نے لکھا ہے کہ حضرت ابوسعید خدری نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جب اپنے مؤمن بندے کی موت ہو جاتی ہے تو وہ اپنے اسو آسمان تک چڑھا کر لے جاتے ہیں اور عرض کرتے ہیں: اے اللہ! وہ سب تو نے ہم کو اس مؤمن کے افعال کیلئے کلامتہ دلہ بنایا تھا۔ اب تو نے اس کو اپنے پاس بلا لیا۔ ہم کو اجازت عطا فرما کہ ہم زمین میں جا کر رہیں۔ اللہ فرماتا ہے میری زمین تو میری مخلوق سے بھری پڑی ہے جو میری پناہ مانگتی ہے۔ اب تم دونوں جا کر میرے (اس) بندے کی قبر پر قیام کرو اور میری تسبیح و تہلیل اور تحمیر میں قیامت تک مشغول رہو اور اس کا ثواب میرے (اس) بندے کے لئے لکھ دو۔

مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے مگر تین چیزوں کا (سلسلہ جاری رہتا ہے) اعتقاد، چار دیوہ، علم جس سے نفع حاصل کیا جائے (مثلاً بیعت کا درمیان) تصنیفات وغیرہ کیا تھا۔ لہذا جو اس (سیرت) کے لئے دعا کرے۔

اسی طرح امام احمد نے حضرت ابولہثمہؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے صدقہ جلدی اور علم بالغ اگرچہ انسان کی اپنی کوشش کا نتیجہ ہوتا ہے لیکن نیک نواز کی دعا میں انسان کے اپنے عمل کو کوئی رد عمل نہیں اس کے باوجود اس دعا کا نتیجہ اس کو ملتا ہے۔

طبرانی نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعیدؓ کی روایت بیان کی ہے کہ اللہ جنت کے اندر نیک بندے کے درجے کو اونچا کر دے جب بندہ عرض کرے گا: اے میرے رب میرے یہ درجہ کی بلندی کیسے ہوئی اللہ فرمائے گا: ترے بیٹے نے تیرے لئے مغفرت کی دعا کی تھی (اس کی وجہ سے) میرے درجہ کو اونچا کر دیا گیا۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قبر کے اندر مرد و ایما ہو جائے جیسا کوئی زندہ آدمی ہوتا ہے یا بی بی یا زاولا یا کسی معتد دوست کی دعا کا انتظار کرنا رہتا ہے کہ کسی کی دعا اس کو پہنچ جائے جب دعا اس کو پہنچ جاتی ہے تو وہ دعا ڈھرا لہر یا سیا سے اس کو زیادہ پکڑی جاتی ہے اور زمین کے یا قبروں کی دعا سے اللہ قبروں والوں کے لئے پڑاؤں جیسا (قرب) قبروں کے اندر پہنچاتا ہے مردوں کے لئے زندوں کا یہ اعتقاد ہے۔ روئے اللہ علیہ وسلم۔

طبرانی نے ابوسعیدؓ کی روایت سے بھی بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا میری امت مرحومہ امت ہے مگر اپنے ساتھ لے کر قبروں میں جانے کی اور قبروں سے بے گناہ ہو کر نکلنے کی تو میں اس کے لئے دعا سے مغفرت کریں گے۔ جس کی وجہ سے وہ گناہوں سے خالص (پاک) ہو جائے گی۔

سید علی کا قول ہے کہ معتدلوں کو اس بات پر اطمینان کا ہونا چاہئے کہ (زندوں کی دعا سے مردوں کو فائدہ ہوتا ہے اس کی دلیل قرآن کی یہ آیت ہے اللہ نے فرمایا: وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ۔

میں لکھتا ہوں یہ امر ظاہر ہے کہ زندوں کی دعا سے مردوں اور زندوں دونوں کو فائدہ پہنچا ہے۔ اور یہ بات صرف اسی امت کے لئے مخصوص نہیں ہے حضرت نوحؑ نے دعا کی تھی رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَانِي الَّذِينَ سَبَقُونِي بِالْإِيمَانِ وَالْمُؤْمِنِينَ حضرت ابراہیمؑ نے آواز سے فرمایا تھا مَا سَتُغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ رَجِيًّا فَيَحْيِيهِمْ وَيَغْفِرَ لِمَن سَبَقَهُم بِالْإِيمَانِ سے فرمایا تھا لَا تَرْجُبْ عَنْكَ لِي يَا أَيُّهَا اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ لَكُمْ حضرت موسیٰؑ نے اپنے چاہنے سے اور خواست کی تھی يَا أَيُّهَا اللَّهُ اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ مَا تَسْغُورُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔

حضرت موسیٰؑ نے کہا تھا رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَانِي وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ مَا تَسْغُورُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ صحیح قول یہ ہے کہ صحف ابراہیمؑ، موسیٰؑ اور لکھنے والے اس کے حق میں سے مراد یہ ہے کہ نماز روزہ

حدیث کو نور تمام ٹیکوں کا فراب صرف کرے اور اسے کوٹے کا دوسرے کو ٹیکے بنے گا۔ لیکن یہ حکم امت موسیٰ و ہارون علیہ السلام کے لئے مخصوص تھا۔ امت اسلام پر محمد کے لئے اس حکم کو حضور کریم علیہ السلام کویت الْحَقُّ اَيْسَمُ فَرِيْتَهُمْ اِسْ كِي يَارْتَه۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میری ماں انبیہ کچھ وصیت کے اجافٹ مرئی اور میرا غالب خیال ہے کہ اگر وہ بات کر سکتی تو کچھ خیرات کرتی لب اگر میں اس کی طرف سے کچھ خیرات کروں تو کیا اس کو ثواب پہنچے گا۔ فرمایا ہیں متشغیہ

حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما کہ حضرت سعد بن عبد اللہ کی غیر حاضری میں ان کی ماں کا انتقال ہو گیا۔ اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ میری ماں کا انتقال ہو گیا۔ میں موجود تھا مگر اس کی طرف سے میں کچھ خیرات کروں تو کیا اس کو کچھ فائدہ پہنچے گا۔ فرمایا ہیں سنا نے عرض کیا تو میں آپ کو کوٹھاتا ہوں کہ میرا باغ میری ماں کی طرف سے خیرات ہے۔ رواد اللہ علیہ

امام احمد اور چاروں اصحاب السنن نے لکھا ہے کہ حضرت سعد بن عبد اللہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میری ماں کا انتقال ہو گیا اب اس کے لئے کون سی خیرات سب سے بہتر ہوگی فرمایا ہے۔ یہ فرمان سن کر حضرت سعد نے ایک کوٹا اٹھوا دیا اور کہا یہ سعد کی ناک کے لئے ہے طرانی نے صحیح سند سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی اسکی یہی حدیث نقل کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہما کہ میں نے حضور رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جس گھر میں کوئی مر جائے۔ پھر گھر والے اس کے لئے کچھ خیرات کریں تو قبر تک نور کے ایک طبق میں اس کو لے کر میت کی قبر کے کنارے کھڑے ہو کر کہتے ہیں اے گمراہی قبر والے یہ تیرے لئے ہے جو تیرے گھر والوں نے تجھے بھیجا ہے۔ اس کو لے کر اسے اپنے گھر اور درود تیرے لئے کر قبر میں جاتا ہے اور خوش ہوتا ہے لیکن اس کے برابر قبر والے جس کو کچھ نہیں بھیجا ہے اس کو لے کر اسے اپنے گھر اور درود تیرے لئے کر قبر میں جاتا ہے اور غمگین ہوتا ہے۔ رواد اللہ علیہ فی اللہ واسطہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے گا ہے۔ اللہ دوزخ سے نجات دے گا اس کے والدین کے لئے لکھ دے گا۔ اور ان کے لئے حج کا صلہ ہو جائے گا۔ لیکن حج کرنے والے کے ثواب میں بھی کوئی کمی نہیں آتی۔

یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے بڑھ کر صلہ رحمی یہ ہے کہ ایک دشمن و دشمنی کرنے والے کے بعد (حج کر کے اس حج کا ثواب اس کو قبر میں پہنچائے۔ یعنی توراہمائی نے یہ حدیث نقل کی ہے لیکن اس کی سند میں دور لوی بھول ہیں۔ ابو عبد اللہ نقی نے حضرت زید بن ارقم کی روایت سے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ جس کے ماں باپ نے حج نہ کر لیا ہو اور وہ ماں باپ کے لئے حج کر لے تو کیا حکم ہے۔ فرمایا اس کے ماں باپ آزاد ہو جائیں گے اور آسمان میں ان کی ہر دو حوں کو بشارت دی جائے گی اور اللہ کے ہاں اس کو (ماں باپ کے ساتھ) نیکی لکھا جائے گا۔

حضرت عبد بن حاتم رضی اللہ عنہما کہ ایک عورت نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا میری ماں مر چکی ہے کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں۔ حضور نے فرمایا یہ تاکہ اگر تیری ماں پر کچھ فرض ہو اور تو (اس کی طرف سے) ادا کرے (تو کیا ادا ہو جائے گا) عورت نے عرض کیا کیوں نہیں حضور نے اس کو ماں کے لئے حج کرنے کا حکم دیا۔ یہ روایت بطریق

حضرت انس رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا میرا باپ مر گیا اور حج اسلام (یعنی فرض حج نہ کر لیا) کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتا ہوں (فرمایا تاکہ اگر حیر سے باپ پر فرض ہو (اور وہ لوانہ کرے گا تو لوانہ کر دے۔ رواد اللہ علیہ فی اللہ واسطہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی میت کی طرف سے حج کرے گا اس کو بھی آسمان کی ثواب ملے گا جتنا میت کو ملے گا (میت کو بھی اتنی ہی ثواب پہنچی جائے گا جتنا حج کرنے والے کو ملے گا) رواد اللہ علیہ فی اللہ واسطہ

عطاء اور زید بن اسلم رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص نے خدمت آندہ میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میرا

باب مرجعے میں اس کو ثواب پہنچانے کے لئے اس کی طرف سے غلام آزاد کردہ اور فرمایا میں اپنی شبہ نے یہ دونوں حدیثیں بیان کی ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلاطین شخص کو دیا تھا لیکن عن شہرہ (یعنی اس نے احرام حج شہرہ کے لئے یا شہرہ کی طرف سے باہر حواصی فرمایا شہرہ کون اس شخص نے جو اب دیا میرا بھائی یا میرا عزیز فرمایا کیا تو اپنا حج کر چکا ہے اس نے عرض کیا نہیں فرمایا تو پہلے اپنا حج کر پھر شہرہ کے لئے آزاد کرو اور دو اکین یا دو والدہ علی والہ علی نے اس کی شدہ کو حج کیا ہے۔

ابو الشیخ بیان ہے کہ حضرت عمرؓ بن عباس نے خدمت گرائی میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے کوئی بروہ آزاد کیا جائے چنانچہ ہشام نے اس کے ہم پر پچاس بروہ آزاد کر دیئے۔ حضور نے فرمایا نہیں مسلمانوں کے لئے خیرات کی جاتی ہے اور حج کیا جا رہے اور بروہ آزاد کئے جاتے ہیں (یعنی کاغذ کو خیرات کا ثواب پہنچتا ہے نہ حج کا غلام آزاد کرنے کا) حضرت علیؓ بن ابی بکرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نیک بالائے نیک (یعنی دوسری نیک) یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے ساتھ باب کے لئے بھی نماز پڑھے اور اپنے روزے کے ساتھ ان کے لئے بھی روزہ رکھے اور اپنے لئے خیرات کرنے کے ساتھ ان کے لئے بھی خیرات کرے۔ رسول ابن ابی حنیفہ۔

حضرت بریدؓ بن ہاشمؓ کی حدیث ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر میری ماں پر دواہ کے روزے ہوں (اور وہ مر جائے) اور میں اس کی طرف سے رکھ لوں تو کیا کافی ہو جائے گا۔ فرمایا اس عورت نے عرض کیا میری ماں نے بھی حج نہیں کیا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں۔ فرمایا رسول ﷺ۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص مر جائے اور اس پر روزے ہوں تو اس کا دل اس کی طرف سے روزے رکھنے متعلق ہے۔

حضرت علیؓ کی طرف سے حدیث ہے کہ جو شخص قبرستان سے گزرے اور قل ہو اللہ احد می رہا پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے اللہ اس قبرستان کے تمام مردوں کی قدو کے سواقی اس کو ثواب عطا فرمائے گا۔ روا ابو محمد اسلم قدی۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قبرستان میں داخل ہو پھر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ احد اور الباقی تم لکھا پڑھ کر کہے۔ میں نے جو تیرا کلام پڑھا اس کا ثواب اس قبرستان کے مومن مردوں اور مومن عورتوں کو بخش دیا تو اللہ کی بشارت یہ وہ مردے اس کی شفاعت کریں گے۔ روا ابو القاسم سعد بن علی۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قبرستان میں جائے پھر سورہ یسین پڑھے تو اللہ ان مردوں سے عذاب ہٹا کر دے گا اور اس قبرستان کے مردوں کی قدو کے سواقی اس شخص کے لئے نیکیاں (لکھ دی جائیں گی) اگرچہ عبد العزیز صاحب الخصال بعدہ سیوطی نے لکھا ہے دفن کے وقت میت کے سر پر سورہ فاتحہ پڑھنا اس کی طرف سورہ بقرہ کی آخری آیت پڑھنا دلورہ ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کی طرف سے روایت میں آیا ہے لیکن حضرت علامہ ابن الجوزی کی طرف سے روایت میں پاؤں کی طرف سورہ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیت کا پڑھنا آیا ہے۔ ایک حدیث ہے اسے مردوں پر سورہ یسین پڑھو۔ قرطبی نے کہا جسور کے نزدیک اس کا مطلب ہے مرنے کے وقت سورہ یسین کا پڑھنا۔ عبد الوادہ مقدسی نے کہا اس کا مطلب ہے قبرستان میں داخل ہونے کے وقت یسین پڑھنا۔ لیکن پڑھنا کہ طبری نے کہا دونوں حالتوں میں پڑھنا کرنا ہے۔

ابن ابی شیبہ نے عطاء کا قول نقل کیا ہے آدمی کے مرنے کے بعد اس کے متعلقین کی طرف سے اس کے لئے عطاصول کو آزاد کرنا اور حج کرنا اور خیرات کرنا اس کے پیچھے بھیجنا ہے۔

ابن سعد نے قاسم بن محمدؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے بھائی عبد اللہ حسنؓ کے لئے ان کے مرنے کی عطاصول میں سے ایک غلام کو آزاد کیا آپ کو امید تھی کہ اس کا کافراہ حضرت عبد اللہ حسنؓ کو مرنے کے بعد پہنچے گا۔

حافظ حسن الدین بن عبد الواحد نے کہا لوگ ہمیشہ سے ہر شے میں سمجھ کر اپنے مردوں کے لئے قرآن پڑھتے رہے ہیں اور کسی نے اسکو ناجائز نہیں قرار دیا تو کیا اس پر اجماع ہو گیا غلامی نے فحشی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ انصار میں جب کوئی شخص مر جاتا تھا تو لوگ اس کی قبر پر آتے جاتے قرآن پڑھا کرتے تھے۔ احیاء العظام میں امام احمد بن حنبل کی روایت سے بتا ہے کہ جب قبر مردِ مسلمان میں داخل ہو تو سورۃ فاتحہ اور معوذتہ تین بار قل ہو اللہ احد پڑھا کر مرد کو اس کا ثوب اس قبرستان کے مردوں کو بخش دیا کر خدا پروردگار بھی پڑھنے کا ثواب کان کو پہنچ جائے گا۔

آیت کی توجیہ میں بیہدوی نے لکھا ہے کہ جو شخص حج کو خیرات کرنے کی نیت رکھتا ہو (اور بغیر کے مر جائے تو وہ توبہ کرنے والے کی طرح ہو جاتا ہے) (محققین کا اس کے لئے حج اور خیرات کرنا کیا ایسا ہی ہو جاتا ہے جیسے اس نے خود کیا ہو) بعض علماء نے آیت کی تائید اس طرح کی ہے کہ مؤمن کا دوسرے کی سہ سے قائم ماندہ ہو جس کے ایمان پر متنی ہے اور ایمان اس کا نیا فعل ہے لہذا اس کے لئے دوسروں کا کوئی عمل خیر کرنا خود اس کی باقی سہ کے تابع ہو۔

وَأَنْ سَعَيْتُمْ سَعْيَكُمْ يَوْمَئِذٍ ﴿۱﴾
اور یہ کہ انسان کی کوشش سہ جلد دیکھی جائے گی۔ یعنی انسان اگر مؤمن ہے تو قیامت کے دن دینِ اعمال کے وقت اس کی سہ سائے آجائے گی اور دیکھ لی جائے گی لیکن کافر کے اعمال امارت جائیں گے۔ کیونکہ اعمال کے ہر دور ہونے کی اولین شرط غلو س نیت ہے اور اس کا عمل خیر لہذا اللہ ہونا نہیں ہے یا اعمال کے امارت جاتے کی وجہ ہو گی کہ دنیا میں نیکو مانی، ہلاکتوں کا بدلہ پچھلے ہے (کوئی نیکو باقی ہی نہیں رہتی)
میں لکھا ہوں آدلی یہ ہے کہ اس جگہ بھی کاتر جہر مراد کرنا کیا جائے صاحب قاسوس نے لکھا ہے سنی ستیامردن برقی تصدیق عمل کی غلط فہمی اور ہو کر گیا۔

بعض محققین نے کہا کہ سنی کا (نوری) سنی ہے نیز چنانکہ کسی کام کی کوشش کرنے کے لئے اس کا استعمال ہوتا ہے اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ انسان کو وہی ملے گا جس کے لئے اس نے اپنے عمل سے مراد کیا ہو (یعنی عمل کی نیت کے موافق عمل کا نتیجہ ہو گا) ایک صحیح حدیث ہے انما الاعمال بالنیات وَاَنْ لِّكُلِّ امْرُؤٍ مَّا نَوَىٰ فَعَنَ كَافَتْ هَجْرَهُ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَهُ اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هَجْرَهُ اِلَى الدُّنْيَا بَصِبْهُ لَعْنَةُ الْعَرَةِ يَنْكحُهَا فَهَجْرَهُ اِلَى سَاحِلِهَا اِلَيْهِ (متفق علیہ) اعمال کا نتیجہ جنہوں کے مطابق ہو گا۔ ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی اس نے نیت کی ہو گی۔ سو جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہو گی تو اس کی ہجرت ہے شک اللہ اور اس کے رسول ہی کی طرف ہو گی اور جس کی ہجرت دنیا حاصل کر لینا کی صورت سے نکاح کی غرض سے ہو گی تو اس کی ہجرت اسی شخص کی طرف ہو گی جس کے لئے اس نے ہجرت کی ہو گی۔ (بخاری و مسلم) اور تہذیب کورہ آیت کا مطلب بھی اس حدیث کے موافق ہو گا اس مطلب پر یہ لازم نہیں آتا کہ ایک کا عمل دوسرے کے لئے قائم ہو جتنی نہ ہو دیکھو چنانہ کی تلاوت رسول اللہ ﷺ کے لئے روز پڑھا واجب ہے اور دوسروں کو قائم نہ پڑھانے کے لئے ہی ان کو واجب کیا گیا ہے۔

لَقَدْ مِجْزَلُهُ الْجَزَاءُ الْاَوْفَىٰ ﴿۲﴾ وَاَنْ لِّیْ ذَلِکَ الْمُنْتَهٰی ﴿۳﴾
جائے گا اور یہ کہ (سب کو) آپ کے رب کے پاس پہنچا ہے۔

مِجْزَلُہ یعنی پھر مؤمن کو (اس کی نیکیوں کی) پوری پوری کاشی پہنچائی جائے گی۔
الْمُنْتَهٰی محدود ہے، یعنی انتہا۔ جملہ مع تمام سابق جملوں کے مختلف ابراہیم و مصنف سو فی میں مذکور ہے۔

نوری نے حضرت ابی بن کعب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت وَرَآۤہُ اِلٰی ذٰلِکَ الْمُنْتَهٰی کی تشریح میں فرمایا کہ (کی ذات و صفات) میں کوئی غور نہیں یعنی ہر سوچ اور غور کا اعتبار پر ہے وہیں تک پہنچ کر ہر غور و فکر کی رفتار ختم ہو جاتی ہے یعنی اس میں حدیث کا مضمون اس حدیث کے مضمون کی طرح ہے جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت سے آئی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا حقوق میں غور کرو (ذات و صفات) میں غور مت کرو کیونکہ خالق کا واسطہ کوئی عمل نہیں کر سکتی۔

ابو اسحق نے اہل غم سے یہ روایت منقول کی ہے کہ جو چیز میں غم نہ ہو اور اللہ کی بات میں غم نہ ہو
اور نہ جو حکم سادہ اور آسان ہو اور نہ کسی حکم میں ہر فرد (کے طبقات) ہیں اور اللہ سب سے زیادہ ہے
میں کھانا، دل اس کا، طلب یہ کہ اس دنیا کی نعمتوں کی کسری تک نہیں کھینچ سکتی، اللہ کی ذات تک رسائی پانے کا تو ذرا کسری
لینا ہے وہ تو سب سے اعلیٰ ہے۔

ایک اور بات میں چاہے مخلوق میں خود سرو خالق میں نمود نہ آئے تو ہم میں کائنات کو نہیں مگر خود
جو ہم سے انہی میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اللہ کی مخلوق میں خود سرو اللہ (کی ذات و صفات) میں
خود نمود نہ ہو۔

یہاں شیخ نے حضرت ابوہریرہؓ کے روئے سے نقل کیا ہے۔ حدیث میں مخلوق پر نور کرنا اللہ پر منحصر نہ رہتا ہے۔
 میں کہتا ہوں کہ نور و غور کے معنی ہیں کسی باعظم مہربان کو معلوم کرنے کے لئے متعدد (اور سہارے) کو مشرب کرنا اور
 ظاہر سے کہ صرف اللہ کی آیات و شواہد اور کتب معصومہ و عصمت میں تزیین کا تصور ممکن ہے اور مطلوب اللہ کی ذات سے یہاں
 فریق کرنا ہر نور و فکر و فہم و ہوج و جا ہے (نور و حیوت کی تزیین سے فکر کے نہیں بلکہ اللہ کا نور و حقیقت صریح ہے جس کی
 فکر الٰہی تک غور و فہم کی مدد ملتی ہے۔

خود شافعیؒ کو اللہ کی ممانعت سے یہ نہ سمجھ بھٹ چلا کہ فرستادہ تک ہے کتبِ رہبان کی بھی ممکن ہے، الٰہی و انسانی کے اخلاقی و فرائض کے سلسلے میں کہ انجاسم ذات تک۔ یہ اصولیہ کی اصطلاح جو سید فی اللہ کا معنی ہے، یہ مصلحت، فتنوں اور اعتبارات کی سیر۔ اہل تشیع جس کو ائمہین سے تعبیر کیا جاتا ہے مراد نہیں ہوتی۔ کثیر اہل تشیع نے آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ تشیع کی اختلاف آخری بار کشتہ اللہ ہی کی طرف ہے، بعض نے کہا ابتداء حسان بھی اللہ ہی کی جانب سے ہے (اسی نے اپنی فنی تکلیف کی) ہر اسی سے جہنم یا جہنم۔ (آخری سید کا وعظ سنو ہی ہے)

وَأَقْبَحُ مَسَكِنَةٍ وَأَكْبَنُ

اور یہ کہ وہی چشتا اور کُرلا ہے۔

حق پرستہ جو اہمال کرتے ہیں ان کا خالق اللہ کا ہے یہاں تک کہ انہی نور گر یہ بھی ای کا پیدا کیا ہوا ہے۔ عطاء میں الہی

مسلم نے مبالغہ وہی خوش کرتا ہے نور وہی شگفتگی کرتا ہے۔ مجاہد نے کہا یعنی وہی جنت کے سرور مل جنت کو چٹائے گا اور وہی

دورح کے ہندو روز خیال کو کورائے گا۔

میں نے کہا: اے مین کو سبزہ پیدا کر کے بٹھاتا ہے اور وہی صورت پذیر آسمان کو گزرا۔ ہے۔ بنوئی نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے لکھا ہے کہ: محبوبؐ کو اللہ تعالیٰ کے پاس بیٹھ کر باہر شمع غولی کرتے اور حیثیت کی باتوں کا تذکرہ کرتے اور شیخؒ تجھے حضورؐ بھی فن کے ساتھ مسکروا دیتے تھے۔

مسلم کی روایت کے یہ الفاظ ہیں لوگ باتیں کرتے تھے جاہلیت کی کسی بات کا ذکر شروع نہ کرنا ہے۔ بھڑکتے تھے اور رسول اللہ ﷺ بھی مسکراتے تھے۔

ترجمہ کی روایت ہے وہ اہم شعر خواں کرتے تھے۔
بنوئی نے شرح بلندی میں قناد کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا کیا رسول اللہ ﷺ کے صحابی
ہستے تھے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا بنی ہاشم ویک ایہ بنی ان کے قلوں میں پہڑ سے بھی بڑا (اور مضبوط) تھا۔
جلال بن سعد کا بیان ہے (ان میں) صحابہ کرام مختلف اغراض میں خوب مشغول رہتے تھے لیکن جب رات ہوتی تو وہ
میں (جو کنگلہ ناچا) ہوجاتے تھے۔

بخاری کی روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا نہ دیکھا کہ آپ کے حق کا کوئی بھلے ٹکڑا آپ پر نہ حضور صرف مسکرا رہے تھے۔ یہیں میں نے کورہ کے حضرت جریرؓ سے فرمایا ہے میں مسلمان ہوا

حضور ﷺ نے مجھ سے کوئی پردہ لاری نہیں کی اور جب بھی آپ نے مجھے دیکھا سحر کر لیا ہے۔
ترجمہ کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن الحداد بن الحمر نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ سحر کرنے والا
مکی کو نہیں دیکھا۔

عبداللہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے دست
قدرت میں میری جان ہے جو کچھ میں جانتا ہوں اگر تم بلند تھوڑے زیادہ ہوتے کم۔
امام احمد ترجمہ کی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اسکا حدیث بیان کی ہے اس روایت میں اتنا زیادہ ہے (کہ)
حضور نے فرمایا اور (تم کو کسی چیز میں لطف نہیں آتا یہاں تک کہ) اور تم سے بھی بہتروں پر لذت پریش ہو۔ اور لوہی
پاڑیوں کی طرف نکل جاتے اللہ کی پناہ لینے کے لئے۔

وَإِنَّهُ هُوَ آتَاتُ وَأُخْبِتُ ۝ اور یہ کہ وہی داتا ہے اور جلاتا ہے۔

یعنی وہی جاندار کو بے جان اور بے جان کو جاندار بناتا ہے مثلاً تعلقہ کے ایک تعلقہ کو حیوان اور جسم کو درخت جلاتا ہے۔
بعض علماء نے آتات و اُخْبِتُ کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ وہی کافر کو ایمانی کی موت و جہاد و سوسن کو معرفت کی زندگی بخشتا ہے۔
وَإِنَّهُ خَلَقَ الْإِنسَانَ الَّذِي كَانَ كَفَرًا ثُمَّ أَنشَأْنِي ۝ وَأَنَّى عَنَّا الْإِنْسَانُ الَّذِي ۝
اور یہ کہ وہی روحوں قسم یعنی نور و مادہ کو تعلقہ سے بناتا ہے۔
جب تعلقہ (رحم میں) آتا جاتا ہے اور یہ کہ (مسبب عدو) دوبارہ پیدا کرے اس کے ذمہ ہے۔

إِذَا أَنْشَأْنِي لِيَحْيِي جبر و رحم میں فقرہ چکایا جاتا ہے سنی الرجل اور آتسني الرجل اس آدمی نے فقرہ چکایا۔ یہ ترجمہ
ضحاك اور عطاء بن ابی رباح کا ہے۔ دوسروں نے سنی کا ترجمہ کیا جب اس کا اندازہ کر لیا جاتا ہے متبیت التبیث میں نے اس
خبر کا اندازہ کر لیا۔

أَنْشَأْتِ الْآخَرَى دوسری تخلیق یعنی قیامت کے دن مردوں کو زندہ کر کے اٹھلا۔
علی کا تعلقہ جو بہ فردوم کے معنی پر ولادت کر رہا ہے اور اللہ پر کوئی بات لازم نہیں ہے اس لئے علی کا حقیقی معنی مرد و نہیں
ہے بلکہ وہ ہے کہ پتہ کر رہا ہو۔ اللہ ضرور ضرور دوبارہ تخلیق کرے گا۔

وَإِنَّهُ هُوَ آتَانِي وَأُخْبِتُنِي ۝ اور یہ کہ وہی علی کر تا ہے اور (سرمایہ دے کر محفوظ اور بوقت دیکھتا ہے۔
یعنی یعنی ضروری حاجت اور کفائی معارف سے زیادہ مل دیتا ہے کہ لوگ اس کو حق کر لیتے ہیں صاحبہ قاسم میں نے
لکھا ہے اُخْبِتُنِي میں کو تم نے معذرت پورے کر لئے اور پھر بھی کچھ مال رہ گیا جس کو اس نے حق کر لیا۔
اُخْبِتُنِي اُمی کا ہم معنی ہے اس کے بعد لفظ انظر معذرت ہے (وہی تمی اور دولت منہ کر تا ہے اور وہی محتاج کر تا ہے)
ضرورت سمجھا ہے اس لئے انظر کو عذرت کہہ دیتا ہے حال موجود ہے فہم مطلب میں و شوری نہیں اس لئے انظر کو ذکر کرنے
کی حاجت نہیں۔ ضحاك نے کہا اُمی یعنی چاندی سونہ اور فہم قسم کے مالی دے کر حق کر دیتا ہے اور اُخْبِتُنِي یعنی اُخْبِتُنِي دے گا، ہمیشہ
بھینر، بکریوں دے کر وہی حیثیت دار دلاتا ہے۔ قنارہ و حسن نے کہا اُمی یعنی وقوف خدمت گار عطا کرتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ
نے فرمایا اُخْبِتُنِي اُخْبِتُنِي مالدار اور فراخ و وسعت بناتا ہے کجاہ اور مقال نے کہا اُمی یعنی جو کچھ دیتا ہے اس پر اُمی اور فراخ
کر دیتا ہے۔ ابن زید نے کہا اُمی وہ صفت دیتا ہے اُمی یعنی وہی تم دیتا ہے۔ ابن زید نے یہ مطلب بیان کر کے (استنباط میں) آیات
وَابَسَطَ الْكَرْبَى وَيَقْدِرُ عَمَلَاتِ كِي ۝ انفس نے اُمی کا ترجمہ کیا وہی تخلیق کر تا ہے۔

وَإِنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ۝ اور یہ کہ وہی رب ہے شعری (مستند)۔

شعری ایک ستارے کا نام ہے جو جزاء کے چھپے راجع ہوا ہے شعری دو ستارے ہیں ایک کو مجبور کہتے ہیں اور دوسرے کو

فیس۔ اس جگہ عہدہ مراد ہے بنی خزیمہ عہدہ کی پوجا کرتے تھے۔ کوئی شخص متوجہ نہ ہوئی خزیمہ کا ایک سردار تھلا ہی نے اس پر کیم بد کی ایجاد کی اور قریش کے بت پرستی کے رواج کی مخالفت کی۔ رسول اللہ ﷺ کو بھی عرب اسی مناسبت سے ابن ابی کوفہ کہتے تھے کیونکہ آپ نے بھی عرب کی بت پرستی کی مخالفت کی تھی۔ شعری کے رب ہونے کا خصوصی ذکر اس وجہ سے کیا کہ وہ لوگ شعری کو پوجتے تھے۔ اللہ نے رب اشعریٰ فرما کر یہ بات ظاہر کر دی کہ شعریٰ تو اللہ کی ایک مخلوق ہے وہ قاطبی عبادت نہیں ہے۔ جیسا کہ مذکورہ ایسا ہی شعری ہے۔

شاید حضرت ابراہیم کے زمانہ میں بھی لوگ شعری کی پوجا کرتے ہوں گے اسی لئے صحف ابراہیم و موسیٰ علیہم السلام میں اس کا خصوصی ذکر کیا گیا تھا۔

وَإِنَّمَا أَهْلَكَ عَادًا الْأَوَّلَىٰ ﴿۱۰﴾
 عارلوی حضرت ہود کی قوم تھی۔ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد سب سے پہلے اسی قوم کو طوفان کے حملہ سے بچ کر ہلاک کیا گیا۔ اس کے بعد ایک اور قوم اس کی شکل سے ہوئی جس کو عارچہ کہا جاتا ہے۔

وَنُوحًا إِذْ مَا لَا نَفْیَ ﴿۱۱﴾
 قوم نوح حضرت نوح علیہ السلام کی قوم تھی جس کو ایک گرجا پر نوح سے اللہ نے ہلاک کر دیا۔ خود ہی کو حقیقت میں عارچہ کہا جاتا ہے۔ قَتْلَ لُغَمٰی یعنی کافروں میں سے کسی کو اللہ نے باقی نہیں چھوڑا (سب کو عذاب سے ہلاک کر دیا)۔

وَقَوْمَ نوحٍ ثَوْرَ قَبْلِ إِذْ أَوْفَرْنَا الْوُجُوهَ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ﴿۱۲﴾
 اور ان سے پہلے قوم نوح کو (ہلاک کیا) بے شک وہ سب سے زیادہ ظالم اور شریر تھے۔

یعنی عارلوی قوم سے قوم نوح کو ہلاک کر دیا۔ قوم نوح بڑی ظالم اور سرکش تھی۔ حضرت نوح نے ایک مدت درود ٹھکانے کو ایران کی طرف بلا دیا۔ لیکن انہوں نے نہ ملا بیٹھ نوح کو جھوٹا قتل دیتے رہے۔ حضرت نوح کو بد ہوا بد انگڑا تے تھے کہ آپ یہوش ہو جاتے تھے۔ اسی حالت میں چھوڑ کر چلے جاتے تھے۔

وَاللَّهُ يُؤْتِي مَا يَٰمَنُوعُونَ ﴿۱۳﴾
 ان بہتیروں کو پھر لیا جس چیز نے حیر لیا۔

اللَّهُ يُؤْتِي مَا يَٰمَنُوعُونَ جن کو اللہ دیا گیا یعنی قوم نوح کی بہتیاں۔
 مَا يَٰمَنُوعُونَ یعنی جو کچھ وہ مانع ہو رہے تھے۔ عظیم عذاب اور جہاں کی ہولناکی یہ دلالت کر رہا ہے۔
 فَمَا بِيَ الْأَرْضِ رَبَّكَ لَا يَأْتِي ﴿۱۴﴾
 سو تو اپنے رب کی کوئی نعمت میں شک کر رہے گا۔

تسمائی کا سامنے سے ٹوٹ کرے گا۔ پھر اگرے گا حضرت ابن عباس نے ترجمہ کیا تو کسی کی نعمت کو جھٹلائے گا۔ یہ ہر شخص کو خطاب ہے یعنی کسی کے لئے دنیا نہیں کہ اپنے رب کی کلمی ہوئی نعمتوں میں شک اور اس کی قدرت و عزت میں شبہ کرے۔

بعض علماء نے کہا کہ آیت میں مخاطب ولید بن مغیرہ ہے۔
 هَٰذَا يَوْمَ يَأْتِيكُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ بِأَنۡتَ لَا تَعْلَمُ ﴿۱۵﴾
 یہ (یعنی محمد ﷺ یا قرآن) مجھ سے پہلے آئی ہوئی عیسائیت میں سے ایک تنبیہ ہے۔ کن قدرت ربی انبیائے سابقین کی جنس میں سے ہیں۔ الاوائی کو میثاق و موعودہ ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ اسے اس رو جماعت ہے۔

أَمِنَ خِزْمَتِ الْأَوَّلِينَ ﴿۱۶﴾ تَبَسُّوْا لَهَا يَمِيْنُ ذُوْنِ الْاَلْبُوْءِ ۖ وَبَشِّرِهَا ﴿۱۷﴾
 بے اللہ کے سوا اس کو کوئی بٹانے والی نہیں ہے۔

یعنی قیامت کی گھڑی قریب آگئی۔ دوسری آیت میں رَافِعَتِ السَّاعَةُ قُرْبًا ہے۔

کسی شخص کا ظہر کر دینے والی (کھول دینے والی) دوسری آیت میں فرمایا ہے لَا تَجْعَلُوهَا لِيَوْمٍ هَآؤِ الْاَوْ قِيَامَتِ كَوْنِ اس کے معترضہ وقت پر اس اللہ ہی ظاہر کر دے گا کہ اللہ میں تہجد میں کی ہے اور موصوفہ عبادت ہے یعنی نفس کا شغف بات مہذب کی ہے یا شغفِ عہد ہے۔ بعضی کشف کھول دینا ظاہر کر دینا یعنی اللہ کے سوا کوئی اور اس کو ظاہر نہیں کر سکتا۔ عطا بقیہ اور شحاک نے کہا یعنی قیامت کی ہوا نکالیں اور شغفِ عہد سوا اللہ کے ہر مومن سے اور کوئی اور نہیں کر سکتا۔

اَفَتُحِبُّ هَٰذَا النِّجَابَ تَحِبُّوْنَ ۚ وَتُضْحَكُوْنَ وَلَا تَبْكُوْنَ ۚ وَاَنْتُمْ سَلِيْمٌ ۝

سو کیا تم اس کام (نہ نوحی) سے تعجب کرتے ہو اور ہنستے ہو اور (خوف عذاب سے) روتے نہیں ہو اور تکبر کرتے ہو۔

هَٰذَا النِّجَابُ یعنی سے مراد قرآن مجید ہے۔ اَفَتُحِبُّ میں استہمام انکاری ہے یا سوال بطور ذمہ ہے تَضْحَكُوْنَ یعنی ہنسی بولتے ہو۔ وَلَا تَبْكُوْنَ اور دل کی رقت سے روتے نہیں (یعنی دل میں رقت پیدا نہیں کرتے) تَضْحَكُوْنَ وَلَا تَبْكُوْنَ کا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے دنیوی لذتوں سے خوش ہوتے ہو اور طاعت کی کوری اور محنتوں کی کٹھن میں کٹھن کرتے۔ سادہ دل یعنی غافل۔ تنجود کا معنی ہے کسی چیز سے غافل ہو جانا۔ عرب کہتے ہیں دَعْنَا سَمْعَ وَجْہِ اَہْلِیْ طَرَفٍ سے اپنی غفلت ترک کر دو۔ والہی نور موعنی کی رویت میں ہی کو حضرت ابن عباس کا قول قمر دیا گیا ہے۔ مگر مہ نے کہا معنی عہد سے میں تنجود کا معنی ہے گناہ تب کھڑے ہو کر ان سنتے تھے تو گناہ اور کھینچتے تھے شحاک نے سادہ دل کا ترجمہ کیا قرآن والے بچہ نے کہا غم کے ساتھ رو کر دینی کرنے والے۔ بعض نے کہا سادہ دل کا معنی ہے غرور کرنے والے سادہ دل کو پڑا کھینچنے والے جب لوٹ راستہ چلنے سے رو کر اٹھتا ہے تو غریب کہتے ہیں سادہ القلب یعنی اہل باطن عام نے حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے نور بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے تو کھڑا نہ چڑھا کر (غور سے) نکل جاتے تھے۔ اس پر آیت وَاَنْتُمْ سَلِيْمٌ نازل ہوئی۔ صاحب نہایت نے لکھا ہے شیعہ باطنی اس نے ناک چھائی یعنی غرور کیا۔

فَاَسْمِعْہُمْ ذٰلِکَ وَاَعْبُدْہُمْ ۚ اور اللہ کی اطاعت کرو اور اسی کی عبادت کرو۔

یعنی خشوع و فردوسی کے ساتھ اور اللہ کے وعدہ و ثواب اور غیر عذاب پر یقین رکھتے ہوئے اسی کو سجدہ کرو اور اسی کی عبادت کرو۔ حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ سورۃ النجم میں رسول اللہ ﷺ نے لو آپ کے ساتھ مسلمانوں نے مشرکوں نے اور جن دہائیس نے سجدہ کیا۔ روا البخاری۔

حضرت ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے اذان پڑھی اور اس میں سجدہ کیا اور جو لوگ آپ کے ساتھ تھے انہوں نے سجدہ کیا مگر قریش کے ایک بڑے شخص نے (سجدہ نہیں کیا) بلکہ ہاتھ میں پتھر لیا پائی اٹھا کر پیشانی تک لے گیا اور بولامیر سے لے لی کافی ہے حضرت عبداللہ نے فرمایا میں نے دیکھا کہ اس واقعہ کے بعد واکٹر کی حاکمیت میں مل گیا یعنی غیہ۔

بخاری کی روایت میں آتا ہے کہ وہ امیر بن خلف تھے بخاری کے الفاظ یہ ہیں کہ اول ترین سورۃ جس میں آیت سجدہ کا نزول ہوا وہ النجم ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس میں سجدہ کیا۔ اللہ ہی۔

حضرت زید بن ثابت کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اذان پڑھی اور آپ نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔ جو لوگ سجدہ نماز کو واجب نہیں قمر دیتے (بلکہ سنت کہتے ہیں کہ وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے اس وقت حضور کا شوق نہ اس لئے سننے کے باوجود سجدہ نہیں کیا یا سجدہ کرنے سے کوئی اور رکعت ہو۔ حدیث سے یہ ثابت نہیں ہو تا کہ حضور ﷺ نے بعد کو بھی ایسی سجدہ نہیں کیا لیکن یہ جواب کمزور ہے کیونکہ اگر کسی عہد کی وجہ سے حضور نے اس وقت سجدہ نہ کیا تو تا تو آپ ظاہر قمر دیتے۔ اس کے علاوہ حضرت عمر کا قول ہے کہ اللہ نے یہ سجدہ عبادت ہم پر لازم نہیں کیا مگر ہم چاہیں تو کر لیں یہ سجدہ عبادت کی تفصیل سورۃ الاحقاف میں کر دی گئی ہے۔

سورۃ القمر

یہ سورۃ نکی ہے اس میں ۵۵ آیات ہیں اور تین اُکوں ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بنوئی نے حضرت انس بن مالکؓ کی روایت سے بیان کیا کہ مکہ والوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ کوئی معجزہ دکھلائے۔ رسول اللہ ﷺ نے چاند کے دو ٹکڑے کر کے دکھلا دیے۔ دونوں ٹکڑوں کے درمیان کو حلو کھائی دینے لگا (یعنی ایک ٹکڑا حلو کے ایک طرف اور دوسرا ٹکڑا دوسری طرف چلا گیا)۔ یحییٰ نے یحییٰ میں بھی اسی طرح حضرت انسؓ کی روایت نقل کی ہے۔

بنوئی نے بوساطتِ شیبان ثناء کا بیان نقل کیا ہے کہ چاند کے ٹکڑے ہو جانے کا معجزہ حضور نے دوسرے دو کھلیے مذی میں بھی دکھلائے کہ مکہ میں چاند دوسرے چھٹا اس پر آیت **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ فِي أَلْبَابٍ** معجزہ شریف نازل ہوئی۔ یحییٰ اور حاکم نے بیان کیا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا میں نے مکہ میں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کی ہجرت سے پہلے چاند چھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا یہ دیکھ کر کافروں نے کہا چاند ہر جاودہ کر دیا گیا اس پر آیت **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ فِي أَلْبَابٍ** اسی طرح بنوئی نے بطریق بخاری بیان کیا ہے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں چاند چھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا۔ ایک ٹکڑا پہاڑ کے اوپر اور ایک ٹکڑا پہاڑ کے نیچے (چلا گیا) حضور نے فرمایا گواہ ہو۔

بنوئی نے لکھا ہے ابو نعیمؓ نے بروایت مسروقؓ حضرت عبداللہ کا بیان نقل کیا ہے کہ مکہ میں چاند چھٹ گیا اور پھٹنے کے بعد پھر چڑھ گیا۔ یہ بھی ابو نعیمؓ نے بوساطتِ مسروقؓ حضرت عبداللہ کا بیان نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں چاند چھٹ گیا لوگوں نے کہا انہی اہل کعبہ نے تم پر جاودہ کر دیا ہے مسافروں سے دریافت کرنا مسافروں سے دریافت کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ انہوں نے بھی چاند کو پھٹا دیکھا تھا اس پر آیت **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ فِي أَلْبَابٍ** اہل کعبہ عرب کے قبیلہ خزاعہ کا ایک سردار تھا جس نے بہت پرستی کو ترک کر کے ستارہ پرستی شروع کی تھی یعنی عام مشرکوں کا مذہب چھوڑ دیا تھا اور چونکہ رسول اللہ ﷺ نے بھی بہت پرستی کی مخالفت کی اور عام عرب کے مسلک سے ہیز لاری کا اظہار کیا تھا اس لئے اہل مکہ آپ کو انہی اہل کعبہ کہتے تھے **لَا تُقَرِّبُوا الشَّامَةَ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ** **فَلَا تَقْرَأُوا آيَةَ تَحَرُّوا وَيَقُولُوا سُبْحَانَ مَسْمُومًا** ⑤

قیامت قریب آگئی اور چاند شفق ہو گیا اور یہ لوگ اگر کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو قال دیتے ہیں اور کہتے ہیں یہ جاوہ ہے جو انہیں قسم ہو جاتا ہے۔

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ فِي أَلْبَابٍ قریب آگئی اور اس کے قریب آنے کی نشانیوں میں سے ایک علامت یہ ہے کہ چاند چھٹ گیا **فَلَا تَقْرَأُوا آيَةَ تَحَرُّوا** یعنی کھڑا کر کوئی ایسا معجزہ جو رسول اللہ ﷺ کی حوالی پر دلالت کر رہا ہو تو اس پر خود کرنے اور ایمان لانے اور ماننے سے کتر کیا میں گے رو کر دے ہو جائیں گے اور کہیں گے یہ تو سحر سحر ہے نہایت بے حقیقت جاوہ ہے جاتا ہے گا۔ معجزہ اور سحر کا معنی ہے وہ چلا گیا جہاں نہ جیسے تو سحر سحر ہم معنی ہیں اسی طرح سحر کا جو معنی ہے وہ سحر سحر کا معنی ہے (عبداللہ بن مسعودؓ نے سحر کی یہی تفسیر کی ہے) لیکن ابو العالیہ اور شجاع کا قول ہے کہ سحر سے مراد قوی و عظیم جادو ہے ہر جادو ر یا جادو عرب کہتے ہیں سحر سحر اور سحر سحر اور قوی ہوگی سحر سحر اور سحر سحر میں نے قوی کو مضبوط بت دیا خوب عظیم کر لیا۔ سحر سحر اور قوی چیز مضبوط اور قوی ہوگئی (یعنی چلا جاوہ) بعض نے کہا سحر سحر سے مراد مسلسل جیم جادو بعض کے

مطلب بیان کیا کہ جملہ زمین کے درمیان کی خداداد پانی سے بھر گئی۔

وَقَدْ جَاءَ الْكَرْصُ عُيُونًا مِثْلِي ثُمَّ زَمِنَ كَوْجُشْتِ مَنَ جُشْتِ عَادَا (اسے جُشْتِ زمین سے برآمد کر دئے کہ چوری زمین چشمہ بنی ہو گئی)۔

وَالْخَمَى السَّامِي عَيْنِ اَسْمَانِ اور زمین کا پانی آپس میں مل گیا۔ اَلْكَاءُ کا الحاق ایک پانی پر بھی ہوتا ہے اور ایک سے زیادہ پر بھی اس جگہ یہ موخر معنی مراد ہے۔

عَلَى اَسْمَانِ قَدْ قَدِّرَ لِعَيْنِ اس امر کے مطابق جو اللہ نے کُل میں مقدور کر دیا تھا اور لوحِ مخلوقہ میں لکھ دیا تھا اُن مخلوق سے مراد یہ ہے کہ دونوں پانی مقدور میں برقرار کر دئے گئے۔ آسمان سے برسنے اور زمین سے نکلنے والے پانی کی مقدار برابر کر دی گئی۔ یہ مراد ہے کہ اللہ نے جو امر مقدور کر دیا تھا یعنی طوفان سے قومِ نوح کا ہلاک ہو جانے کے مطابق پانی اُس گین (اور قومِ نوح غرق ہو گئی) وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْاُكْحَامِ وَدُسِّجَ قَبِيضِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرًا ۝

اور ہم نے نوح کو ایک تختوں اور تختوں والی کشتی پر سوار کر دیا جو ہماری کمرانی میں چل رہی تھی۔ یہ سب کچھ اس شخص کا بدلہ لینے کے لئے کیا گیا جس کے بے قدری کی گئی تھی۔

وَحَمَلْنَاهُ عَلَى الْخَمَى عِنَى نوح کو ہم نے ایک کشتی میں سوار کر دیا جس میں تختے اور تختیں (کھلیں ٹھوک دی گئی تھیں اور کشتی ہماری کمرانی یعنی حفاظت میں چلے گی۔

جَزَاءً تَرْجِي اِلٰہی انت کے لئے اللہ کی رحمت اور نعمت ہوتا ہے۔ نوح بھی اپنی قوم کے لئے اللہ کی نعمت تھے لیکن اس نعمت کا توہم کی طرف سے غمراں کیا گیا پس اس نعمت کی جو بصورتِ نوح اللہ نے عطا کی تھی، ناشکری کی وجہ سے اللہ نے قوم کو طوفان میں غرق کر دیا اور نوح کو کشتی پر سوار کر کے بچایا۔

بعض اہل تفسیر نے عِنَى کو یعنی مآثر و روایے اور مطلب اس طرح چھن کیا ہے کہ اللہ کی نعمت کی ناشکری کی بنا پر اللہ نے اس قوم کو ہم نے غرق کر دیا یہ مطلب ہے کہ نوح اور ان کی امت سے جو سلوک کیا گیا یعنی قوم کو کذاب میں مبتلا کیا اور نوح کو مہمان کے ساتھ نبیوں کے مقابلہ کیا گیا یہ سوک بد تھا نوح کے لئے (ان کے عمل کا)

وَقَدْ تَرَكْنَاهُ اٰیۃً فَعَلَّاهُ مِنْ شَيْءٍ كَبِيرٍ ۝ اور ہم نے اس واقعہ کو عبرت کے لئے رہنے دیا۔ کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔

وَقَدْ تَرَكْنَاهُ یعنی اس واقعہ کو اپنی قدرت اور انبیاء کی صداقت کی نشانی بنا دیا کہ نصیحت حاصل کرنے والے اس سے نصیحت حاصل کرتے ہیں۔ قادم نے کہا کہ ان کی ضمیر سفید کی طرف رجوع ہے یعنی سفید کو ہم نے عبرت دلانے کے لئے باقی رکھا۔ پانچ جزیرہ میں پانچویں پر وہ کشتی تیس دن تک موجود رہی۔ یہ ثابت کہ اس امت کے دوا و دل کے بعض لوگوں نے بھی اس کو دیکھا تھا۔

فَعَلَّاهُ مِنْ شَيْءٍ كَبِيرٍ یہ نصیحت حاصل کرنے والا یہ دل تر نہیں ہے یعنی استغماہ سے (طلسمیہ خبر مقصود نہیں ہے بلکہ) عبرت آموزی پر آمادہ کرنا اور نصیحت پہنچانی کی ترغیب دینا مقصود ہے۔ لفظ فَعَلَّاهُ اصل میں نہ ٹکرا تھا (ذکر لاد ہے)

فَعَلَّاهُ لَمَّا عَادَ اِلٰی دَرَمَدَارٍ ۝ بجزوِ تجو میر انذاب اور میر اور نوح کیا ہوا۔ استغماہ مطلب کی عظمت اور ہوانہ کی کو خارج کرنے کے لئے ہے۔

لَمَّا تَذَرَّتْ بِرِجْلِہِ لَمَّا تَذَرَّتْ اور اندر و نوحوں مصدر ہیں (اور ہم معنی ہیں جیسے اللہ اور نقد اور یقین و اچھالت)۔ وَقَدْ تَرَكْنَاهُ اِلٰی نَحْنُ فَعَلَّاهُ مِنْ شَيْءٍ كَبِيرٍ ۝ اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسمان کر دیا سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔

وَتَرَكْنَاهُ نصیحت پہنچانی کی غرض سے ہم نے قرآن کو یاد کرنے کے لئے مختصر اور شریں چلایا ہے۔ اس میں طرح طرح

سے نصیحتیں کی گئی ہیں یہ عبرت اندوزی کا سامنا ہے، عذاب کی وہ ہتکیاں ہیں، اُسے سابقہ کے احوال کا اظہار ہے اور یہ فرمانوں کے انجام پر تاکید ہے اور یہ سب کچھ عبرت اندوزی کے لئے کیا گیا ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي ثَمُودَ نَارًا إِذْ هُمْ يُعْذِبُونَ ﴿۱۰﴾ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَفُتِنُوا بِغُلَامَيْنَا فُتِنًا ﴿۱۱﴾ فَنَادَيْنَا لَهُمْ ثَمُودَ ﴿۱۲﴾ فَقَالَ لَهُمَا الْغُلَامَانِ تَتَّبِعَانِي يَسْمِئَا بَنِيَّ أَتَمْلِكُنِي بِرَبِّكَ يَوْمَ يَصُورُ ﴿۱۳﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۴﴾

یعنی عاصیہ جو حضرت ہود کی قوم تھی ہود کو اور تمام انبیاء کو جو اب فرما رہے تھے کہ لو کہ زولِ عذاب سے پہلے میں نے جو ان کو عذاب سے ڈر لیا تھا وہ ان کے لئے کیا ثابت ہوا (یعنی عذاب آیا اور ان کو ہلاک کر دیا گیا لیکن ان کو عذاب سے ہلاک کر دیا بعد کو عذاب سے ہلاک کر دیا بعد کو آنے والے لوگوں کے لئے کیا ہوا۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ نَحْنًا حَصْرًا فِي يَوْمٍ ثَوْرٍ تَحْتِيحُ ﴿۱۵﴾ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۶﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۷﴾

تو ہوا ہود کی ایک دکانی غصہ کے دن۔

حَصْرٌ تَحْتِيحُ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۵﴾ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۶﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۷﴾

جھوٹوں پر، ہود سب کے لئے غصہ تھا کہ وہ ان میں چھوڑی گھڑی مٹتی ہے احتمالی تھوڑے عرصے میں ہی گھڑی مٹتی ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي ثَمُودَ نَارًا إِذْ هُمْ يُعْذِبُونَ ﴿۱۰﴾ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَفُتِنُوا بِغُلَامَيْنَا فُتِنًا ﴿۱۱﴾ فَنَادَيْنَا لَهُمْ ثَمُودَ ﴿۱۲﴾ فَقَالَ لَهُمَا الْغُلَامَانِ تَتَّبِعَانِي يَسْمِئَا بَنِيَّ أَتَمْلِكُنِي بِرَبِّكَ يَوْمَ يَصُورُ ﴿۱۳﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۴﴾

تو ہوا ہود کی ایک دکانی غصہ کے دن۔

حَصْرٌ تَحْتِيحُ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۵﴾ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۶﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۷﴾

جھوٹوں پر، ہود سب کے لئے غصہ تھا کہ وہ ان میں چھوڑی گھڑی مٹتی ہے احتمالی تھوڑے عرصے میں ہی گھڑی مٹتی ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي ثَمُودَ نَارًا إِذْ هُمْ يُعْذِبُونَ ﴿۱۰﴾ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَفُتِنُوا بِغُلَامَيْنَا فُتِنًا ﴿۱۱﴾ فَنَادَيْنَا لَهُمْ ثَمُودَ ﴿۱۲﴾ فَقَالَ لَهُمَا الْغُلَامَانِ تَتَّبِعَانِي يَسْمِئَا بَنِيَّ أَتَمْلِكُنِي بِرَبِّكَ يَوْمَ يَصُورُ ﴿۱۳﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۴﴾

تو ہوا ہود کی ایک دکانی غصہ کے دن۔

حَصْرٌ تَحْتِيحُ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۵﴾ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۶﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۷﴾

جھوٹوں پر، ہود سب کے لئے غصہ تھا کہ وہ ان میں چھوڑی گھڑی مٹتی ہے احتمالی تھوڑے عرصے میں ہی گھڑی مٹتی ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي ثَمُودَ نَارًا إِذْ هُمْ يُعْذِبُونَ ﴿۱۰﴾ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَفُتِنُوا بِغُلَامَيْنَا فُتِنًا ﴿۱۱﴾ فَنَادَيْنَا لَهُمْ ثَمُودَ ﴿۱۲﴾ فَقَالَ لَهُمَا الْغُلَامَانِ تَتَّبِعَانِي يَسْمِئَا بَنِيَّ أَتَمْلِكُنِي بِرَبِّكَ يَوْمَ يَصُورُ ﴿۱۳﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۴﴾

تو ہوا ہود کی ایک دکانی غصہ کے دن۔

حَصْرٌ تَحْتِيحُ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۵﴾ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۶﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۷﴾

جھوٹوں پر، ہود سب کے لئے غصہ تھا کہ وہ ان میں چھوڑی گھڑی مٹتی ہے احتمالی تھوڑے عرصے میں ہی گھڑی مٹتی ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي ثَمُودَ نَارًا إِذْ هُمْ يُعْذِبُونَ ﴿۱۰﴾ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَفُتِنُوا بِغُلَامَيْنَا فُتِنًا ﴿۱۱﴾ فَنَادَيْنَا لَهُمْ ثَمُودَ ﴿۱۲﴾ فَقَالَ لَهُمَا الْغُلَامَانِ تَتَّبِعَانِي يَسْمِئَا بَنِيَّ أَتَمْلِكُنِي بِرَبِّكَ يَوْمَ يَصُورُ ﴿۱۳﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۴﴾

تو ہوا ہود کی ایک دکانی غصہ کے دن۔

حَصْرٌ تَحْتِيحُ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۵﴾ تَعْتَبِرْ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّن مَّثَلٍ ﴿۱۶﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۷﴾

جھوٹوں پر، ہود سب کے لئے غصہ تھا کہ وہ ان میں چھوڑی گھڑی مٹتی ہے احتمالی تھوڑے عرصے میں ہی گھڑی مٹتی ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي ثَمُودَ نَارًا إِذْ هُمْ يُعْذِبُونَ ﴿۱۰﴾ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَفُتِنُوا بِغُلَامَيْنَا فُتِنًا ﴿۱۱﴾ فَنَادَيْنَا لَهُمْ ثَمُودَ ﴿۱۲﴾ فَقَالَ لَهُمَا الْغُلَامَانِ تَتَّبِعَانِي يَسْمِئَا بَنِيَّ أَتَمْلِكُنِي بِرَبِّكَ يَوْمَ يَصُورُ ﴿۱۳﴾ فَتَوَلَّىٰ وَخَمَلَٰهُمَا بِالْكَذِبِ ﴿۱۴﴾

تو ہوا ہود کی ایک دکانی غصہ کے دن۔

میں سے اس پردہ کی تازگی ہوئی بلکہ یہ بڑا جسم جالور بڑا فی پا ہے۔

فلاںکو انسترا آیتا یعنی ہم اپنی ہی جنس کے ایک آدمی کا جو فرشتہ نہیں ہے یا اپنی جماعت ہی کے ایک معمولی آدمی کا جس کو نہ مل میں ہم پر برتری حاصل ہے نہ مرتبہ۔

نیکوئی ہم اقبال کریں۔ یہ استغفار انکساری ہے اور انکار اقبال سے نہیں ہے اگر کوئی فرشتہ یا بادشاہ متوجہ ہو تو اقبال کر لیتے۔

و اچھا گھنٹی اکیلا تھا جس کا کوئی تابع نہیں باہم میں سے ایک معیوبی فرد جس کا شہر داروں میں نہیں ہے۔

انکارِ ادا یعنی اگر ہم نے اس کا اقرار کیا تو اس صورت میں ہم بڑی غلطی اور دہشتہ بینا میں جا رہے ہیں۔

دُکھ و غم نے ستر کا ترجمہ کیا حق سے دوری فرما دے کہ ستر کا معنی ہے حجاب و عریضہ خائفہ مسعودہ اس کو نفی کو

کہتے ہیں جو بے مہل خود بخود گروہن لوسر پھر کاٹ رہی ہو۔ فقاہد نے کہا ستر کا معنی ہے دیکھو دشواری عذاب حضرت ابن

عمران نے فرمایا: سب سے بڑا۔ جس نے کاشدیت خذاب۔ بعض اہل بیت نے ستر کو تسبیح کی جمع کیا ہے گویا کافروں نے

حضرت صاحبزادہ کے قتل کو الٹ دیا۔ حضرت صاحبزادہ نے ان سے فرمایا تھا کہ اگر میری ماں اور والدین کو کچھ تو سنا ہے راستے سے بھاگتے

[illegible][illegible]

وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

۱۰۰

اے مولود! میں نے تجھے اس لیے پیدا کیا ہے کہ تم مجھے اس پر زور دینا چاہو۔

یہی ہو کتاب اللہ پر ایمان ہے اللہ پر اس کے دوسری بات کی ہے۔

اسیر تھی باوجود اصرار کے کہ وہ اپنے گھر سے نکلتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ اپنے گھر سے نکلتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ اپنے گھر سے نکلتی ہے۔

نظر کیا چر ایک بڑی حسلت کا حامل قرار دیا۔
 ۱۹۲۲ء ۱۰ جولائی ۱۹۲۲ء

سید محمد بن عبدالمطلب الکتاب الاشجیہ

موجودہ ہی یا انقلاب آگئی) معلوم ہو جائے گا کہ مجموعہ کی بڑکون مخلوق

سَيَسْجُونَ عَذَابًا كَبِيرًا۔ اے لو جو جہنم میں گئے ہیں، کبھی بڑا عذاب پہنچائے گا۔ (خود سے مراد ہے یوم عذاب) یہی ہے

کہا اور قیامت مر لے۔

جب یہودی نبوت کے لئے قوم الوہاب نے حضرت صباؑ سے مغرور طلب کیا اور خودی اس کی صورت تجویز بھی کر دی کہ

پتھر کی چٹان کے اندر ایک دس ماہ کی کھانین سرخ رنگ کی مٹی پر آٹھ کروڑ توافہ نے حضرت صالحؑ سے فرمایا۔

إِنَّمَا يُرِيدُ الْإِسْلَامُ فَتْنَةً لَّهُمْ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَاصْبِرُوا ؕ إِنَّمَا الْإِسْلَامُ لَكُمْ دِينًا إِنَّمَا أُقِيسَتِ الْغُلُوبُ أَمْ يُخْلِقُ الْإِنْسَانَ مِنْ غَيْرِ ذَلِكُمْ فَكَيْفَ يُؤْمِنُ أَنَّهُ خَلِقَهُ إِنَّا وَهَّابٌ مُبِينٌ

كُلُّ شَيْءٍ مُّخْتَصَرٌ ۖ فَمَا دَوَّاصٌ حَبْلُهُ قَتَعَا ۖ فَيُعْمَرُ ۖ كَيْفَ كَانَ عَدَانِي وَكَأَنِّي ۖ

ہم لوگوں کو نکالنے والے ہیں ان کی آزمائش کے لئے مومن کو

دیکھتے رہو اور صبر رکھو اور ان لوگوں کو چاہو جن کا کہنا ہے کہ ان میں بانٹ دیا گیا ہے ہر ایک بڑی پر باری ہو لایا حاضر ہو کر نے اس

انہوں نے اپنے رفیق کو بلایا، اس نے اسے اپنی پرواز کیا، سودا بھو میرا خدا ہے، میرا ڈول کیا ہے۔

[illegible]

وقتِ قہم میں لوگوں کی جانچ کرنے کے لئے:

فَاِنْ جِئْتُمْهُمْ فَرَاغًا لَا اَنْفُسَ فِيْهِمْ فَارْجِعُوْا اِلَيْهِمْ خَالٍ ۚ وَتِلْكَ اَیَّاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُولُ لَكَ قُرْءَانًا نَّجِيًّا ۝۱۰۷

و احسن طور پر ان کی اپنے آپ میں پرچاؤ کے انتظار میں مہر کر۔

جسکے پانی میں کر دیا گیا ہے، ایک دن قوم کے لئے پہلا ایک دن اونٹنی کی بے ہر قربانی اپنے اپنے گھر پر پانی پر آئے گا۔ اونٹنی کی بڑی بڑی آمو جوڑوں کی اور قوم و لوگوں کی بڑی کا دنا اور کا توڑ آمو جوڑوں کے لئے جھگڑا اور جھگڑا دونوں اہم معنی ہیں۔ عجب یہ یہ مطلب یہاں کیا کہ جب اونٹنی پانی پر سے پنی جائے گی تو وہ لوگ پانی پر سمیٹیں گے اور اونٹنی پانی پر آہٹے گی تو وہ لوگ روڑہ کے لئے آمو جوڑوں کے۔

عسا فوالبی قوم تہود نے بھلا

مصابیہم یعنی قذاریہ مخالف کو

فتیحاتی میں قذاریہ نے گوارا کر لیا یعنی کو انی اور اس کو قس کر دیا۔ آئندہ آیات میں غزب کی تفصیل یہاں کی

رَأٰی اَسْمٰنًا عَلَیْہِ صٰیحٰۃٌ وَّاٰجِدًا فَاٰتٰوْا کَہٰشِیْمًا مَّخْضٰیْمًا ۝ وَفَقَدْ یَسَّرْنَا الْمَخْرٰجَ اِنَّ لِّذٰلِکَ لَوُفٰی

مِنْ تَذٰکِرٍ ۝

اسے ہو گئے جیسے کاتوں کی بازو لگانے والے کی بازو کا چر اندر ہم نے قرآن نصیحت حاصل کرنے والے کے لئے آسمان آرویا ہے۔

صٰیحٰۃٌ وَّاٰجِدًا کہ حج جبرئیل نے لکھی تھی۔

فَاٰتٰوْا اِلَیْہِ ہو گئے۔

کے چشم المضحیہ قطر۔ ابن عباس نے فرمایا جھگڑا اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنی بکریوں کے لئے درختوں اور کانٹوں کا بازو باندھتا ہے تاکہ درندوں سے بکریوں کی حفاظت ہو جائے اگر کوئی دھس بس کا گر جاوے اور بکری اس کو ہمالیہ کر دیتی اور روند و افش میں اور اس کا بازو باندھتا ہے تو اس کو چشم کہتے ہیں۔ بعض نے کہا فکدہ درخت جس کا ظہر دھلا یا تار ہے چشم کہلاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ چشم بھروسہ جو دھس میں چڑھانے کے کھانے کے لئے لوگ بن کر رکھتے ہیں اس کو چشم کہتے ہیں۔

قذاریہ کہ چشم و قطر کا معنی ہے کھوکھلی، بوسیدہ، سوختہ ڈھیلیاں، سیدنا جبرئیل نے کہا جو مٹی یا لکڑی سے جھڑپا ہے (یعنی فونی) اس کو چشم کہتے ہیں۔

کَذٰلِکَ یُخَوِّدُ الْوٰہِلَیْنَ اَلَا اَلٰلَیْہِ عٰیضٌ سَجِیۃٌ ۝ رٰعِمَۃٌ وَّزَنْ عٰوِیۃٌ ۝ کَذٰلِکَ یُخَوِّدُ مَنِ شَکَّوْا ۝

قوم لڑنے میں دشمنوں کی کھدیب کی ہم نے ان پر جھروں کا سینہ مایا بھولا کے حقیقتیں کے کہ ان کو آخر شب میں چالوں اپنی جانب سے چل کر کے جو فکر کرتے ہیں کہ وہیں کو بھلائی ملے گی۔

خاصیت ۱۱ سمہ ہوا جو بھولے سنگریوں کو قذاریہ ہلانی اور رسانی ہے۔ صہاء بھولے سنگریوں کو کہتے ہیں۔ بعض نے کہا سمہ بھولے پھر جو بھی بھروسہ کہہ دیں صہاء کہلاتے ہیں خاصیت ۱۲ بھی جبرئیل نے والے کو کہتے ہیں اس صورت میں آیت کا معنی ہوا کہ پھر سامنے والا۔

مستحورات کے آخری حصہ کو کہتے ہیں۔

رَعِمَۃٌ یعنی انعام دینے کے لئے۔

مَنِ شَکَّوْا بھلائی کی نعمت کا شکر کرنا ہے یعنی اللہ کی توحید کا قائل اور اطاعت کر رہے اس کو ہم اپنی جڑو بیچے ہیں جیسی قوم کے گمراہوں کی دی اور اس کو شرکوں کے ساتھ غزب نہیں دیتے کذا اقل ناقل۔

(اور غزب آنے سے پہلے کہلاتے ہیں کہ وہ لڑی پکڑ

سے لڑا تھا لیکن انہوں نے اس ڈرانے میں جھگڑے پیدا کیے۔

مکتبہ شامی جہاں ہزاروں کتب سے ڈرامہ اور عذاب سے ڈارے۔

فَسَاءَ مَا يَحْكُمُ بَيْنَهُنَّ یعنی انہوں نے لوہ کو جو ہوتا ترزا دیہ اور خوف عذاب میں شک کرنے لگے۔ (حرجم) نے سکاڑا کہا ترجمہ کیا ہے بخیر سے کرنے لگے کیونکہ مراد اور مدار کا معنی ہے باہم الجھنا کر ہر مقالہ کرنا لیکن مفسر رحمہ اللہ نے ترجمہ کیا کہ کرتے لگے کہ۔

وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمْ بَقِيعًا لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمْ بَقِيعًا لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

صَبَّحَهُمْ فَكُفُّوا عَنِ الْعِلِّ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ

اور میں لوگوں نے لوہ سے ان کے صمصانوں کو برائی نیت سے لے کر چاہا سو ہم نے ان کی آنکھیں پوٹ کر دیں اور کہ سو میرے عذاب اور مارنے کا جزو بن گھو۔

وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْكُمْ فَسَبَّحْتَ یعنی قوم دونوں نے ان صمصانوں سے جو واقع میں فرشتے تھے اور جبرائیل بھی ان میں شامل تھے لیکن ان کو ان کی شکل میں ہو کر آئے تھے یہ بھکاری کرنے کا اور وہ کیا تو حضرت نے لوہ سے کہا تم ان صمصانوں کے معاذ میں کوئی خصوص نہ کرو ان کو ہمارے سپرد کرو۔ اللہ نے ان فرشتوں کو قوم لوہ پر کثرت سے پتھر برسائے کے لئے بھیجا اور ہر پتھر کو ایک کافر کے لئے تاجر و زور۔ جب قوم دونوں نے نہ مارا اور لوہ کے گھر میں دروازہ توڑ کر کھس جانا چاہا (اور حضرت نے لوہ پریشان ہوئے) تو فرشتوں نے حضرت کو لوہ سے کہا ان کو اندر آئے اور مجھے ہم آپ کے رب کے بھیجے ہوئے فرشتے ہیں یہ لوگ ہم تک نہیں پہنچ پائیں گے۔ چنانچہ وہ لوگ گھر کے اندر کھس آئے۔

انہی نے ابن ابی ذر اہن صا کر کہ پانچ بطریق پر یہ محتاج سب روایت یہ تھا کہ قتل کیا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا، لوہ نے صمصانوں سے آگے بڑھ کر دروازہ ہند کر لیا اور دروازہ کے اندر سے قوم دونوں سے بھڑکنے لگے۔ وہ لوگ پہلا جگہ گھر اندر آ گئے۔ مگر نے جب لوہ کی یہ حالت دیکھی تو کہا آپ پریشان نہ ہوں ہم آپ کے رب کے فرستادہ ہیں۔ آپ تک ان کی رسائی نہیں ہو پائے گی۔ چنانچہ اللہ کے حکم سے جبرائیل نے اپنے ایک پرکے بیچت ہادی جس سے روانہ ہوئے ہو گئے۔ ہر چند وہ صحر و صحرا چکر کاٹتے اور گھومتے تھے لیکن دروازہ کا راستہ نہیں ملتا تھا۔ آخر حضرت لوہ نے خود ان کو اسی بیچائی کی حالت میں نکال باہر کر دیا آیت فَصَبَّحَهُمْ عَنْ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ سے لے کر آج ہے۔

فَصَبَّحَهُمْ عَنْ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ سے کہ ہم نے ان کی آنکھوں کو بھی پھر سے کی طرح سپاٹ کر دیا تو ان کو شکست بھی پائی تہہ۔ کذا حال اکثر المفسرین یہ تھا کہ نے ان کی نگاہوں کو سلب کر لیا انھوں نے شکست پائی تھی لیکن ان سے فرشتے دکھائی نہیں دیتے تھے کہیں گے ہم جس وقت گھر میں آئے تھے تو ان کو کوئی عذاب دکھائی نہ تھا ہو گئے کہ دکھائی نہیں دیتے اسی حالت میں وہ اسی چلے گئے اللہ نے فرشتوں کو زبانی فرمایا میرے عذاب کا اور جس بات سے میں لوہ کی زبانی تم کو ڈر لیا عذاب اس کا جزو بن گھو۔

وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بِمُكْرٍ عَنَّا بِمُكْرٍ عَنَّا بِمُكْرٍ عَنَّا

اور صبح سویرے ان پر عذاب دیا اُنکی آنکھوں پر۔

صَبَّحَهُمْ بِمُكْرٍ عَنَّا بِمُكْرٍ عَنَّا بِمُكْرٍ عَنَّا

عَذَابٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا أَنَّهُ لَاقِيَهُمْ

مُسْتَكْبِرِينَ لِّوَعْدِ اللَّهِ عَذَابٌ جَزَاءٍ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا أَنَّهُ لَاقِيَهُمْ

دور رخ۔

فَلَمَّا وَفَوْزَ عَذَابُهُمْ وَعَذَابُهُمْ وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمُ الْفُرْقَانَ لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

لوہ ہم نے کمال میرے عذاب اور ڈر لانے کا جزو بن گھو اور ہم نے قرآن کو فصاحت حاصل کرنے کے لئے آسمان

پر دیا ہے سو کیا کوئی فصاحت حاصل کرنے والا ہے ہر قصہ کے بعد اہل آیت کی حکمرانہ حقیقت میں دوسرے نصیر ہے۔ فصاحت پانچویں پر اور عذاب سے ہر تہہ و ذی کی۔

میں کوئی ہم پر غالب نہیں آسکتا۔ یہ مطلب کہ ہم آپ کو نہیں دیکھ سکتے۔ چنانچہ لفظ غطہ کا معنی ہے کہ اس کی غفلت محض ہر ایک اور کوئی اس کے علاوہ آیت کو جاننے والا نہیں ہے اس کا تقاضا یہی ہے کہ اس پر غور کرنے کے لئے اس کے معنی کو سمجھنا ہوگا۔

اس آیت کے معنی میں اس آیت سے پتہ چلتا ہے کہ یہ آیت (کی طرف) کے ذریعہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں تھے آپ نے دعائیہ اور کائنات اللہ میں تھے۔ یہ عہد اور عہد کا واسطہ دینا ہوا اگر تیری مشیت کی ہے کہ تیری عبادت نہ کی جائے تو آج کے بعد تیری عبادت نہیں کی جائے گی (یعنی مسلمانوں کو شکست ہوگی تو تیری عبادت کرنے والا باقی ہی نہیں رہے گا)۔ حضرت ابو بکر نے آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا ہے اللہ کے رسول آپ نے اسے عرب (سے) آئے تھے۔ ہر امت کو آپ ﷺ کی عبادت کرنی چاہیے۔ اس کیجئے (یعنی اللہ کی آیت سے اس کے بعد حضور روز پئے وچلتے ہوئے سنبھڑا اُتھیں ویکوڑ لکھو کئے ہوئے (خیر) سے) کہ تیرے لئے مجھے اس وقت معلوم ہوا کہ اس نے آپ کی مراد کو ہی سمجھا (یعنی مسلمانوں کی عبادت کی تلقین) نے اس کا کام کو سعید ہی مشیت کا تو ہی ترسنا ہے سعید نے کہا تھا میں نے یہ بات تم سے سنی تھی۔ عہد طوق میں جو ایمان الیٰہی قائم اور انہی مردوں سے ان روزت کو امر سل کر رہا تھا، طہارتی نے بھی اللہ سے اس کو تلقین کیا ہے۔

بَلْ قَامَتْ لَنَاصِيَةُ الْفِتْنَةِ وَأَنشَأْتُ أَهْلَ الْاُخْرَىٰ وَآهْلَ الْاُخْرَىٰ
بلکہ قیامت ان کے لئے (اصل) بعد عذاب ہے اور قیامت دہریٰ ختم ہو کر دہریٰ ہو جائے گی۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے کہ عذاب کا معنی یہ ہے کہ قیامت کا دن ہے۔ دنیا میں جو عذاب ان کو عذاب دیا ہے وہ آخرت کے عذاب کا پیش خیمہ ہے۔ چنانچہ آخرت کے عذاب کے مقابلے میں یہ عذاب ہی نہیں ہے۔ اس لئے بعض کفار اور یوں ہی طلب نہیں آتا۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ عذاب ہی عذاب ہے جس کو عذاب سے محفوظ رہے ہیں۔

اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا

اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا

اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا

اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا

اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا

اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا

اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا
اُدْخِلْ مَاتِ تَحْتَ مَعْبُوتِ جَمْعٍ كَوْكَبِي طَرَفًا رَاحَ كَوْكَبِي نَبَا

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۸۷ آیات اور تین رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رحمن نے قرآن

الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ لَیْسَ الْاِنْسَانُ ۝ عَلَّمَكَ الْبَيَانَ ۝

مکی تعلیم دی اس نے انسان کو پید کیا (پھر اس کو مکیائی سکھائی۔

الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سے نمائندہ تک تمام دیوی اور انسانی عقیدیں عطا کرنے والا ہے۔ رحمن مبالغہ کا صیغہ ہے۔ قرآن مجید تمام انسانی نعمتوں کی اصل اور سب سے بڑی نعمت ہے۔ انسان کی فطرت اور اس سے وابستہ ہے۔ اسی لئے تمام نعمتوں سے پہلے تعلیم قرآن کا ذکر کیا اس کے بعد تخلیق انسان کو بیان کیا گیا یہ اشارہ ہے اس امر کی چٹک کہ انسان کو پیدا کرنے کی اصل حمایت تعلیم قرآن ہی ہے اور اسی غرض سے انسان کو قوتیں دی گئیں عطا کی اور اہل ہدایت کی تعلیم دی۔

بالفرض رکرتے تھے اللہ کے سوا دوسروں کی بھی پوجا کرتے تھے اور انہوں نے (بظہور ظہر) یہ بھی کہا تھا کہ ہم رحمن کو نہیں جانتے رحمن کیا چیز ہے کیا چیز جو نے ہوئے جس چیز کی عبادت کا تم عقیدہ رکھو اس کو نبی مبعوث ہوا میں کا قول کا یہ سہرا قول و عمل جاری تھا کہ وہ اللہ کی نعمتوں کے خزانے تھے۔ اسی لئے اس صورت میں اس امر پر اللہ کی نعمتوں کی یاد دہانی کی جس کا مقصد ہے تحسین اور ترویج کرنا کہ ان نعمتوں پر غائب کی بد عہد بھی دی تاکہ ان کا نعمت سے باز آجائیں اور وہ نعمت اور ثواب کے بعد نعمتوں کا ذکر کیا تاکہ موجودہ نعمتوں کا شکر کریں اور آئندہ نعمتوں کی امید رکھیں۔

فیض مہلہ تفسیر نے لکھا ہے کہ کفار کہتے تھے کوئی شخص عمر کو قرآن سکھا دے۔ یہ خدا کا کلام نہیں ہے اس کی ترویج میں اللہ نے فرمایا کہ انسان کا کلام نہیں ہے کوئی انسان ایسا عجاظ نہیں بنا سکتا۔ جہ کہ کلام اسی رحمن کا ہے اسی کی رحمت کا تقاضا ہے کہ اس نے تمام نعمتیں انسان کو عطا کی ہیں اور ان نعمتوں میں سب سے بڑی نعمت قرآن ہے جس اسی نے قرآن کی تعلیم دی ہے۔

خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ لَیْسَ الْاِنْسَانُ ۝ عَلَّمَكَ الْبَيَانَ ۝ حضرت آدم کو تمام چیزوں کے نام سکھائیے تھے آپ سات لاکھ زبانیں جن میں سے سب سے افضل راغلی عربی زبان بھی جانتے تھے ابو العالیہ در حسن نے کہا الْاِنْسَانُ سے جس انسان مرو ہے۔ اللہ نے انسان کو بولنا، سمجھنا، سمجھنا، سمجھنا (اور فہم) اور اور (کے عطا کیا کہ وہ دوسرے جانوروں سے ممتاز ہو گیا اور وحی کو برداشت کرنے اور اعمالی قرآن بننے کے قابل ہو گیا۔ سدی نے کہا اللہ نے ہر قوم کو اس کی زبان سکھادی۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الْاِنْسَانُ سے مراد رسول اللہ ﷺ اور ان کے پیروں سے مراد قرآن ہو۔ قرآن تمام لوگوں کے لئے نور و غرور رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی واضح دلیل ہے اس میں ازل سے وہ تک تمام چیزوں کا بیان ہے اور اس کا بیان گزشتہ ظہیروں کے بیان کے موافق بھی ہے۔

ان کی زبان نے کاس صورت میں آخری دونوں جملے پہلے جملہ کی تفصیل اور بیان فرما رہی تھیں۔ اسی لئے حرف عطف و دونوں کے درمیان نہیں لایا گیا اور یہ تمام جملے اہل حقنا اخلا حروف ہوں گے۔

سورج در چاند

الْشَّمْسُ وَالْقَمَرُ عِشْرَتَا ۝ وَالْمَجْدُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝

قیامتی آلاء و نیکوئیوں میں سے ایک اور جن غلبی کے عکاس ہیں۔ مہرج نور دوروں سے گزرد کر افضل سرحدات اور غلامت کا نکتہ ہے اللہ کی یہ بڑی (عظمی) نعمت ہے جس سے جس وائس کو سر فرما کر کیا گیا۔ پس کون کون سی نعمت کا یہ دو غوں انکار کر سکتے ہیں۔ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الرَّحْمَنُ ۝ مَا أَقْبَىٰ مَا أَكْفَرْتُم ۚ كَذَّبْتُمْ عَنْهَا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ ۖ كَذَّبُوا عَنْهَا ۚ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لَهُمْ ۚ تَتَوَلَّوْا عَنْهَا وَيَكْبِتُونَ ۝

دو نوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک ہے یہاں جن دائرہ جہ ہے وہ کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے۔
دو مشرق یعنی ایک موسم گرما کا مطلع اور دوسرا موسم سرما کا۔ اسی طرح سردی کی گرمی کی اور فصلوں کے دو مغرب۔
اختلاف مشرق و مغرب اللہ کی بڑی نعمت ہے اس سے جو میں اعتدالی فصلوں اور موسموں کا اختلاف اور ہر موسم کے
مناسب مختلف اکنوال پیدا ہوتے ہیں۔ تفصیلی فوائد ذیل ہیں۔

پس جس دامن اس نعمت کا انکار کیے کر سکتے ہیں اور کون کون سی نعمت کے مکر ہو سکتے ہیں۔
 مَوْجَرَّاتٍ بِتَنَقُّلٍ ۝ يَنْفَعُهُمَا يُبَرِّزُكَرَّارٌ يَتَعَفَّفِينَ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝
 اسی نے دو دریاؤں کو ملا دیا کہ دونوں انہیں مل لے ہوئے ہیں اور دونوں کے درمیان ایک قباب ہے کہ
 دونوں اپنی حد سے بڑھ نہیں سکتے ہوائے جن دامن اہم اپنی طرف کی کون کون سی نعمت کے مکر ہو جاؤ گئے۔
 مَوْجَرَّاتٍ بِتَنَقُّلٍ ۝ نے دو سمندر چھوڑ دیئے۔ لفظ مَوْجَرَّاتٍ جس جگہ مرجعیت الادابہ (ش) نے جانور کو چراگاہ میں چھوڑ
 دیا ہے مانوئے۔ دو سمندر ایک شہر میں دوسرا ملک میں۔

بعض نیکو بنام ہے ہوئے ایک کی سادہ سادہ کی سادہ سے مشعل غیر مستند۔
 موزع خراج ہوں یعنی اللہ کی قدرت۔
 لکھنؤ میں دو دنوں میں سے کوئی اپنی حد سے آگے بڑھ کر دوسرے کی حد میں داخل ہو کر غلطی نہیں ہو جاتا اور نہ وہ اپنی
 خاصیت و خصوصیت کو چھوڑتا ہے۔ قہار نے کہا تو میں ہر جہت میں آئے کہ من کو غرق کر دیں۔

نہیں کے نزدیک دو سمندر دلوں سے مراد ہیں۔ بحرِ مود اور بحرِ ہمت۔ قلعہ نے کہا، بحرِ فارس (بحرِ شین گھٹ) اور بحرِ مود مرلویں اور برزخ سے مراد ہیں جو بحرِ ہند اور خشاک کے نزدیک آسپانی سمندر اور زمین مرلوں سے دونوں ہر سال آگیاں میں ملتے ہیں۔
 لفظی الاء یہ کہ گمانی ان سمندروں کی تخلیق اور تخلیق کے جو فوائد ہیں اور ان سے اللہ کی قدرت کا ظہور ہو رہا ہے کس کس کا انکار کر سکتے ہو۔

يَخْرُجُ مِنْهُمَا النُّورُ ذَا الْعَرْشِ ۚ قَبْلَ آيِنِ الْمَقْعَدِ ۚ تَجْلُو لِيَوْمٍ كُنْتُمْ فِيهِ ۝
 موعی اور موعیہ برآمد ہوتا ہے سوئے جن دو اس نئے رب کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جائے گے۔
 موعیہ موعیہ یعنی موعیہ مستندوں سے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ تمہیں مستندوں سے موعیہ برآمد ہوتے ہیں شیری مستند
 سے برآمد نہیں ہوتے لیکن آیت مذکورہ میں توضیح کی تفسیر آئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں مستندوں سے موعیہ
 برآمد ہوتے ہیں۔ اس کے جواب میں کہا گیا ہے کہ جس جگہ شیری اور شور مستند ملتے ہیں اس جگہ سے موعیہ برآمد ہوتے ہیں
 (تو یہاں سے موعیہ کی جہن جہنجا، بعض اہل تفسیر نے اس طرح جواب دیا ہے کہ دونوں جب باہم مل جاتے ہیں تو موعیہ دونوں ایک
 ہو جاتے ہیں پس جو چیز ایک سے برآمد ہوتی ہے وہاں گویا دونوں سے برآمد ہوتی ہے۔

بعض اعلیٰ علم نے لکھا ہے کہ عربی زبان میں ایسا ہوتا ہے کہ دو چیزوں کو ساتھ ساتھ ذکر کیا جاتا ہے پھر خاص طور پر صرف ایک کی حالت بیان کی جاتی ہے (اگرچہ ضمیر دونوں کی ذکر کی جاتی ہے) جیسے دوسری آیت میں اللہ نے فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ** اے مسلمانو! اور **وَالَّذِينَ آمَنُوا** اے جو ایمان لائے۔ (اے مسلمانو! جو ایمان لائے)۔

کہ جب انسان سے بات ہوئی ہے تو یہی کہ جس نے نہ کھول دیتی ہے اور کسی کے من میں کوئی نظر نہ کرے اور جس کا موٹی
ہیں جاتا ہے کہ ان کا جرم یہ

الَّذِينَ يُولُوا آلَ آدَمَ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ نَارًا لِّلنَّارِ (نورانی القاسمی)

مقل جس اور جہان سے اس کے برعکس کہ جس نے کوئی نہ لگا جس نے کوئی اور نہ زبان ہوئی یعنی بعض اہل سنت نے کہا ہے
مگر جہان سرخ ہو تو (نورانی) کہتے ہیں یہ جہان کی ایک قسم ہے جو نبات سے بھی مشابہت رکھتی ہے اور پتھر سے بھی عظام
خراشائی نے کہا یہ مادہ (سورۃ کی پڑ) کہتے ہیں

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْحَقُّ (نورانی)

اور اسی کی (حکومت قدرت میں) ہیں یہاں جہان پڑوں کی طرح لپکے کفر سے نظر آتے ہیں۔ سو تو دونوں اپنے آپ کی
کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ (نورانی)

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ (نورانی)

سُكَّانًا عِلًّا لِّلْآيَاتِ (نورانی)

كُلٌّ مِّنْ عِلْمِهَا قَائِمٌ (نورانی)

جیسے وہ زمین پر ہیں سب نامور جائیں گے اور آپ کے پروردگار کی عزت و عظمت و احسان و اہل سے باقی رہ جائے
کی سوائے جنہیں انہیں تو ہے آپ کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے

كُلٌّ مِّنْ عِلْمِهَا قَائِمٌ (نورانی) جو عزت و کرامت یا کرامت یا جنہیں انہیں ہیں یا ہر چیز مراد ہے یہاں تک کہ ہر ذریعہ سمندر اور
کا نہیں ہیں۔ جو کہ اشرف کائنات (یعنی اسی مخلوق میں سب سے افضل وہ مخلوق ہے جس کو ہم کی قوت دی گئی ہے (یعنی جنہوں
انہیں اس لئے صاحبِ نعم مخلوق کو ہے سمجھو یہ غالب قرار ہے کہ لفظ کُلُّ (جو) بعض کو کہہ کر کیا (اور عقلاً جو کچھ مخلوق کے لئے
مستعمل ہے ذکر نہیں کیا)

فَإِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَنَارٌ لِّلنَّارِ (نورانی) چاہے وہ زمین کی موجودات کو خدا کر دے یا اپنے وجود کے لحاظ
سے ہر چیز قابل ہے حقیقت ہے کہ کاہر و اہل نہیں بلکہ مستحق ہے

وَيَسْأَلُكَ رَبُّكَ وَرَبُّكَ (نورانی) کہ (رب کا ہر وقت کلمات میں سے ہے) (یعنی یہاں ہم سے جس کا علم عام طور پر مخلوق کو
نہیں ہو سکتا)

فَإِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَنَارٌ لِّلنَّارِ (نورانی)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ (نورانی)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ (نورانی) کہ ان مخلوق کے لئے مخصوص ہے (اللہ تبارک و تعالیٰ
نہیں ہے) ان سے معلوم ہو رہا ہے کہ ان آیت میں آیت ہے کہ مراد ہے کہ جو مخلوق اور مخلوق علیہ میں مساویت پیدا
ہو جائے (اس صورت میں وجہ کا لفظ کلمات میں سے نہیں ہوگا)

بِأَلَمِ شَيْءٍ

اس جگہ عطف و بناء مخالف ہے خواہ خلق اور جہان خالق میں متصل ہے مساویت اور معادرت باعث عطف نہیں ہے

بِأَلَمِ شَيْءٍ

اگر ایسا ہو تو تو خدا کو کائنات پر ماضی کے لئے مختص نہیں کیا جاتا۔

جب آپ کو سمجھی جاتے تو کام کا حاصل مطلب اس طرح ہو گا کہ زکین پر جو انیس بیسے ہیں وہ اپنی ذات و وجود کے اعتبار سے بیچ ہیں جن کی بناء کا کوئی شے نہیں ہر جہت سے فغان کے دامن گیر ہے ہر لب کی طرف متوجہ ہوئے کان کا رخ غیر فغان سے نسبت و لب ان کی باقی رہنے والی ہے اس کو فغان نہیں۔ اللہ نے فرمایا ہے **قُلْ سَابِقُوا إِلَىٰ كَسْبِكُمْ رَبِّیْ لَوْ كَانُوا مُدْرِكِیْكُمْ** ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ اللہ کی عظیم الشان صفت ہے۔ قرمدی نے حضرت انسؓ کی روایت سے اور احمد و نسائی و حاکم نے حضرت ربیعہ بن عامر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ کایت دو رو رکھو۔ حصن حصین میں تباہی سے کہ ایک حصن ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَام کہ رہا تھا رسول اللہ ﷺ کا دھر سے گزر ہوا فرمایا (ب) تیری دعا قبول ہوگی رسول کریم جو کچھ مانگا ہے مانگا یا ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَام کا اور انسان کا عقلی و صنفی خصوصیت سے۔

[illegible]

يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ۝ فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَتْلُوا كِتَابَ اللَّهِ يُزَكِّي لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝

اسی سے (اپنی اپنی جانیں) سب آسمان زمین والے مانگتے ہیں سو تم دونوں اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ الْمَخِيعِينَ الَّذِينَ لَوْ جَاءَتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِالْحَبَرِ لَقَالُوا أَهْلَ الْبُيُوتِ كَذِبٌ ۚ

بعض اہل فہم نے کہا کہ مَن فی السکوت کو لفظ مراد ہے کیونکہ تمام کائنات اعلیٰ دولت و صفات پر
کل ضروریات میں اللہ کی محتاج ہے اس صورت میں سوا اللہ سے مراد ہوگی وہ حالت و کیفیت جو امتیاز پر دولت کر دے ہے خود
زبان سے اس کا کھمکار کیا جائے یا نہ کیا جائے وہ لفظی ہو یا غیر لفظی۔

وہ لوگوں کی مرادیں مٹا کر تارے اور ہر روز کے حوادث پیدا کرے۔

ہم کوئی شکار نہیں، ہمیشہ ایک نئی اکٹھا میں نمودار ہوتا ہے کسی کو زندہ رکھ دیتا ہے کسی کی زندگی لے لیتا ہے۔ کسی قوم کو عزت دیتا ہے کسی کو ذلت و رذیقت دیتا ہے کسی کو زنا کا کسی کو کسم پیکار و محبت مند اور تندرست کو بیمار کرتا ہے، معصیت زدہ کی معصیت اور کرنا ہے مسائل کو حل کرتا ہے مؤمن کے گنہگار کرتا ہے اور کافروں کو جہنم میں لے جاتا ہے اور مومنوں کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے، مؤمن کے گنہگار کرتا ہے اور کافروں کو جہنم میں لے جاتا ہے اور مومنوں کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے اور جو لوگوں کو گنہگار کرتا ہے ان کی عزت افزائی کرتا اور جنت میں داخل فرماتا ہے۔ غرض جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ بھی اللہ کی شان ہے کہ مٹا دے جسے وہ چاہے، مصیبت کو دور کرے جسے وہ چاہے اور جس کو چاہے اسے زندہ کرے اور جس کو چاہے اسے مر جائے۔

ابن جریر نے اسی طرح حضرت عبداللہ بن قیس کی روایت سے اور یزید نے حضرت ابن عمر کی روایت سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

بنفوی نے حضرت ابن عباس کا یہی نقل کیا ہے کہ میں جملہ دوسری مخلوق کے اللہ نے مومن کی ایک لوح پیدا کی جس کے دونوں طبقے سرخ یا قوت کے پائے سے لکھ کر نور ہے جس کی تحریر بھی نور ہے۔ اللہ جبر و اختیار میں سواٹھ مرتبہ اس پر نظر کرتا

ہے۔ دیکھا یہ ذکر تاجہ رزقی کرتا ہے، زندہ کی حفا کرتا ہے، موت دیتا ہے، عزت عنایت کرتا ہے، آیت قرآن ریتا ہے جو کچھ چاہتا ہے کرتا ہے۔ اسی (مطلبہ معصومان) کے آیت قل یا مومنول شایان کا۔

حقین بن الفضل نے کہا اللہ کی شان ہے کہ (تمام) کلام اور مقتدرہ کو ان کے مقتدرہ و اوقات تک نے جاتا ہے۔ سلیمان: دانی نے اس آیت کی تشریح کے ذیل میں کہا ہر روز اس کی طرف سے جدیدہ نئے بندوں کو ملتی ہے۔

سینات بن عیینہ نے کہا کمال زمانہ روز کا کام ہے ایک دن پوری مدت دینا ہے اور دوسرا دن روز قیامت میں دینا ہے جو دنیا میں اس کی شان یہ ہے کہ بعض کاموں کو کرنے کا علم دیتا ہے اور بعض کاموں کے کرنے کی ممانعت کرتا ہے، زندگی عطا کرتا ہے اور موت دیتا ہے (روزی وغیرہ) دیتا ہے اور دیتا ہے اور قیامت کے دن اس کی شان ہوگی (اعمال کا بدلہ دینا، حساب دینا اور ثواب عطا کرنا) بعض اسی علم نے کہا اللہ کی شان یہ ہے کہ وہ ہر روز تین نوچیں ایک ہر سے نکال کر دوسرے عالم میں لے جاتا ہے ایک فوج کو ہر دن کی پشت سے نکال کر ماؤں کے درمیں پہنچاتا ہے اور دوسری فوج کو بڑوں کے پیٹ سے نکال کر دنیا میں لاتا ہے اور قیمری فوج کو دنیا سے نکال کر قبروں میں پہنچاتا ہے اس کے بعد سب کے سب اللہ کی طرف کوچ کر لیں گے۔

مقاتل نے کہا یہودی کہتے تھے کہ اللہ بشت کے دن کوئی فصل نہیں کرتا۔ لیکن قرآن میں اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔
قُلْ أَتَى الْآيَاتُ لَكُمْ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْزِيلُهُ تَحْمِلُ الْوِثْقَ الْبَارِئُ وَتَحْمِلُ الْوِثْقَ الْبَارِئُ وَتَحْمِلُ الْوِثْقَ الْبَارِئُ وَتَحْمِلُ الْوِثْقَ الْبَارِئُ
چیزیں اور بارے تم ان کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے۔

اسے جن دانس ہم
مَسْطُورٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ الْفَعْلَانِ ﴿١﴾ قِيَامُ آتَى الْآلَاءِ مَتَابًا لِّتَكْتَلِبُ ﴿٢﴾
عقرب ہوا تمہارے (حساب کتاب) کے لئے مانگی ہو جاتے ہیں سو تم دونوں اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

(اللہ کو کسی کام میں ایسی مشغولیت نہیں جو دوسرے کام کی طرف متوجہ ہونے سے مانع ہو اور اللہ کا بے علم اور عاجز ہونا لازم آئے گا اس لئے تبت میں فراغت سے مراد مشغولیت و بھرت سے فراغت نہیں ہے بلکہ تجزی معنی مراد ہے اور اس کی توجیحات مختلف طور پر کی گئی ہیں جن کی تقریر و تفصیل منقیر رحمتہ اللہ علیہ نے حسبہ علی کی ہے)

(۱) عقرب ہم تم کو سزا دینے کے لئے نکلی ہو جائیں گے یعنی قیامت کا دن قریب ہے جس میں اللہ سوالے اعمال کے بدلہ دینے کے لئے کوئی (مخلیقی) فعل نہیں کرے گا۔

(۲) مہل کو دینی مراد ہے کسی کو سزا دینے کی مہل کو دینی حضور ہو تو عرب کہتے ہیں سفاغ لک میں عقرب تجھے سزا دینے کے لئے نکلتا جاتا ہو۔ سب کا سوال سے خارج ہو کر جو شخص کسی چیز کی طرف توجہ کرتا ہے تو وہ پورے طور پر اس کو سر انجام دینے پر تیار ہو جاتا ہے یہاں فراغت سے مراد دوسرے مشاغل سے فراغت حاصل کرنا نہیں (صرف توجہ مراد ہے کہ نہ اقبال ایمان حاصل کرنا)

(۳) عقرب ہم تم کو قہر میں اور مہلت دینا چاہو دوسرے کے لئے اور تمہارے معاملہ (کا فیصلہ شروع کر دیں گے)

(۴) پہلے اللہ نے لیکول سے چراگاہ عدد کہا اور بعد کا رول کو غلاب کی مہل کو دینی بھر فرمایا عقرب ہم اس وعدہ کا وعدہ اور وعدہ سے خارج ہو جائیں گے یعنی تم سے سب غنمی کریں گے اور اعمال کا بدلہ دیں گے اور اس طرح ہر وعدہ کا وعدہ پورا ہو جائے گا اور ہم تمہارے کام سے خارج ہو جائیں گے (کہنا اقبال اسکا نکالنا)

آنکھوں یعنی عین دانس۔ جن دانس کو اصل (بہر) کہنے کی یہ وجہ ہے کہ جن دانس زندہ ہوں یا مردہ ہو ہر صورت میں کا بدلہ دینا پڑتا ہے۔ لام صخر صادق نے فرمایا یہ دونوں گناہوں کے بدلے دے ہوئے ہیں بعض نے کہا کہ ان کی دونوں پر احکام نکال دیے کا یہ ہے۔

حقین کے من تمام حسانی کے حساب ہیں وہ ساری توجیحات جو غرض کی بیان کی گئی ہیں۔ یعنی توجہ یہ وعدہ وعدہ وعدہ کی

تعلیل وغیرہ۔

مٹی صالی کہتے ہیں کہ جس چیز کی اہمیت اور بوقت و مصلحت و زمان اور فست و مراد و اس کو قتل کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا ارجی ناکٹ فیکم انکم کتاب اللہ و عزرتی (میں تمہارے اندر دو قتل (اہم چیزیں) چھوڑنے والا ہوں) اللہ کی کتاب اور اپنی اولاد۔

حضور نے اہمیت قدر و عظیم شان کی وجہ سے کتاب اللہ اور اپنی عزت کو تعلیم فرمایا تعلیم کی وجہ سے تیس اگر بہت و وزن کو قرار دیا جائے تو اس صورت میں مسلح کا مطلب یہ ہوگا کہ مقترب براہ راست تمہارے ساتھ ہر معاملہ ہوگا اور میں اس کی اور کو دخل نہ ہوگا۔ پورے عقلی ردایت سے بیان کیا کہ وہی کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا قیامت کے دن ہم میں سے ہر ایک اپنے رب کو بغیر کسی رکاوٹ کے (یعنی بلا حجاب اور پیچھے کا فرمایا کیوں نہیں میں نے عرض کیا مخلوق میں کیا اس کی کوئی نشانی (مصل) ہے فرمایا کیا چہ عروس رات کے چاند کو تم میں سے ہر ایک پلار رکاوٹ نہیں دیکھتا ہے میں نے عرض کیا کیوں نہیں فرمایا یہ تو اللہ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے اور اللہ کی جلالت و قدر و عظیم شان تو سب سے زیادہ ہے۔ روا۔

بخاری و ترمذی۔

ایک فارسی شاعر کا کیا شعر یہ ہے۔

جائے مختصر خراب کو گود دے

بھس جائے کہ بجائے تو باشد

میں ایسا مختصر چنان چاہتا ہوں جس میں صرف میری اور میری جگہ ہو۔

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبُونَ صحابہ کے قول کے مطابق فراغت سے مراد تہذیب و غیرہ وہ تو اس آیت کا مطلب ظاہر ہے کہ نعمتوں کی تکذیب نہ کرو و نگذیب نعمت ہے مودب و عذاب ہے آلاء سے ہر نعمت مراد ہے خواہ اس کا ذکر آیت میں کیا ہو یا نہ ہو بعض لوگوں نے کہا عذاب سے مراد بھی ایک نعمت ہے کیونکہ تہذیب کی وجہ سے کوئی مختصرب سے باز آجاتا ہے یہ قول خواہ خواہ کا تکلف ہے۔

لَعَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَآلَهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبُونَ ۝

اے رسول جن لوگوں کو گوارہ قدرت ہے کہ آسمان زمین کی حدود سے کہیں باہر نکل جاؤ تو کلو عمر تم بغیر زور کے نہیں نکل سکتے بلکہ زور سے نہیں سولے جنہ انہیں ہم اسے رب کی دان کون سی نعمتوں سے ملکر ہو جائے۔

لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا
تو بھاگو اور نکل جاؤ یہ امر عجیب ہے یعنی تم ایسا کرنے سے عاجز ہو بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ آسمان زمین کے اطراف کو پار کر کے اگر تم موت سے بھاگ سکتے ہو تو بھاگو اور نکل جاؤ فرمیں یہ کہ تم جوں بھی ہو گئے موت تم کو آجائے گی۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ یہ خطاب قیامت کے دن ہوگا کہ ان جبر اور ان ملامت لے شکاک کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کا دن ہوگا تو جگہ خدا آسمان دنیا ہے باشندوں سمیت پھٹ پڑے گا فرشتے اس کے کندوں پر ہوں گے ہر رب کے علم سے ملائکہ نیچے اتر کر زمین اور اس کے باشندوں کا احوال کر لیں گے پھر تیسرے پھر چوتھے پھر۔ غرض میں پھر پھر یعنی ساتویں آسمان کی بھی یہی کیفیت ہوگی۔ (ساتویں آسمان کے فرشتے تڑکڑ تہیب اور صف بستہ ہو جائیں گے) اور سب کو اپنے گھر سے میں لے لیں گے اس وقت ملک اعظمی (اللہ) نزول فرمائے گا اس کے بائیں جانب جنم ہوگی زمین والے جنم کو دیکھ کر لوہر و ہر بھاگ نکلیں گے لیکن زمین کے جس کنارے پر پہنچیں گے وہاں (ترجیب و) فرشتوں کی سات صفیں (بغیر اذلال) ہوں) موجود ہوں گے مجبور انہیں جگہ سے بھاگے نیچے پھر لوٹ کر اسی جگہ آجائیں گے یہی مطلب ہے آیت ذیل کا
لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا

وَبِجَاهِ رَبِّكَ ذُكِّرَ الْمَلَكُ مِنْهَا صَعْفًا زَجَجِي يَوْمَئِذٍ يَجْتَهِسُ مَا

سَامِعِ الْخَيْرَ وَالْإِنْسَانُ أَنْ يَسْتَطِيعَ أَنْ يَتَغَدَّرَ لَهُ أَقْطَابُ السَّمُومِ وَالْأَرْضُ فَانْفُورَ

[illegible]

حساب النعمی کے لئے آؤ۔

لا تظننہ کہ یہ دیکر ٹھیک جانے پر تم کو قہر رہے ہو گی۔

الابستلطن عمر قوت اور غلبہ کے ذریعہ سے اور یہ ذریعہ منظور ہو گا یا یہ مطلب ہے کہ بغیر اس کے کہ میں قوت اور

قدرت تم کو عطا کر رہی تم اسلحا زمین سے پل نہیں کھل سکتے کسی کو بھی ذاتی قدرت نہیں ہے ہر شخص کو جو قوت حاصل ہے ۱۱

علاء اللہ کی ہے اور عارفی ہے لا حول ولا قوۃ الا باللہ سول اللہ ﷺ کو جو سراج ہرمانی حاصل ہوئی اور آپ آپس ہوں سے گزر

کر سدرۃ المنتہیٰ تک پہنچنے پر قوتِ آپ کو بھی عطا ہوگی حاصل ہونی تھی یہ صوفی مجدد الزماں اہلکار سے منکر کر بخش اللہ کی عطا کردہ

نوت سے مداح ترنم بجاتا ہے، فیض مہار نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جس طرح تمہیں کرا دیے میرے غمگین اور مقلد

کی طرف کر دے (یعنی ہر طرف میرا ملک والہ اللہ ہو گا) اس مسرت میں سلطان میں تب پہنچی تھی ہو گا (میرے اقدار کے

ساتھ یعنی میرے اقتدار کی طرف اعراب کہتے ہیں، زائد الحسن فی، زائد نے میرے ساتھ بھلائی کی یعنی میری طرف

حضرت ابن عباسؓ فرمایا: آیت کا مطلب یہ ہے کہ آسمانوں میں نور زمین میں جو چیزیں ہیں ان کو جاننے کی سکت اگر تمہارے

نور ہو تو ان کو جان لو تم بغیر سلطان کے کسی فن نگاروں کے بغیر جو اللہ نے قائم کی ہیں موجود اسے سہی ہو ارضی کو نہیں جان

4

فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُنْزُوا لَكُمْ نِعْمَاتِ اللَّهِ كَيْ تَعْلَمُوا أَنَّ الْغَنَى لِلَّهِ وَخَشِيَ اللَّهُ خَلْقَ الذُّلَّةِ الَّذِينَ هُمْ يَكْفُرُونَ

قوت نہیں رکھتے یہ بعض اہل علم کا قول ہے کہ تفسیر، تحریف اور بلا جو کمال قدرت رکھنے کے درگزر کرنا اور محض کردہ یا نہ سب

بکھٹہ اللہ کی نسبت ہے اور منجی معجز اور تمام تر تبت اور ایسے اصحاب و رفیقیت کہ فنا کے در پر سے لوگ آسمانوں سے بھی اوپر چلا

جائیں ان کا شمول کبھی الہ اللہ میں ہے۔

بنوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مخلوق کا احاطہ لما کہہ لو انک کے ہر کچ شعلوں سے کر دیا جائے گا ہر

تو تھوڑی جگہ کے لئے کروڑوں انسانوں کی جانیں قربان کر کے نکل سکتے ہیں تو کھلم کھلا مذہب و دین کی آیت کا مطلب

مکمل

يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّنَ النَّارِ وَفُتُوحٌ يُعْرَضُ فَكَذَّبْتُمَا عَنْهُ فَاصْصِرُوا فِي أُولَئِكَ الْمَوَاقِفِ ۝

تم دونوں پر (پاست کے دن) آگ کا شعلہ نوردھوں چھوڑا جائے گا پھر تم اس کو جہانہ نسو گے سو تم دونوں

اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

یوں اس علیکما ضوابط یعنی قبروں سے اٹھائے جانے کے وقت تم پر چھوڑ لیجائے۔

خود اٹھو شطرنج میں دھول نہ ہو۔ (اکرم مختبرین نے یہی سبق بیان کیا ہے) چاہئے کہ کاشٹھلا اس ہنر شطرنج کو کھئے

میں جو آگ سے قطع کر رہا تھا۔ معید بن جبر کو کہیں لے آئیں گا نہ کہ کہاں۔ دوسری ایک روایت میں حضرت ابن

یہاں کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے اس صورت میں آیت کا یہ معنی ہو گا کہ کبھی تم پر تک کا شعلہ نہ بھی دھراں

پھونکا جائے گا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوڑوں کی ساتھ ساتھ اس طرح چھوڑے جائیں کہ ایک دوسرے سے اختلاف نہ ہو۔

البتہ اگرچہ یہ لکھا ہے کہ آگ کا شعلہ اور کچھ خاص (دھواں) نکلا ہوا جائے گا۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ شعلہ آگ اور

دوسری کے (ظہور) مجموعہ سے ہی پیدا ہوا ہے (اس وقت شہلا کا جزر اور گلیٹ کی گڑبٹ میں آگ لگی ہوئی ہے اور دوسری

پیشی حرم

مجہد اور قتادہ نے کہا تھا اس یعنی پچھلا ہوا جہنم (جہنم) ان کے سروں پر پہلیا جائے گا، والا جائے گا عولیٰ کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول آیا ہے حضرت ابن مسعودؓ نے کہا ان کا زہر کیا پھیل (یعنی جہنم کی پھلتی پھولتیاں) پچھتایا پچھلا ہوا اتنا) فَاَلَا تَتَذَكَّرُ اَنْ لِّغَنِيِّ سَعْدًا كُفٍّ اُوْلٰئِكَ يَدْعُوْنَ بِرُءُوسِهِمْ عَلٰى حَشْرٍ مِّثْلٍ سَلِّ جَانِبًا مِنْ اَنْفُسِهِمْ فَتُحْمَلُوْنَ اِلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ فَهُمْ فِيْهَا لَا يَسْمَعُوْنَ اِلَّا نَجْوٰى ظٰلِمِيْنَ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَلْبَاسُ الَّذِیْ فُتِنَ بِهِمْ سَبَّحْتَ بِمِثْلِهَا فَاَلَا تَتَذَكَّرُ اَنْ لِّغَنِيِّ سَعْدًا كُفٍّ اُوْلٰئِكَ يَدْعُوْنَ بِرُءُوسِهِمْ عَلٰى حَشْرٍ مِّثْلٍ سَلِّ جَانِبًا مِنْ اَنْفُسِهِمْ فَتُحْمَلُوْنَ اِلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ فَهُمْ فِيْهَا لَا يَسْمَعُوْنَ اِلَّا نَجْوٰى ظٰلِمِيْنَ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَلْبَاسُ الَّذِیْ فُتِنَ بِهِمْ سَبَّحْتَ بِمِثْلِهَا

غرض جب (قیامت آئے گا اور آسمان پھٹ جائے گا سرخ خیزی کی طرح سرخ ہو جائے گا سوائے جن دنوں اس وقت کے) کہ وہ رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جائے۔

فَاَلَا تَتَذَكَّرُ اَنْ لِّغَنِيِّ سَعْدًا كُفٍّ اُوْلٰئِكَ يَدْعُوْنَ بِرُءُوسِهِمْ عَلٰى حَشْرٍ مِّثْلٍ سَلِّ جَانِبًا مِنْ اَنْفُسِهِمْ فَتُحْمَلُوْنَ اِلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ فَهُمْ فِيْهَا لَا يَسْمَعُوْنَ اِلَّا نَجْوٰى ظٰلِمِيْنَ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَلْبَاسُ الَّذِیْ فُتِنَ بِهِمْ سَبَّحْتَ بِمِثْلِهَا

یعنی سنے کھلاے لپہہ اور سفید مائل سرخی پانی کی بزرگی ہو جائے۔ قتادہ نے کہا آسمان اب بڑھ رہے لیکن اس روز اس کا دوسرا رنگ ہو گا مائل سرخی یعنی بعض نے کہا آسمان اس روز گونا گوں رنگ رنگ بدلے گا جیسے لپہہ اور موسم ہند میں درلود سرخ موسم سرما میں سرخ ہو جاتا ہے اور جب سردی ختم ہو جاتی ہے تو اس کا رنگ خاکستری ہو جاتا ہے آسمان کے گونا گوں رنگ بدلنے کا لپہہ و در کی تبدیلیوں سے تشبیہ دی۔

یعنی حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے کہ آسمان ہر رنگ ہو جائے گا کبھی اس کا رنگ تیل کی چھت کی طرح ہو گا اور کبھی سرخ جیسے سرخ خیزی (سرخ فہر)۔

کائنات کا وہاں وہاں کی جگہ سے کالہ ہونا اور دھکی مغت ہے گویا آسمان کا رنگ بدلنے میں اس دور محوڑے کی طرح ہو گا جو اختلاف رنگ، وقت کے لحاظ سے چلنے کی طرح ہو جاتا ہے خاک کا یہاں قتادہ اور ربیع نے یہی تشریح کی ہے عطاء بن ابی رباح نے کائنات کی تشبیہ میں کہا ہے کہ تو نور یعنی شمس و قمر و فلک و نجوم کی طرح ہو گا جو تھوڑی تھوڑی دیر میں رنگ بدلتا ہے۔ مقاتل نے کہا کہ اگر جہم کی صفات و غن تکمل۔ اس جرم نے کہا کہ آسمان درختوں کی طرح ہو جائے گا اور یہ سن دقت ہو گا جب جنم کی گری اس پر اثر انداز ہو گی یعنی نے وہاں کا ترجمہ کیا سرخ خیزی اور وہاں کی قریع المہجۃ اور دہش آتی ہے۔

یہ بھی جائز ہے کہ کائنات کا رنگ کی دوسری خبر ہو اس صورت میں معنی اس طرح ہو گا کہ آسمان کا رنگ سرخ گلاب یا سرخ محوڑے کی طرح ہو جائے گا اور تیل کی طرح پھیل جائے گا۔ لڑائی جڑا، محدود ہے یعنی جب آسمان پھٹ کر سرخ گلاب کی طرح ہو جائے گا تو اس کا رنگ مائل سرخ ہو گا۔

فَاَلَا تَتَذَكَّرُ اَنْ لِّغَنِيِّ سَعْدًا كُفٍّ اُوْلٰئِكَ يَدْعُوْنَ بِرُءُوسِهِمْ عَلٰى حَشْرٍ مِّثْلٍ سَلِّ جَانِبًا مِنْ اَنْفُسِهِمْ فَتُحْمَلُوْنَ اِلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ فَهُمْ فِيْهَا لَا يَسْمَعُوْنَ اِلَّا نَجْوٰى ظٰلِمِيْنَ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَلْبَاسُ الَّذِیْ فُتِنَ بِهِمْ سَبَّحْتَ بِمِثْلِهَا

ہو گی یعنی یہ پوچھا جائے گا کہ جب تم کو معاف کر دی گئی تھی تو تم نے ایسا کیوں کیا اور جب کرے گا عمرے کو پناہ تو ایسا کیوں نہیں کیا اس وضاحت کے بعد اس آیت میں اور آیت نور کی کچھ آیتیں آجائیں عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ میں تصدیق ہے کہ یہ سب بتا دیا کہ ان کی کفرانیت تھی حضرت ابن عباسؓ کا یہی تفسیر کی قول آیا ہے جس میں اور قندہ نے بھی یہی بیان کیا ہے دونوں تفسیروں میں اختلاف دور کرنے کے سلسلے میں حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول بھی آیا ہے کہ مجھ کو ان کا فریاد سے سوال درحمت و عظمت نہیں ہوگا سوال یہ ہونے کا یہی مطلب ہے کہ نہ تو وقوع کے طور پر یا نہ اس جرم کی سزا کے جاننے کے لیے کہ سزا ہے مگر یہ کہ روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یا تم میں مختلف شکایات ہوں گے کسی مقام پر سوال کیا جائے گا (اس لئے آیت لَنْسَأَلَهُمْ أَجْوَجُ مِنْ هَذَا) اور کسی مقام پر سوال نہیں ہوگا (اس لئے آیت لَنْسَأَلَهُمْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ) الباقی علیہ نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ مجرم کی ذہنی غیر مجرم سے نہیں ہوگی۔

لِيُفَرِّقَ الْخَبِيثَاتِ مِنْ بَيْنِهِمْ ثُمَّ لِيُتَبَخَّصَهُنَّ بِالْعَذَابِ الَّذِي لَهُنَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَأَلَّا يَأْكُلَ الْكَافِرُونَ ۝

کرنے کا وہ اندھ کی خوشی میں ایسی حالت سے جانے گا کہ اس کی اردووں ان گھوڑوں کے درمیان کھائے گا یا اس کی نور رحمت خدا پر ایمان لے

فِيهِمَا أَتَيْنَ تَوْبَتَيْنِ ﴿٦٠﴾ تَبَايَعَا لِآلِهِمَا زِينَةً لِّأَنفُسِهِمَا ﴿٦١﴾
 بتے جا میں کے ستم دونوں نے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔
 تَحَرَّيْ بَلَدَكُمْ بَعْدَ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾
 تھوڑے بلڈ بعد موت کے جانے کی جانب بتے ہوئے یا تھوڑے کی جانب جس طرف کو اپنی جنت چاہیں گے اس طرف کو دشمنے

آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دونوں ہفتوں میں دو جتنے روئے ہوں گے یا ہر ایک جنت میں دو دو جتنے ہو جائیں گے بلکہ مراد یہ ہے کہ ہر جنت میں دو قسم کے جتنے ہوں گے خواہ وہ ہوں یا غیر ہوں اس سے کم، جتنے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے: فِيهَا أَتَيْنَ تَوْبَتَيْنِ ﴿٦٠﴾ تَحَرَّيْ بَلَدَكُمْ بَعْدَ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاروں قسم کی کثرت نہیں جنت کے اندر ہوں گی۔ پہلی کی دوزخ کا شراب کی اور شہ کی ہر قسم کی بہت سی ضرر۔

بخاری نے حسن کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت میں چار قسم ہوں گی دو تو مرخص کے بچے سے رواں ہوں گی ایک دو جس کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے: يَصْطَرِّفُونَهَا كَلِمَةٍ أُخْرَىٰ وَدُورَىٰ ذَٰلِكَ ابْنَتُنِي دُونَ ابْنَتِي ہوں گی ایک سلسلہ دوسری تفسیر

فِيهِمَا أَتَيْنَ تَوْبَتَيْنِ ﴿٦٠﴾ تَبَايَعَا لِآلِهِمَا زِينَةً لِّأَنفُسِهِمَا ﴿٦١﴾
 میں ہر قسم کے دو قسم ہوں گی ستم اسے جن واپس اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔
 زَوْجَيْنِ دوسری قسم کے ایک قسم جو دوزخ ہو گی (دنیا میں اس سے کوئی واقف نہ ہو گا اور دوسری دوزخ معلوم ہے جس کے نام سے لوگ واقف ہیں) بعض نے کہا زور خلک میں۔

بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: میں نے جو شخص یاد کر دے پہلے میں دس جنت میں ہوں گے یہاں تک کہ حنظل بھی ہو گا مگر دس گز دانہ ہو گا میں ہا ہو گا۔ ابن ابی حاتم اور ابن طاہر نے بھی یہ روایت بیان کی ہے ابن ابی حاتم نے مسند میں اور ہناد نے الزہد میں اور ابن جریر نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جنت کے اندر جو چیزیں ہوں گی دنیا میں ان کے صرف نام ہی نام ہیں (کیفیت لذت و محلات حقیقت مفرد و غیرہ جنت کی چیزوں کی بالکل الگ ہے)

فَتَكُونُ حِينَ تَقُولُ لَقَدْ كُنْتُ أَتَىٰ بَطْلَانًا ﴿٦٣﴾ وَجَاءَ الْجَحَنَّمُ لِيَنقَلِبَ فِيَّ ﴿٦٤﴾ تَبَايَعَا لِآلِهِمَا زِينَةً لِّأَنفُسِهِمَا ﴿٦٥﴾
 وہ لوگ جبکہ لگے ایسے فرشتوں پر بیٹھے ہوں گے جن کے استر و چیز و قسم کے ہوں گے اور ان دونوں باغوں کا میل بہت نزدیک ہو گا سوائے جن واپس اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔
 اسے استر و چیز و قسم کی کھڑا۔ ان کے ہر ایک اور نام اور چیز کا بیان ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا تم کو کپڑے کے استر کی اصلاح دی گئی ہے (جب استر لایا ہو گا) تو اسے کی کیا کیفیت ہو گی۔

بخاری نے بھی یہ استر حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے اسی طرح نقل کیا ہے ابو نعیم نے سعید بن جبیر کا قول بیان کیا ہے کہ ابو ہریرہؓ کا وہ گا (یعنی جسم نور کا) بخاری نے سعید بن جبیر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اسے سب سے زیادہ استر ہو گا تو اسے کی کیا کیفیت ہو گی (اسے کی کیفیت معلوم ہو چکی ہے) جس طرح اللہ نے فرمایا ہے: فَلَا تَعْتَمِدُنَّ فَنَاسًا مُّخَلَّفِينَ لَكُمْ مِّنْ قُرْبَىٰكُمْ
 بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا استر کا کہ کیا کیا اسے کا کد کر، میں کیا کیا کد کر، زمین پر کوئی اس کے اسے سے واقف نہیں۔

جس کا نام ہے بھی اسے مفقول یعنی درختوں سے بچنے جانے اور توڑے جانے والے پھل یعنی جنت کے درختوں سے پھلوں کا توڑنا و شہوت ہو گا۔ (کہ اوپر چڑھ جائے بلکہ) آسمان ہو گا میل کا تھ کی درمائی سے لو بچے نہ ہوں گے سعید بن مسعود

چمک دار ستارہ کی طرح ہو گا ان میں سے ہر شخص کی دو چیزیں ہوں گی ہر بی بی (کے بدن پر ستر سوٹ ہوں گے نور لباس کے باہر سے پڑی کا مغز) اختیائی شفاف ہوئے کی وجہ سے نہ دکھائی دے گا۔

جبرانی نور بیقی نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ جس طرح سرخ شراب شیشہ کے بھر سے نظر آتی ہے اسی طرح ہر کشادہ چشم حور کی پڈلی کا مغز لباسوں اور گوشت و ہڈی کے اندر سے نمودار ہو گا بخوبی نے حضرت عمرو بن یحییٰ کی روایت سے بھی یہ حدیث اسی طرح نقل کی ہے۔

امام احمد ابن حنبل اور بیہقی نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت تَنَازَلُوا إِلَيْهَا قُوتُ وَالْعَرْجَانِ کے مطلب کے ذیل میں فرمایا اس (حور) کا چہرہ پردے کے اندر سے بھی آئینہ سے زیادہ صاف دکھائی دے گا اور حور جو موتی بنے گی اس کے بدن کا لونی موتی مشرق سے مغرب تک اُٹھلا کر دے گا اور وہ بدن پر ستر لباس ہوں گے لیکن ظاہر ہو کر حور کی پڈلی کے مغز کو دیکھ لے گا۔

بخاری نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ستر و بی بی کیزوں کے اندر ختی کی صورت کی پڈلی اور پڈلی کا مغز دکھائی دے گا گندہ فرماتا ہے کہ کتنی اکابر فوت و انوار جان یا فوت ایک پتھر ہو تا ہے اگر اس میں سورخ کر کے کوئی نور اس میں برود تو باہر سے اس کو دیکھ سکتے (یہی حال حور کی پڈلی کا ہو گا)

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ۚ قُلْ أَتَىٰ آلَ الْكَافِرِينَ عَلَيْهِمُ الْمَوْلَاتُ أُولَٰئِكَ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ ﴿۱۰۱﴾
یہاں اختیائی نظامت کا بدلہ سوائے عبادت کے اور کچھ بھی ہو سکتا ہے سو ہم دونوں اپنے رب کی کون کون سی جنتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ یعنی دنیا میں نیک کام کا آخرت میں بدلہ ایسا ہی ہو گا۔ بخاری نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ حلاوت فرمائی پھر ارشاد فرمایا جتنے ہو جہادے رب نے کیا فرمایا سچا بننے عرض کیا اللہ اور اللہ کے رسول ہی ملوثی یافتہ ہیں کہ فرمایا اللہ ارشاد فرمایا ہے جس کو میں نے توحید کی نعمت عطا کی اس کا بدلہ سوائے جنت کے اور کچھ نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا جس نے لا اِلهَ اِلَّا اللهُ کا اقرار کیا اور جو شریعت رسول اللہ ﷺ لائے ہیں اس پر عمل کیا اس کا بدلہ سوائے جنت کے اور کچھ نہیں ہے۔

وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنِ جَعَلُوا لِآلِهِمْ آلِهَةً ۚ قُلْ أَتَىٰ آلَ الْكَافِرِينَ عَلَيْهِمُ الْمَوْلَاتُ أُولَٰئِكَ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ ﴿۱۰۲﴾
اور ان دونوں پانچوں سے کم مرتبہ و درجہ اور میں سوائے جنت و آسمان اپنے رب کی کون کون سی جنتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

یعنی جو شخص اپنے رب کے سامنے عذر دہنے سے ڈرنا نہ بتائے اس کے لئے چار جنتیں ہوں گی اور ذکر وَلَمَنْ خَافَ تَقَامُ رِجْبُهُ جَنَّاتٍ میں کر دیا گیا اور دو کی صراحت اس جگہ کر دی چونکہ قول اللہ کہ دونوں جنتوں کا مرتبہ مؤخر الذکر جنتوں سے بھی تھا۔ اس لئے چاروں کا ذکر کیا جس کی ایک اور وجہ کی جنتوں کا ذکر پہلے کر دیا پھر آخری جنتوں کی صراحت کی۔

وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ جَعَلُوا حُرَّتِ ابْنِ عَبَّاسٍ نے فرمایا نبی مکی دونوں جنتوں سے ترتیب میں یہ دو جنتیں ملتی ہیں۔ ان میں سے گناہ دونوں مکی دونوں سے مرتبہ میں کم ہیں۔

حضرت ابو موسیٰ نے کہا میں دونوں جنتیں سونے کی ہیں اور ساتھیں اولیٰں کے لئے ہیں اور دوسری دونوں جنتیں ان کی عیادت کرنے والوں کے لئے ہیں اور چاندی کی ہیں اور ادا کا کو انتہائی۔

بیہقی نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے حدیث کو اسی طرح بھی بیان کیا ہے کہ مکی دونوں جنتیں سونے کی ساتھیں کے لئے ہیں اور دوسری جنتیں صحابہؓ لیکن (دائیں طرف والوں) کے لئے لکھنا ذکر ابی بکر کی قول نہیں جرتا۔

بیہقی نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ اللہ کا عرش بی بی پر تھا پھر اللہ نے اپنے لئے جنت بنائی پھر اس میں دوسری جنت بنادی پھر اس کو ایک موتی سے ڈھانپ دیا اور کہا وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ جَعَلُوا حُرَّتِ ابْنِ عَبَّاسٍ نے فرمایا نبی مکی دونوں جنتوں سے ترتیب میں یہ دو جنتیں ملتی ہیں۔ ان میں سے گناہ دونوں مکی دونوں سے مرتبہ میں کم ہیں۔

بقول بغوی کسائی نے زمین کو نکالا ترجمہ کیا ہے کہ اودقوں کے سامنے دو لوگوں کے مقابلہ۔

شعاع کا قول ہے کہ دو جنتیں سونے کی ہیں اور دوسری دونوں باقوت کی۔ یہ قول بھی دلائل کر رہا ہے کہ زمین دو جنتوں سے ملو (کم سر تہ نہیں بلکہ آسمانے اور مطلق ہے) (کیونکہ باقوت کی جنتیں سونے کی جنتوں سے کم سر تہ نہیں ہو سکتیں۔

مَدَّهَا كَعَيْنٍ ۝ كَيْفَ آتَى الْآلَاءَ رَبِّكَ كَيْفَ تَنْكُرُهَا ۝
 مگر ہے سر سبزوں کے سوا، جن دامنِ حق سے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاوے۔

مذاہقتان اپنے مہتر کہ اکلان سبزی کی لاج سے مالک بیانی ہو جائیں۔

یہ آیت دلائل کرری ہے کہ اللہ و قول باخوں میں سبزی اور زمین پر پھیلی ہوئی بیلوں کی کثرت ہوگی جس طرح لیل
الذکر دونوں باخوں میں درختوں اور پھلوں کی فراوانی ہوگی لہذا ہر جے کہ لیل الذکر باخوں کو منوخر الذکر باخوں پر اسی وجہ سے
برتری ہوگی۔

فِيهِمَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ هَٰذَا نَبِيُّ الْأَوَّلِ ﴿٥١﴾ كُنَّا نَقُولُ لِنَاخِي
میں دو اچھے خوشے ہوں گے سوائے جنہاں ہم آج کے نبی کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

نفسا کھانا پھلے ہوئے یعنی خمر سے اس لفظ سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ اول الذکر دونوں بارغان دونوں باغوں سے برآمد ہو رہے ہیں۔ یہ کہہ کر اس کے کیونکہ اول الذکر باغوں میں جو شے ہیں وہ (کوہِ یعنی عرفش سے کہتے ہوئے کہہ رہے ہوں گے اور سفر الذکر دونوں باغوں میں جو شے ہیں وہ مجھے سے اچھے اور خوش تر ہیں۔

ابن اللہ حاتم نے براہوین عاذاش کا قول نقل کیا کہ کہ منہ والے چشمے اچھلے اچھے چشموں سے برتر ہیں۔

فِيهَا قُلُوبٌ وَفُضِّلَ لَهَا مَقَامٌ ۖ مَّا يَأْتِي الْآدَمِيَّةَ مِثْلُهَا مِثْلُهَا ۖ

میں سے بہتر اور محبوب اور افضل ہوں گے سولہ جنہ اس تمام آیت کی کون کون سی نعمتوں کے حکم ہو جاو گے۔

بعض علما نے اسی آیت کو سامنے رکھ کر کہا ہے کہ درخشہ خربا کے پھل (یعنی بھجور) بھجور سے (بھجور) اور فاکہ نہیں ہیں۔ حرف عطف معطوف علیہ اور معطوف کی مقامات پر دلالت کر رہا ہے اصل یہی ہے کہ معطوف معطوف علیہ سے غیر ہوتا ہے اس لئے مغل درہن فاکہ سے فاکہ چیزیں ہیں فاکہ کے قول میں داخل نہیں ہیں درخشہ خربا کا پھل (۱۴) ہوا (شک) محض خربا ہے اور لار دوا ہے اور فاکہ وہ چیز ہوتی ہے جس کا مقصد صرف لذت و ذوق ہوتا ہے اسی لئے امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی اور کہا میں فاکہ نہیں کھاؤں گا اور بھجور یا درخشہ کھا لیا تو قسم نہیں ٹوٹے گی۔ لیکن اکثر علماء بھجور اور لار کو فاکہ میں شمار کرتے ہیں۔ فاکہ کا لفظ عام ہے اور بھجور اور لار اس کی خاص قسمیں ہیں اور عام پر خاص کا معطف، معطوف کی فضیلت و اہمیت ظاہر کرنے کے لئے کر دیا جاتا ہے جیسے جبریل و میکائیل کا معطف ملائکہ پر کر دیا جاتا ہے۔

بلوئی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ جنت کے گجر کے درختوں کے تنے زمر کے پودے سرخ سونے کے ہوں گے۔ ان کے درختوں سے تل جنت کے لباس اور جوڑے بنائے جائیں گے۔ ان کے پھل مشکوں پاؤلوں کے برابر ہوں گے۔ درود سے زیادہ مغربہ، شمس سے زیادہ چمکے اور عین سے زیادہ نرم ہوں گے۔ ان کے اندر گھسیٹ کر کھیں ہوگی۔

ابن ابی الدنایہ نے لکھا ہے کہ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا جنت کے ایک چھوٹے کی لمبائی بارہ باجھ ہوگی اور اس کے اندر حشلی نہیں ہوگی یہ بھی حضرت امین عباسؑ کا بیان ہے کہ جنت کے ایک کنارے گرد و درخت سے کوئی بیج ہو کر سب مل کر اس کو کھائیں گے اگر کھانے کے لئے کسی کی زبان پر کسی چیز کا ذکر ہو جائے گا، غور تو یہ چیز مل جائے گی۔

امین الہی حاتم نے حضرت امین عباسؑ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے جنت میں لہر (51) بڑا دیکھا کہ جیسے لہر تھمتھمت جس پر اللہ نازل ہوا ہو۔

فَتُحَرِّقُ حَتْرَكَ حَسَنًا ۖ لَّمَّا يَأْتِ الْأَرْضَ لَمَّا كَلَّمَ رَبَّهُ

نور بصورت عورت تھی (یعنی حوریوں) ہوں کی سوائے جن دائیں بائیں پہاڑ کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جائے۔
رفیقہ تھی یعنی کنودوں یا نگوں کے مکانوں اور محلات تھیں۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حسن نے اپنے باپ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ خدا کے فرمان فیہوش خیرات جیساں کا مطلب مجھے بتائیے۔ فرمایا خوش سیرت خوب صورت و رواہ انظر لی۔
حضرت ابن مبارک نے نور علی کا قول نقل کیا ہے خوب صورت جو خوش زبان نہیں ہوں گی مفرد نہیں ہوں گی اور وہ کہ
نہیں دیں گے۔

خَوْرَةٌ مَقْصُورَةٌ فِي الْبَيْتِ بِمَنْزِلَةِ الْوَحْشِ لَا يَأْتِي الْوَحْشَ كَمَا يَأْتِي الْبَيْتَ لَمْ يَطْلُبْهُمُ إِنَّهُ قَبْلَهُمْ
وَلَا يَأْتِي الْوَحْشَ كَمَا يَأْتِي الْبَيْتَ

ہوں گی (اور حیوان میں محفوظ ہوں گی سوائے جن دائیں بائیں پہاڑ کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جائے اور انہیں (یعنی
آویروں) سے پہلے کنودوں پر نہ کسی تیزی نے تصرف کیا ہو گا نہ کسی جن نے سوائے جن دائیں بائیں پہاڑ کی کون کون سی
نعمتوں کے منکر ہو جائے۔

حور، حوراء، حوراء کو اس عورت کو کہتے ہیں جس کی آنکھوں کا عذوق خوب سیاہ ہو اور سفیدی بجائے خود خوب سفید اور سیاہی
بجائے خود خوب سیاہ ہو اور ایک چنگھڑا ہوں اور پتلون کے گرد اگر سفیدی ہو اور بدن گور یا سیاہ یا پوری آنکھ ہرن کی طرح چمکیں
سیاہ ہو۔ ایسی آنکھ انسان کی نہیں ہوتی چاروں طرف سے ہوں توں کے لئے یہاں ہے کہ فی القلوب۔

طبرانی نے حضرت ابوالہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حور تین کی بدنی مساحت زعفران سے کی
گئی ہے۔ اسی طرح یہ حدیث پہلی نے حضرت انسؓ کی روایت سے مرقعاً اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے مرقعاً نقل
کی ہے۔

ابن مبارک کا بیان ہے کہ زید بن اسلم نے کہا اللہ تعالیٰ حورین کو مٹی سے نہیں پیدا کرے بلکہ لہا کی مساحت حکم کا نور
اور زعفران کی ہے۔

ابن ابی اللہ نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر حور سمندر میں تھوک دے تو اس
کے احباب وہاں کی شریعت سے سمندر میں ڈوب جائیں۔

حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ اہل جنت کی عورتوں میں سے اگر کوئی عورت مات سمندروں میں تھوک دے تو
سارے سمندر شہد سے زردہ ٹھہرے ہو جائیں۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر راتنی مقدس جنتی نہیں ہے کسی کے کمان کے نصف قطر
کی ہوئی ہے دنیا اور مائیات بہتر ہے اور جنت کی عورتوں میں سے کوئی عورت زمین کی طرف جھانکے تو زمین تک ساری
اور مائیات مسافت روشن ہو جائے اور خوشبو سے بھر جائے اور اس کے سر کی اور حقانی اور ناز و موجودات سے بہتر ہے۔ رواہ البخاری۔

ابن ابی الدنیا نے کہا کہ قول نقل کیا ہے کہ اگر حور کا ایک ہاتھ آسمان سے نیچے کی طرف لٹکا دیا جائے تو ساری زمین اس
کی وجہ سے لٹک رہی ہو جائے جیسے سورج دنیاؤں کے لئے چمکتا ہے۔

مَقْصُورَاتٌ فِي الْبَيْتِ كَمَا يَأْتِي الْبَيْتَ لَمْ يَطْلُبْهُمُ إِنَّهُ قَبْلَهُمْ
بنوئی نے (مقصورات کے سماں کی شریعت پر کرتے ہوئے) لکھا ہے کہ وہ حوریوں جنہوں نے اپنی نگر میں صرف اپنے شوہروں
پر منحصر اور مقصور کر رکھی ہوں گی شوہروں کے علاوہ دوسرا ہر آدمی بھی نہیں ڈالیں گی۔ یہی نے نبیؐ کا قول بیان کیا
مقصورات یعنی عیموں کے اندر رہنے والے محفوظ ہوں گی، وہاں سے نہیں نکلے گی اور جہنم مٹی کی اور جہنم کی کا ہو گا۔

بنوئی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شبِ معراج میں جنت کے اندر ایک جگہ

پہنچا جس کو بدوح کہا جاتا ہے وہی موتی زبرجد ہزاروں اقساط سرخ کے خیمے ہیں اندر سے حوروں نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ میں نے کہا جبرئیل یہ آواز ایسی ہے (جس نے مجھے خطاب کیا) جبرئیل نے کہا یہ خیموں کے اندر مستور حوریں ہیں، انہوں نے اپنے رب سے آپ کو سلام کرنے کی اجازت مانگی تھی اللہ نے ان کو اجازت دے دی حوریں کہنے لگیں ہم (ہمیشہ) رضامند رہیں گی اور کبھی ناراض نہیں ہوں گی ہم (یہاں) بیٹھ رہیں گی کبھی چلا رہیں گی کوچ نہیں کریں گی (یہ بیان کرنے کے بعد حضور نے خود حضور اقدس ﷺ کی فحاش پر حجاب بخوشی نے حضرت عبداللہ بن قیس کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر ایک خیمہ ہے کھوکھلے موتی کا جس کی چوڑائی ساٹھ میل ہے اس کے ہر گوشہ میں رہنے والے دوسروں کو (یعنی دوسرے گوشہ میں رہنے والوں کو) نفرت نہیں آتی بلکہ ایمان ان سب کا دورہ کریں گے (یعنی یہ سب مؤمنوں کے زبور حکم ہوں گے) لیکن میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت سے بھی اسی طرح کی حدیث آئی ہے۔

ابن ابی اللہ نثار دہشتی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ خیمہ ایک کھوکھلے موتی کا ہو گا ایک فرخ چوڑو ایک فرخ کبابہر گال کے چار ہزار نو کوڑ ہوں گے سونے کے۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خیمے کھوکھلے موتی کے ہوں گے حضرت عمر کی موقوف حدیث بھی اسی طرح آئی ہے ابن جریر نے زبور جملہ کی مرسل حدیث بھی ایسی ہی نقل کی ہے۔
ابن ابی حاتم نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ خیمہ ایک موتی کا ہو گا جس میں موتی کے متردود سے ہوں گے۔

ہند نے حضرت عمرؓ بن مومن کا قول نقل کیا ہے کہ خیمہ کھوکھلے موتیوں کا ہو گا۔
مجاہد اور ابن ابی حاتم کی روایت بھی اسی طرح ہے۔ ابن ابی حاتم اور ابن ابی اللہ نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ ہر مسلم کا ایک خیمہ پندیدہ مقام ہو گا اور ہر پسندیدہ مقام میں ایک خیمہ ہو گا اور ہر چشمہ کے چار دروازے ہوں گے اور ہر دروازہ سے ہر روز ایک شخص نور ہدیہ داخل ہو گا۔ جو اس سے پہلے نہ آیا ہو گا (یعنی نورو حوریں ہوں گی) کہ قرآن پڑھ لیا ہوں گی اور غرور کرنے والوں کو گندہ بعضی نہ گندہ ابن مسعودؓ نے فرمایا: **لَا تَنْتَفِیْضُ مَخْشُوۡۃً**۔

عناقدہ

دنیا کی عورتیں حوروں سے بہتر ہوں گی۔ یعنی نے بیان کیا کہ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ دنیا کی عورتیں اعلیٰ ہیں یا حوریں۔ فرمایا کیا عورتیں حور عین سے ایسی ہی افضل ہیں جیسے امیر، امیر سے اعلیٰ ہوتا ہے میں نے عرض کیا کہ کیا کسی وجہ سے ہے یا ان کے تعداد کے وجہ سے اللہ ان کے چہروں کو نور کا لباس پہناتے گا (نورانی کردے گا) حوروں کے جسموں کو خیمہ کا لباس پہناتے گا۔ ان کے رنگ گودے و پیرے ہزاروں اور زردوں کے فن کی آفتوشیں موتی کی نور کشیں سونے کی ہوں گی اور تیس کی ہمیشہ رہے والیاں ہیں ہم بھی نہیں مرسں گی، ہم آرام پروردہ ہیں کبھی بھی نہیں ہوں گی ہم ہر روز ہمیشہ شہر میں رہیں گی کبھی بیسی سے کوچ نہیں کریں گی، ہم ہمیشہ رضامند رہے والیاں ہیں کبھی ناراض نہیں ہوں گی خوش ہوس کے لئے جس کے لئے ہم ہیں اور جو ہر سے لئے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر کسی عورت نے دو یا تین یا چار شوہر رکھے ہوں اور پھر مر جائے اور جنت میں چلی جائے تو اس کے سب شوہر بھی جنت میں چلے جائیں تو وہ کس شوہر کی بی بی بنے گی۔ فرمایا اس کو اعتقاد ہے وہ جائے گا جس کی زوجیت میں چاہے داخل ہو جائے اور وہ اس شوہر کی زوجیت کو پسند کرے گی جو دنیا میں سب سے اچھے اتفاق والا تھا۔ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا خوش اخلاقی دینا اور دین کی ساری بھلائیوں پر غالب آگئی۔
ہند کا بیان ہے کہ جن بن جلد نے فرمایا اہل جنت کی عورتیں جب جنت میں داخل ہوں گی تو حوروں سے ان کا مرتبہ

اے اعمال دنیویہ کی وجہ سے اصل ہو گا۔

وَعَبْقَرِيَّ حَسْبَانِ ﴿قِيَّامِي الْأَوَّلِ مَرَّةً﴾ ۝ شَرِّكَ الْمَسْخَرِ
مَرَاتِكِ ذِي الْجَبَلِ وَالْأَكْرَامِ ۝

وہ لوگ سبز شجر اور عجیب خوب صورت
کپڑوں (کے خرشوں) پر نگہ لگائے بیٹھے ہوں گے سوائے جن دافس ہم اچھوب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے بڑا
بابر کت نام ہے آپ ﷺ کے رب کا جو عظمت والا اور اسلمت والا ہے۔

صاحب قاسوس نے لکھا ہے: زُفَر سبز کپڑا جس سے بیٹھے کی چیزیں اور بستر اور فرش اور عیہ گدیاں بنائی جاتی ہیں۔ صحاح
میں ہے کہ زُفَر ایک خاص قسم کا کپڑا جو بڑے کے مشابہ ہوتا ہے (غرض میں ایسے کپڑے کے خرش کو بدلہ کہتے ہیں۔
مترجم) بعض نے مٹاشیوں اور پھولداروں کے جو کھادے زمین پر پڑے ہوتے ہیں انکو زُفَر کہا جاتا ہے۔

یعنی بے طریقہ اور طوطیوں کی طرح کہ حضرت ابن عباسؓ نے زُفَر غصہ کی تشریح میں فرمایا جاس (بیٹھے کی جگہ) اور
یعنی نے لکھا ہے کہ سعید بن جبیرؓ نے (زُفَر غصہ کی تشریح میں) کہا جنت کے باغ غصہ نے لکھا ہے کہ بعض لوگوں نے اس کا
ترجمہ کیا ہے بستر پھونے میں متعلق اور قرطبی کا قول ہے۔

عربی نے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا زُفَر جاس (یعنی جھار وغیرہ) اور زُفَر نے کہا فرش
کے پورے جو سبز جاس (یعنی چاندنی یا کالین یا مسند وغیرہ) کہا جاتی ہیں۔ اور زُفَر غصہ ہے۔
ابن کثیر نے ترجمہ کیا کشتی کے عیہ (جن پر کشتی ٹکی جاتی ہے) لیکن سعید نے ترجمہ کیا مسند میں بعض نے کہا ہر
عرب میں کپڑے کو عرب زُفَر کہتے ہیں۔

وَعَبْقَرِيَّ حَسْبَانِ صاحب قاسوس نے لکھا ہے عبقر ایک جگہ تھی جہاں جنت کی کثرت تھی اور وہاں کے کپڑے نہایت حسین
ہوتے تھے۔ عبقری ہر کال چھوڑ دے تو مہر اور چیز جس سے بالادہ کوئی چیز نہ ہو اور ایک خاص قسم کا فرش بستر۔

بیضادی نے لکھا ہے عبقری عبقر کی طرف منسوب ہے عرب کے خیال میں عبقر ایک شرکاء نام تھا جس کی آبادی
تھی (یعنی جنت کے شرکاء نام عبقر تھا) مگر عرب ہر عہد عجیب چیز کو اس (موسوم) غصہ کی طرف منسوب کرنے لگے۔

یعنی نے لکھا ہے حضرت ابن عباسؓ نے کہا غصہ کی جہاں (یعنی) مسند میں کھجیا نے ہر شخص کپڑے (چھت وغیرہ) اور
عرب عبقری کہتے ہیں بلکہ سعید نے کہا عبقری اس مقام کی طرف منسوب ہے جہاں کپڑے بے نقاشی کا کام ہو تا تھا۔ خیال نے کہا ہر
بزرگ داعی نہیں آوی وغیرہ کو عرب عبقری کہتے ہیں لا حول اللہ ﷻ نے حضرت عمرؓ کے متعلق فرمایا تھا میں نے ایسا کوئی عبقری
نہیں دیکھا جس کی طرف اشارہ ہے انعام ہوتا ہو۔

تَبَارَكَ اسْمُ اللَّهِ یعنی اللہ کا نام جس کی ذات پر دلالت کرتا ہے بڑا بابرکت ہے تو اس کی ذات کا کیا نفع ہوگا۔ بعض کے
نزدیک اسم ہے مگر بعض نے بعض کا کہنا ہے کہ لفظ اسم زائد ہے۔ لغوی نے اپنی شدت لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا
رسول اللہ ﷺ جب نماز کا سلام پھیر چکے تھے تو (اس کے بعد) صرف اتنی دیر بیٹھے رہتے تھے کہ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ
وَسَبَّحْتَ السَّلَامُ قِدَارَكَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ پڑھ لیتے تھے (پھر اٹھ جاتے تھے)

مسلم کی روایت بھی یہی ہے۔

الحمد للہ سورۃ الزمخشر کی تفسیر کا ترجمہ ختم ہوا

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

یہ سورۃ نکلی ہے اس میں ۹۶ آیات اور ۳۲ کورع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبٌ ۖ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ﴿١٠١﴾
 ہرگز نہیں کے واقع ہونے کوئی اختلاف نہیں ہے تو وہ (بھڑک) کی پست کر دے گی (اور) بھڑک (کی بلندی) کر دے گی۔

ہوئی۔ مجس کے واقع ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے تو وہ (بعض کی) پست کر دیے گی (اور بعض کی) بلندی کر دے گی۔

اِذَا فَتَحْتَ الْوَلَوَةَ يَحْتَجِبُ بِسَبَبِ قِيَامَتِهِ دَلِيلُ هُوَ كَمَا جَاءَ فِي كِتَابِ قِيَامَتِ كَارْتُونِ يَحْتَجِبُ بِهٖ اِسْمُ اِسْمِ اِسْمِ كُوْبُوْلَةِ فَرَمَا۔

لَبَّيْكَ يَا مُعْتَبِرًا ۖ لَمَّا رَفَعْنَا مِنْ لَدُنْكَ الْقَوْمَیْنِ ۖ فَكَفَىٰ لِمَنْ يَفْقَهُ سَعًیًا ۚ

نہیں، ہو گا ایسی الشہر کو کوئی کلمہ تراشی کرنے والا نہیں ہو گا، جسے جو کلمہ تراشی کرنے والے والا نہیں ہو گا۔ یہ بھی ہو سکتے ہے کہ لام جمعی ہو جو (یعنی)

اس مسئلہ کو اہم مطلب کے تحت قیامت و نفع و ہلاکت کے تحت لکھ کر اس کی مخصوص قیمت مقرر کرنے کا حکم ہے۔

لامعینہ (پیشہ) مطلب یہ کہ قیامت دس ہجرت کے لیے تیار ہو جائے اور اس کے لیے وہ اپنے ہر کام میں اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرے گا۔

وَعَلَىٰ قُلُوبِهِمْ لَئِيْلًا قَلِيْلًا ۝۱۰۱

نی جرح و نہ دئے والا اور جرحی بنائے والا کوئی نہیں ہوگا۔ عربی محاورہ ہے کہ دبت فلا ناقصہ فی الخطب العظیم فلاں

کھنکھانے لگا۔ اس کے سس نے جی بھاریا دیکر پتھر پتھر دانت کھینچ کر دیکھ کر کہہ دیا۔

یہ بھی دوسرا ہے کہ مؤرخین نے خلافتِ مجددی کی طرح خلافتِ مجددی کی قیامت کا واقع ہونا جس ہے اس میں کوئی جھوٹ نہیں

4

خَافِضَةُ دُيَاسِ اللّٰهِ کے دشمن جو مغرور تھے ان کو پست اور ذلیل کرنے والی۔

رَافِعَةُ اللَّهِ كَيْ وَهِيَ نِيْلٌ جَرَتْ مَضْجَعُكَ تَنْفِيسُكَ كَرْنِ خَبْرٍ اِنْ كَوَلْتُمْ بِاَكْرِ ذَالِ لَوْحٍ اَثْمَانِ

اَلْاُحْتِ الرَّضْحِ رَحَاً ۚ وَكَيْتَ الْعِيَالِ بَيْتاً ۚ كَمَا كُنْتَ هَبّاً مُسْبِئاً ۚ

جب زمین میں خستہ نزل آئے گا تو یہ لوگ اکلے ہوئے ہو جائیں گے پھر وہ رات گئے اور غمراہ ہو جائیں گے

مُحِبَّتِ زور کے ساتھ ملائی جائے گی۔ اگر ایسی جھجھوڑی ملے گی کہ اس کے پودوں کی ساری اعلیٰ نمونہ پوری ہو کر مگر ہنس گھر

رجعت و در سے ساتھ ہادی جائے گی۔ یعنی بخود ہی جائے گی کہ ان کے پوپ کی ساری عہد شکنیوں پر پکار پڑے گی۔

نسب الرجال پیدا چائے جائیں گے جنکے جائیں گے یہ پس القسم (میریوں کو کھانا یا سے ماموز ہے کذا قال)

انگلشی و سن ولبرن لیگن علیہ اور مقابل سے ترجمہ کیا، پہلا پوزیڈویزہ کر دیے جائیں گے (فٹ پوزیڈویزہ کر دیے جائیں گے)

دورِ حد میں سترھ لکھ پچھتر ہزار چھ سو پچھتر (17,42,622) روپے جاتے ہیں)

ہبہ! لیکن وہاں کے شکاروں میں جو اڑتے ہوئے خالی بوتل سرسبز کی پڑی ہوئی شعلوں کی وجہ سے نظر آتے ہیں ان کو

تصویر کنونی

[illegible]

وَلَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا يَدْعُونَ ۚ فَصَحَبَ الْمُسْلِمُونَ ۚ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۚ وَمَا أَصْحَابُ

الْمُتَشَبِّهِ ۖ وَالْمُتَشَبِّهُونَ الشَّقِيقُونَ ۖ أُولَٰئِكَ الْمَقَرُّونَ ۖ فِي جَنَّتِ الْعَبِيدِ ۝

اور تم تین قسم کے لوگوں کے (کو کہہ) کہ

طرفہ اسلے کیسے ابھری ہوں گے دائیں طرف والے اور (بکھرے) بائیں طرف والے اور کیسے بڑے ہوں گے بائیں طرف والے اور

جو اعلیٰ درجہ کے ہوں گے وہ اعلیٰ درجے کے ہی ہیں وہ تو (اللہ کے) مقرب ہوں گے کرام کے برابر ہوں گے۔

آؤ آج اسے امتحانِ محمدیؐ پر لے آئیں۔ ہمیں ہوں گی وہ نصف جو دوسری نصف کے ساتھ ہو دوسری نصف کے ساتھ اس کا ذکر کیا جائے اس کو ذبح کرتے ہیں۔

فَاصْبِرْ صَبْرًا مَّتِينًا یعنی وہ لوگ جن کو دائیں سمت کو جنت کی طرف لے جایا جائے گا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جس روز حضرت آدمؑ کی پشت سے ان کی ساری نسل پر آمد کی گئی تھی ان کے دو گروہ بنائے گئے تھے ایک گروہ دائیں طرف والا جن کے حلقہ اللہ نے فرمایا تھا **يَا لَاهِلِ الْجَنَّةِ اصْحَابُ الْجَنَّةِ** سے وہی لوگ مرلوں گے۔ (دوسرا گروہ بائیں طرف والا روز قیامت کا تھا جن کو اصحابِ الجہنم کہا گیا ہے انہی کے حلقہ اللہ نے فرمایا تھا **يَا لَاهِلِ النَّارِ اصْحَابُ النَّارِ** مترجم)

شعاک نے کہا اصحابِ الجہنم وہ لوگ ہیں جن کے دائیں ہاتھوں میں امانت ہے دیے جائیں گے ان تینوں اقوال پر تیسرے کا لفظ یحییٰ سے مشتق ہو گا جس کے معنی ہے دلائل یا تھم یا دلائل جانب (بائیں) کے مقابل تیرا کا لفظ آتا ہے (بائیں طرف یا بائیں رخ)

دلیل اور حسن نے کہا اصحابِ الجہنم سے مراد وہ ہیں برکت والے جن کی عمریں اللہ کی اطاعت میں گزری ہوں اس مطلب پر جنت کا لفظ جن سے اخذ ہو گا جن کے مقابل جہنم (نہشت) آتا ہے جس سے لفظ مشتق ہو گا۔

مَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ اصحابِ الجہنم بھی ہے یعنی یہ لوگ کیسے عظیم الشان اور بڑے ہوتے ہیں۔
وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ اور بائیں جانب والے بائیں ہاتھ کو عرب ثوی کہتے ہیں شام کو شام اور یمن کو یمن اسی لئے کہا جاتا ہے کہ حکم شام کعبہ سے بائیں جانب اور یمن کعبہ سے دائیں جانب واقع ہے۔ بائیں سمت والوں کو روزِ قیامت کی طرف لے جایا جائے گا۔ یہ ہی خروجِ قیامت کے وقت حضرت آدمؑ کے بائیں

جانب تھے یوں کہا جائے کہ ان لوگوں کے بائیں ہاتھوں میں امانت ہے دیے جائیں گے۔

یوں کہا جائے کہ یہ لوگ خود اپنے لئے نحوس ہوئے ان کی عمریں گناہوں میں بسر ہوئیں۔

وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ اصحابِ الجہنم اور اطاعتِ خداوندی میں سب کے چٹوا اور سب سے آگے ہیں۔ ان کی آفتیں ان کی توبہ میں انبیاء کا کائنِ اتباع کو سننے والے اور بدرفتو کائناتِ نبوت ہر صلی کر کے والے اور خالص انوارِ ذاتیہ سے شرف ہونے والے اصحابِ کرام اور ان کے بعض متبعین ہیں اسی لئے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جو ہجرت میں سبقت کرنے والے تھے وہی آخرت میں بھی پیش رو ہوں گے۔

عمرہ نے کہا سنا تمیز تو یحییٰ سے مراد ہیں وہ لوگ جو اسلام میں سبقت کرنے والے تھے، یعنی صحابہؓ۔

ابن میر نے کہا وہ مساجد اور انصار مراد ہیں، جنہوں نے دونوں قبلوں کی طرف نماز پر گمراہی میں گناہ کیے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں سبقت کی وہ بھی جنت کی طرف سبقت کرنے والے ہوں گے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا پانچوں نمازوں کی طرف پیش قدمی کرنے والے مرلوں ہیں۔

ابن تمام اقوال کا ماحصل یہ ہے کہ **الاصحاب** اصحابِ حق سے صحابہؓ کو مراد ہیں۔

حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا **بِسْمِ اللَّهِ** اسی الاسلام ملتا وہ غلات، قابضات، اوانِ جنس میں نے تم سب سے پہلے

اسلام کی طرف پیش قدمی کی جب کہ میں نے کافراؤ زمانہ جو علیؓ کو نہیں پہچانتے۔

میرزا ناصر علیؓ نے ارشاد فرمایا غیبی نے فرمایا صحابی سب کے سب کائناتِ نبوت میں ڈوبے ہوئے تھے اور تابعین میں سے اکثر حضرات اور چوتھے تابعین میں بعض اشخاص بھی کائناتِ نبوت میں مستغرق تھے لیکن میں نے بعد میں ایک انوارِ نبوت و جہم اور دیکھے ہوئے رہے اور کائناتِ ولایت کا تصور ہونے لگا۔ اور وہ انوارِ ولایت جو معنی کی اور علیؓ کی ولایت سے مستطاب تھے (سکر، سکر، سکر) اور

روایت کرتی ہے لیکن یہ قوی آیات قرآنیہ کے بھی خلاف ہے اور صحیح احادیث کے بھی عائد ہے مراحا فرمایا ہے کہ **لَسْتُمْ خَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِرَبِّهِمْ**۔ **تَكُونُوا مَسَافِرًا عَلَى النَّاسِ وَتَكُونَ الرَّسُولُ مِنْكُمْ شَهِيدًا**۔
حدیث راوی میں آیا ہے **اِنَّهُ نَشْعُونَ مَبْعِينَ اِلَيْهِمْ عَادُوا اَكْرَمِيْهَا عَلٰى الدِّمِ مَبْعَرِيْنَ** حکیم نے اپنے والد کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے اور ابو ترغذی و ابن ماجہ و ابوترغذی نے بھی اس کو مستند کہا ہے۔

امام احمد بزرگوار طبرانی نے صحیح حدیث سے بیان کیا کہ حضرت جابر نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ فرمایا ہے **يَعْنِيْكُمْ اَمِيْدٌ** کہ میری انتظار کرنے والے اہل جنت میں ایک چوتھا ہوں گے ہم نے یہ سن کر حیرت کی۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں امید کرتا ہوں کہ (کل جنتی) لوگوں میں میری امت ایک تہی ہوئی ہم نے پھر تکبیر بھی حضور نے فرمایا میں امید رکھتا ہوں کہ (کل جنتیوں میں) میری امت نصف ہوئی۔

حاکم بخاری نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم بندہ کرو گے کہ (کل اہل جنت میں) تم ایک چوتھا ہو گے عرض کیا جی ہاں فرمایا قسم ہے ان کی جس کے ہاتھ میں میری جانتا ہے میں امید کرتا ہوں کہ (کل جنتیوں میں) تم آدھے ہو گے۔

ترغذی، حاکم نور ثنائی نے حضرت بریدؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل جنت کی ایک سو میں مصلیٰ ہوں گی۔ اسی تہری اور چالیس ہلکی انتوں میں سے ترغذی نے اس حدیث کو حسن اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔
طبرانی نے حضرت ابو موسیٰ حضرت ابن عباسؓ حضرت معاویہؓ بن جبیر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روایت سے بھی اسی طرٹ بیان کیا ہے۔

عَلَى سُرُورٍ مَّقْصُودٍ ۝ مُنْجِيْنَ عَنْ عَذَابٍ مُّقْبِلِيْنَ ۝ يَتَخَفُونَ عَلَيْهِمْ دَلِيلٌ اِنْ تَخْلُكُوْنَ ۝
يَا كُؤُوبُ وَاَيُّ لَوْ هُوَ دُكَّانٍ مِنْ عَجِيْبٍ ۝ لَا يَجِدُ عَنْوَنَ سَخَنًا وَلَا يَنْزِلُ فَوْقَ ۝ وَكَهْلًا بَعِيْثًا
يَخْلُكُوْنَ ۝ وَلَكِنْ يَخْلُكُوْنَ اَنْتَ تَخْلُكُوْنَ ۝
(لوگوں کو خوف سے تاراسا ہے بنے ہوئے قتل پر حکیم نے اپنے سر سے چھینے ہوں گے۔ ان کے

اکس پاس اپنے نر کے جو بیٹ نر کے غی رہیں گے تو قتل جاتے رہیں گے، آنچور سے لور آکٹاب لور ہادی رہنے والی شراب سے مھرے ہوئے جام لے آئے ہند اس (شراب) سے ان کو دوسرے کاٹھ مثل میں شور آئے گا اور ان بھلے پسندیدہ سے اور سر غریب خاطر پر عدول کا گوشت (بھی لے ہوئے تھو میں گے)

سُؤْمُوْلًا ۝ رُوِيْ بِهٖ بِطَوْرٍ اِسْتَاوِيْرٍ مَعْظُوْمٍ بِهٖ لَوْ اَتَمَّنْ كَمَا هُوَ ۝
سعدیہ بن مسعود، مالک بن جریر، ابن ابی حاتم اور ثنائی نے ہر سالیہ مجاہد اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ **مَوْصُوْمٌ** کا معنی ہے سونے (کے تاروں) سے بنے ہوئے کچھ شیرازوں سے کمانے ہوئے سونے لور جو ہر سے بنے ہوئے قضاک نے کماختار میں رکھے ہوئے۔

مُسْتَقْبِلِيْنَ ہند نے مجاہد کا قول بیان کیا کہ (مسی کی پشت کسی کی طرف میں ہوگی) کوئی دوسرے کی پشت نہیں دیکھے گا۔
بنوری نے بھی مستقبلین کا یہی مطلب بیان کیا۔

اللہ نے اہل جنت کے حسن معاشرت، تہذیب، اخلاق اور قلوب و دینی کو متعلقین کے لفظ سے ظاہر کر دیا۔
يَتَخَفُونَ یعنی خدمت کے لئے ان کے پاس آند و رفت رکھیں گے۔
وَلَا يَكُنْ لَّيْطُ لِّلْاٰلِمِ علم نے ترجمہ کیا کہ جو خدمت الہی جنت کے لئے ہی پیدا رکھے گئے ہیں۔
مَخْلُوْدُوْنَ یعنی وہ مریں گے نہ بڑھے ہوں گے اور نہ ان میں اور کوئی تغیر آئے گا بلکہ ہیٹ لاکوں ای کی شکل پر رہیں گے۔

فرائے کما جو شخص زندہ دھرم کا وہ جائے اس کے ہاں (دور) تھے (کچھ ماہ بچو سفید) ہو جائیں عربی میں اسکو قتلہ کہتے ہیں۔
ابن کثیر نے کہا دھرم کے عہد میں من کی حالت میں کوئی شخص نہیں رہا۔
سعد بن جبشہ نے حضرت ابراہیمؑ کا ترجمہ کیا کہ ان میں ہالے پہاڑے ہوئے اگر کسی بدی یا لڑائی کو کوئی شخص بل پر ہارے تو کہا جاتا ہے خلدہ جازیشہ۔

حسن نے کہا کہ یہاں ان لوگوں کی یاد دہار ہوگی جنہوں نے نہ نیکیوں کی ہوں گی کہ قواب پائیں نہ ٹھانے ہوں گے کہ غراب میں بخود ہوں بکھڑے کوئی جنت کا خادم بنایا جائے گا۔
ابن ہبل کہ ہمارا بیٹا نے حضرت ابن عمرؓ کا قول بیان کیا ہے کہ سب سے کم درجہ کا شیخی وہ ہوگا جس کے ایک ایک کام کے لئے پیر اور خادم اس کے آٹھ پاس دروزیں گے اور دوسرے کام کے لئے دوسرے خادم ہوں گے اس کے کام پر دوسرے مقرر نہیں ہوں گے۔

ابن ابی الدنیائے حضرت انسؓ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ تم جنہوں میں سب سے پہلے جنتی کے سر ہانے (یعنی پشت کی طرف بوسہ پڑھنا) کا خادم مقرر ہوئے ہوں گے۔
حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اہل جنت میں سب سے کم درجہ والے کے پاس سب سے زیادہ خادم اور خدمت کریں گے اور ان میں سے ہر ایک کے پاس (طرح طرح کے پھلوں اور کھانوں کا ایک برتن ہوگا جو اس کے ساتھی کے پاس نہ ہوگا اور اہل جنت میں کوئی بھی ایسی درجہ والا نہیں ہوگا (یعنی اہل جنت میں سب کی بلندی اور عسقی اضافی ہوگی واضح میں کسی کا درجہ بہت نہیں ہوگا)۔

یاد رکھو کہ ان لوگوں کی جمع ہے کہ وہ آجروہ جس کا نہ گول ہو اور اس کا قبضہ نہ ہوتا ہے بلکہ کایہی قول نقل کیا ہے لیکن ابن جریر نے روایت عثمانی بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ان لوگوں کی گھڑیاں۔
واللہ یغنی عنکم ما فی ہذا جنت کے قبضے ہوتے ہیں رنگ کی معافی اور چٹک کی وجہ سے ان کو اہل حق کا تیار برقی کا سمی ہے چمک۔

وہی شہر شرب سے بھرے ہوئے جام کو گناہی کہا جاتا ہے اگر جام میں شربہ ہو تو اس کو گناہی نہیں کہا جاتا۔
یعنی ہمیشہ چشمہ سے جاری رہنے والی شربہ جو کبھی قطع نہیں ہوگی۔
کہ یسکو عین شربہ پینے سے دوسرے ہو جاتا ہے لیکن جنت کی شربہ سے دوسرے نہ ہوگا۔
وَلَا يَنْفَرُونَ كَمَا يَنْفَرُونَ ہر زما (لذات) لب مصدق باب الفلح پہنچا ہے اور انی خراہ نے جو عین شربہ نون پر چاہے۔
کاموس میں ہے کہ شربہ وہ چیز ہے جس کی عقل جالہ فیہ اس کو فہم ہو گیا اور اسی سے ہے لایز نون۔
صاحب صحاح نے لکھا ہے انہو القوم ملہ برہم لوگوں نے اپنے کنوس کا سارا پانی پھینک دیا (لذات) علانی عجز کا بھی کیا معنی ہے لیکن انہو نے ان لوگوں کی قرأت پر یہ معنی ہو گا کہ ان کی شربہ بھی ختم نہیں ہوگی اور دوسرے قرآن کی قرأت کے یہ معنی ہوں گے کہ ان کی مقلوں میں خود نہیں آئے گا۔
بیت خیر ذنہ کہ وہ ہندہ کریں گے۔

وَلَعَلَّہُ صَیْرَ بَعُو نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جو عین جنتی کے دل میں کسی پرندے کے گوشت کا خیال گزرے گا۔ فوراً وہ پرندہ بطنی کی خواہش کے موافق اس کے سامنے آئے گا۔
برہنہ ابن ابی الدنیاء بیہقی نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر تم جس پرندہ کو دیکھو اس کی خواہش کرو گے اور فوراً آئے گا اور اسے آگے آجائے گا۔
ابن ابی الدنیائے ابو لہام کا بیان نقل کیا ہے کہ جنت کے اندر چھٹی آدمی جس پرندے کے گوشت کی خواہش کرے گا

نور قہر نہ درجہ نعتی کوئت کی طرح ہو گا بھٹا ہوا جنتی کے دستر خوان پر آکر گرے گا نہ رسول اس کو لگا دو گا نہ اس کو سگ نے بھجوا دو گا جنتی اس میں سے میر ہو کر کھ چکے گا تو وہ لا جائے گا۔

پہلی نے حضرت حذیفہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر (کچھ) پرندے منجلی کوئٹوں کی طرح (یعنی جسامت میں ہوں گے جنت الہ بکترنے عرض کیا پھر دو تو عیش میں ہوں گے فرمایا اس سے زیادہ عیش میں دو لوگ ہوں گے جو ان کو کھا کر گئے اور ابو بکرؓ تم انہی کھائے والوں میں سے ہو گے۔

امروزہ ترمذی نے حضرت انسؓ کی روایت سے لکھی علی حدیث بیان کی ہے۔

پہلے نے بروایت حسن بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر (کچھ) پرندے منجلی کوئٹوں کی طرح ہوں گے دو پرندہ جنتی کہیں خود چلا آئے گا جنتی اس میں سے (حسب خواہش) کھائے گا پھر وہ لا جائے گا ایسا مظلوم ہو گا کہ اس کے کسی قصہ میں کسی آئی ہی نہیں۔

پہلے اور ابن ابی الدنیا نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر ایسا پرندہ ہو گا کہ اس کے ستر پرانے ہوں گے وہ خود آکر جنتی کی رانچہ میں سر پرے گا پھر بازو پھر پھر اسے کا تو اس کے ہر پر سے ایک رنگ نکلے گا جو برف سے زیادہ سفید کھن سے زیادہ نرم اور شہ سے زیادہ شیریں ہو گا اور اس کے مشابہ کسی دوسرے پر کار تک نہیں ہو گا وہ اس کے بعد وہ آکر چلا جائے گا۔

پہلے کا بیان ہے کہ مغیث جنتی گھٹنے کہا طوطی جنت میں ایک درخت ہے جنت کے اندر کوئی مکان ایسا نہیں ہے کہ اس درخت کی کمان کسی شاخ کا اس پر سایہ نہ ہو اس درخت میں درختارنگ کے پھل ہیں جنتی کوئت جیسے پرندے اس پر کھڑے ہیں (جنتی) آدمی جب دل میں اس کی خواہش کرے گا اور اس کو نہائے گا تو وہ نور اس کے دستر خوان پر آکر گر جائے گا جنتی اس کے ایک طرف سے بچت ہو گا کوئت کھائے گا اور اس کے دوسرے پہلو سے پھر دو پرندہ کوئت کر دیسی ہو جائے گا جیسا تھا اور آکر چلا جائے گا۔

وَحَوَّارِيْنَ ۖ كَاٰمَنَاتٍ اَللّٰهُمَّ اَلْمَلٰٓئِكَةُ ۖ جَزَاءُ نَبِيْنَا كُنُوْا يَتَعَلَّمُوْنَ ۝ (نور (ان کے لئے) گوری گوری بڑی آنکھوں والی عورتیں (یعنی عورتیں) ہوں گی جیسے (خواہت سے) پر شہور کھا ہو امولے۔ یہ ان کے اعمال کے صلہ میں ہو گا۔

نہانے کا حور کی چند لہروں کا مغز کپڑوں کے باہر سے نمایاں ہو گا حور میں کلا جبر سیاح چلیں اور بڑی آنکھوں والیاں بھی کھا لیں گی۔

پہلی کا بیان ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھے حور میں کاشی بتائیے فرمایا نور سے رنگ کی دراز ایک والیاں جیسے میز کے پرشائے عرض کیا کہ مثال ملاؤ لگا کیا مطلب ہے فرمایا جیسے سب کے اندر مولیٰ جیسا ہوا صاف اور ہاتھوں کے چھونے سے آواز ہو تا ہے حوریں صفائی میں ایسی ہی مولیٰ کی طرح شفاف ہوں گی۔

نبویؐ نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ جنت میں ایک نور چمکے گا تو لوگ کہیں گے کوئی حور اپنے شوہر کے سامنے بیسی یہ اس کے دانتوں کی چمک ہے۔

یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حور جب چلے گی تو اس کی چند لہروں کی پدھیں اللہ کی تقدیریں کریں گی، اور جس کی کلاؤں کے ٹکڑے اللہ کی ہند کی بیان کریں گے اور اس کے سینے کا نور قہر پر فتنے گا اس کے دونوں بازو اس میں سے کسی جو تار ہوں گی جن کے تھے سوئی کے ہوں گے اور وہ اللہ کی بی بی بیان کریں گے اور تقدیریں وہ تجدد و تفسیر کی یہ آوازیں سنیں جائیں گی۔

وَالْمَسْكُوْنَاتُ ۖ تَحْتَهُنَّ عُرُوْا اَوْلٰٓئِكَ ۖ اَلَا فِیْ ذٰلِكَ سَلٰمٌ لِّمَنْ سَلٰمٌ ۝ (نور وہاں وہ ایک ایک سکن کے لئے کوئی یہ وہاں ہے (ہر طرف سے) سلام ہی سلام کی آواز آئے گی۔

لَا تَقْصِدُوا عِلْمَ وَلَا تَسْتَوْفِقُوا عِلْمَیَ نَکَمَہِ کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ بھل اور حق سے توڑے جانے کے بعد بھی منتقل نہیں ہوں گے، فوراً دوسرے بھل پیدا ہو جائیں گے اور جو بھی ان کو توڑنا چاہے گا اس کو روکا نہیں جائے گا یعنی ہر بشری جو حق کا خواہشمند ہو گا ہر حالت میں توڑے گا اس مضمون کی تائید کرتی ہے وہ حدیث جس کو حضرت ثوبانؓ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے جو کوئی جنتی بھی کھجور کو درخت سے جڑنے کا، فوراً وہ اس کی جگہ کسی کی مثل دوسرا بھل پیدا کر دینا چاہے گا وہ نافرمانی۔

یعنی نے من القاصد میں حدیث کو در بیان کیا ہے جنت کے جو بھل توڑے جائیں گے اللہ ان کی جگہ ان سے دو گئے بھل پیدا کر دے گا بعض علماء نے استغلوہ و ما غنموہ کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ اہل ایمان کی تبدیلی سے منتقل نہیں ہوں گے اور قیمت نہ ہونے کی وجہ سے ان کا لینا سونپنا ہو گا دنیا کے بھل کھلی ہوتے ہیں اور قیمت سے متے ہیں وہ فصل گزرنے کے بعد نہیں ملے اور قیمت نہ ہو تو دستیاب نہیں ہوتے مگر جنت کے بھل ایسے نہیں ہوں گے۔
وَقَوْلُهُمْ سِرُّ قَوْمَهُمْ غُخِیَ لَیَ کَمَاہِ کہ حضرت علیؓ نے فرمایا اور مسیریوں پر بچے ہوئے ستر مفسرین کی ایک جماعت کا قول ہے کہ خز قومتہ سے مراد ہیں بچے ہوئے۔

غلام احمد ترمذی راویان ماجہ، تفسیری اور ابن ابی الدنیا نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں بستروں کے درمیان التفاف نہ ہو گا جتنا آہن و دھن کے درمیان ہے اور دونوں کے درمیان فاصلہ پانچ سو برس کی مدت کے برابر ہے۔ یعنی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔
ترمذی نے لکھا ہے کہ بعض اہل علم نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ درمیان دونوں بستروں کا لذات انکا ہو گا جتنا آہن۔
آہن کا لفظ ث۔

ابن ابی الدنیا نے حضرت ابو امامہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ اگر سب سے اونچے فرش سب سے نیچے فرش پر گر جائے اور چالیس برس میں نہ ٹھک سکے۔ طبرانی نے حضرت ابونوارؓ کی روایت سے بیان کیا کہ اگر سب سے اونچے بلندی سے فرش کو نیچے پھینک دیا جائے تو بیچے خرگاہ تک سہری میں پہنچے۔
بعض اہل تفسیر کے نزدیک فرش سے مراد لوہے (بستر و رالیاں) یعنی عورتیں عرب اور قریب اور بستر اور لباس کہتے ہیں۔ اس صورت میں خرگاہ کا مسن ہو گا مسن اور فضیلت میں اونچائی اور قوت سے لوہے کا بستر یا پران کا اونچا ہونا۔
اس تفسیر کی تائید انکی آیت سے ہوتی ہے۔

إِنَّمَا أَنتَ لَهْفٌ اِلٰی ذٰلِکَ ۚ فَتَبَعَالِیْہِمْ اَنْ یَّخْرُجُوْا اَعْلٰی اَبَآئِہِمْ لَیْصْلَبَ السَّیْمُ بِہِمْ

ہم نے اپنا حور قوتوں کو خاص طور پر پیچھا ہے یعنی ان کو جس طور پر نکالا کہ وہ نکول رہیں، مجھ پر جیسا ہم عمر داکیں طرف والوں کے لئے۔

اگر فرش سے مراد عورتیں ہوں تو جن کی ضمیر فرش کی طرف راجع ہوگی، ادا کر فرش سے عورتیں مراد ہوں تو مرثیہ مذکور نہ ہوگا۔ کیونکہ یہاں کلام سے سننے والا سمجھ جاتا ہے کہ عورتیں مراد ہو سکتی ہیں۔
اگرچہ بعض معنی کی تفسیر میں مرثیہ ولادت کے ابتدائی تعلق کی یاد دہندہ تفسیر کی۔
یعنی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ان سے مراد وہ بڑھی عورتیں ہیں جن کے کچھ بال سفید ہو چکے ہوں۔
ابن ابی الدنیا کو یہی کہ بعد از مرثیہ بول کر دے گا۔

آجنگ با کورہاں جب جب ان کے شوہران کے پاس نہ گئیں گے من کو او شیر جائیں گے اور کوئی اکھ نہ دے گا۔
سعد بن مسعود اور کثیری نے معنی کی روایت سے ترمذی و تفسیری نے حضرت سہلؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اِنَّمَا اَنْتَ لَهْفٌ اِلٰی ذٰلِکَ تفسیر میں فرمایا وہ بڑھی عورتیں ہیں جو دنیا میں بچھری بالوں والی تھیں اور من کی آنکھوں سے پیچھا

ہستے تھے ان کو اللہ اتر کر انکار کر دے گا)

ابن جریر اور ابن کثیر کا بیان ہے کہ حضرت مسلمان بن زید نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا اِنَّا اَنْشَأْنَا مِنْ لَشَاءٍ اَنْشَأْنَا عَنْ رُءُوسِهِمْ جُودَ نِشَانِ بُوْزِ عَمِي اَوْر اَنْكَارِ خَمِيں۔

یعنی نور ابن اللہ نے حسن کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت میں کوئی بوڑھی عورت داخل نہ ہوگی یہ سن کر ایک بڑھیا نے لگی بیخود نے فرمایا اس کو تارو کہ وہ اس روز بڑھیا نہ ہوگی جو ان کو انشاء اللہ اللہ فرماتا ہے اِنَّا اَنْشَأْنَا عَنْ رُءُوسِهِمْ۔

یعنی نے حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اس وقت میرے پاس ایک بڑھیا بیٹھی ہوئی تھی۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ کون ہے میں نے عرض کیا میری باپک خالہ ہے فرمایا جان لو کہ کوئی بوڑھا جنت میں داخل نہ ہوگا بوڑھا کیا کو یہ سن کر وہ (غم پید ہوا) گیا جو اللہ نے چاہا حضور نے فرمایا اللہ فرماتا ہے اِنَّا اَنْشَأْنَا خَلْقًا اٰخَرَ۔

طبرانی نے الاوسط میں دوسری سند سے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک بوڑھی عورت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ رسول اللہ دعا فرمائیے کہ اللہ مجھے جنت میں داخل فرمادے فرمایا جنت میں کوئی بوڑھا داخل نہیں ہوگی۔ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے کہا آپ کے کام سے اس کو دکھ اور تکلیف پہنچے فرمایا انشاء اللہ یہ بات لکھی ہی ہوگی جب اللہ ان کو داخل کرنا چاہے گا تو ان کو (یعنی بوڑھی عورت کو) کوئی دوسرا چیز بنا کر داخل فرمادے گا۔

مقاتل وغیرہ نے کہا ان سے مراد (عورتیں نہیں ہیں بلکہ جو یہیں مر لو ہیں ان پر ولادت کا پید نہیں چلا اللہ نے ان کو نوازیں ہی پیدا کیا اور کوئی دکھ وہاں نہیں ہے۔

عروبا یہ عروبا کی جمع ہے شوہروں کی شیفتہ اور حبیبہ بن ابی حاتم نے حضرت جعفر بن محمد کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عربی کی تشریح میں فرمایا ان کا کام عربی ہوگا۔

اَنْشَأْنَا ہم عربی کا بیان ہے کہ حضرت ام سلمہ نے فرمایا میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ عربی اتر آچکا کیا مطلب ہے فرمایا دنیا میں جو بوڑھی عورتیں چھوٹی بالوں والی اور آنکھوں سے چنچر پڑے والی ہوں گی۔ اللہ ان کو اس بڑھاپے کے بعد (قیامت کے دن) جب پیدا کرے گا تو ان کو نولہری بنا دے گا۔

عروبا یعنی محبوب (شوہروں کو پیدائی) اترنا ہم عرب سب ۳۳ برس کی ہوں گی اور عی کے شوہر بھی اسی عمر کے ہوں گے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب جنت والے جنت میں داخل ہوں گے اس وقت برہنہ بدن، بے ریش و پردہ، گورت رنگ کے اور گھونٹھریاں بالوں والے ہوں گے۔ سب ۳۳ سال کی عمر کے ہوں گے، سب آدم کے قدر ہوں گے، لباسی ساتھ ساتھ جوڑائی سات ساتھ۔ رواد احمد و الطبرانی فی الاوسط وابن ابی الدنیا البیہقی سند حسن۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نبیوں میں سے جو کوئی بچپن میں مرجائے گا یا بوڑھے ہو کر (مر جائے) اس کو وہ بڑھ ۳۳ برس کا کر کے جنت میں داخل کیا جائے گا اس سے زیادہ بھی بھی نہ ہوں گے اور روز قیامت بھی ایسے ہی ہوں گے مرد و انہر مذی ابو یعلیٰ و ابن ابی الدنیا۔

حضرت سعد بن جبیل کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نبی جنت میں داخل ہوں گے وہاں کا قدم تو ہم کے قدم کے برابر ساتھ ساتھ (یعنی شایع) اور حسن پوست و جیسا اور مرغی کی پیدائش کے برابر یعنی کی دنیا میں رہنے کی بقا الی عمر یعنی ۳۳ سال ہوگی اور ان کی زبان محمد ﷺ کی زبان ہوگی وہ برہنہ بدن بغیر ڈال بھی سونچے کے سر نہیں چھم ہوں گے رواد الطبرانی

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنتی جب جنت میں داخل ہوں گے تو ان کا قدم تو ہم کے قدم کے برابر ساتھ ساتھ (یعنی شایع) اور حسن پوست و جیسا اور مرغی کی پیدائش کے برابر یعنی کی دنیا میں رہنے کی بقا الی عمر یعنی ۳۳ سال ہوگی اور ان کی زبان محمد ﷺ کی زبان ہوگی وہ برہنہ بدن بغیر ڈال بھی سونچے کے سر نہیں چھم ہوں گے رواد الطبرانی

حضرت مقداد بن اسودؓ کی سرفرواہی ہے کہ لوگوں کا حشر اس عمر میں ہو گا جو بیت سے گرنے والے بچے اور عیر خانی کے درمیان ہوتی ہے یعنی ۳۳ سال کی عمر اور جسمانی بیعت (اہل جنت کی) تکویم جیسی اور حسن یوسف کا اور دل ایوب کا ہو گا۔ روایت
الطیلمیؒ

لَا مَحْطَبَ الْيَمِينِ اس کا تعلق انسان سے ہے یا مخلوق سے یا یہ لفظ کی صفت یا متدافعہ کی خبر ہے یعنی میں
لَا مَحْطَبَ الْيَمِينِ

مَنْ كَانَ يَدْرِيكَ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ مَا فِي الْقُلُوبِ لَكُنَ بِرَبِّكَ عَلِيمًا ذَكِيًّا ۝

یعنی اسی انت کے حقدین (پلے لوگوں) میں سے بہت اور اسی انت کے متاخرین (بچلے بعد کو آنے والے لوگوں) میں سے بہت۔

ابو صالحہؓ، عطاء بن ابی رباحؓ اور ضحاک نے آیت کی یہی تفسیر کی ہے۔
 بغوی نے سعید بن جبیرؓ کے حوالہ سے ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں سب کے
 سب میری امت میں سے ہوں گے۔ مسند میں اور طبرانی و ابن مردودہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **لَا تَبْنِيَنَّ الْاَوَّلِيْنَ فَلَا يَبْنِيَنَّ الْاٰخِرِيْنَ** کی تشریح میں فرمایا: **دوئوں یعنی اولین و آخرین سب میری**
امت میں سے ہوں گے۔

دلہا تھیں نے اس حدیث کو متعلق کہا ہے اور صراحت کی ہے کہ ابو بکرؓ کی حدیث کا ثبوت نہیں ہے۔ اس تفسیر پر امت کے مفہوم کا احتفاظ ہو گا کہ یہ امت کبھی بھی اصحابؓ الیمن سے خالی نہ ہوگی۔ (یعنی قیامت کے جو اصحابؓ الیمن ہوں گے وہ اس امت میں ہر زمانہ میں گواہ ہیں سوچو اور ہیں گے)

ایسا ہے گا جو اللہ کے حکم پر قائم ہو گا ان کی مدت کرنے والے اور ان کی مخالفت کرنے والے ان کو ضرر نہ پہنچا سکے گے یہاں تک کہ اسی حالت میں اللہ کا حکم آجائے گا۔ (یعنی قیامت برپا ہو جائے گی)۔

ایک شیعہ بنو ہاشم کے مرد بنو ہاشم کی سرسل حدیث بیان کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ پر آیت مُلْكُ تِسْ أَلْفِ مِائَةٍ وَفُتَيْمِ تِسْ أَلْفِ مِائَةٍ پڑی تو حضرت عمرؓ اس آیت کو سن کر دوپے اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور ہم نے اللہ کے رسول کا تصدیق کی لیکن ہم میں سے نجات پالے والے قوموں ہوں گے اس پر آیت مُلْكُ تِسْ أَلْفِ مِائَةٍ وَفُتَيْمِ تِسْ أَلْفِ مِائَةٍ پڑی ہوئی۔ حضور نے حضرت عمرؓ کو طلب فرمایا اور فرمایا اللہ نے تمہارے قول کے حقیق پر آیت نازل فرمائی ہے حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم سے نبی اور اس کے رسول کی تصدیق سے راضی ہیں۔

حضور نے فرمایا آدم سے لے کر ابراہیم تک (سب ملا کر) ایک خطہ ہو گا اور مجھ سے شروع ہو کر قیامت تک ایک خطہ ہے (یعنی اللہ کیسے سے مرلود و متنبی ہیں جو آدم سے شروع ہو کر رسول اللہ ﷺ پر ختم ہو گئے ہیں) اسکاٹ ایجن کا ایک بڑا گروہ قون کے مجموعہ میں سے ہو گا اور آخرین سے مرلویہ امت محمدیہ تھا اس امت میں سے ایک بڑا گروہ اسکاٹ ایجن کا ہو گا اور اس کا خاصہ لا الہ الا اللہ کہنے والے ان (مؤمن) صحابیوں پر ہو گا جو لوگوں کے چر داہے ہوں گے لیکن اہل حاتم نے بھی عروہ کی یہ مرسل حدیث نقل کیا ہے۔

امین عسکر نے تدریج و تحقیق میں جو سادہ سادہ عروہ میں دو دم حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے فوراً امام احمد اور ابن ابی حاتم نے بعض بھول دیوں کی شد سے حضرت ابو ہریرہؓ پر آگیا یہاں نقل کیا ہے کہ جب آیت **لَا تَقْرَءُ الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَغْتَسِلَ** صحیح بخاری میں آنا شروع ہوا تو مسلمانوں پر یہ کہتے رہے **شأن كزوي اس پر کہتے تھے** **لَا تَقْرَءُ الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَغْتَسِلَ** صحیح بخاری میں داخل ہوئی اس

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم سے مراد ہیں سابق امتیں حضرت آدم سے رسول اللہ ﷺ تک۔ میں کہتا ہوں دونوں حدیثوں میں تضاد ضرور دیکھنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ حضور نے فرمایا کہ آدم سے میرے (اور تک ایک بنا کر دیا ہے اور مجھ سے لے کر قیام تک ایک بنا کر دیا ہے یہ فرمان دوسرے قول کے معنی نہیں ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ دونوں میری امت میں سے ہوں گے کیونکہ وہ امت جس کو امت محمدیہ قرار دیا گیا ہے اور صراحت کی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں شروع ہو کر قیامت تک رہے گی۔ ہو سکتا ہے کہ اسی کے دوسرے ہوں ایک کثیر گروہ متحد بن امت کا اور ایک کثیر گروہ متاخرین امت کا اور آیت میں مراد یہی دونوں گروہ ہوں (رسول اللہ ﷺ سے پہلے کی امتیں مراد نہ ہوں بلکہ امتیں سے متاخرین سے)

۵ مزید شبہ ۴

اگر الاذین اور المتاخرین سے مراد اسی امت کے دوسرے ہیں (یعنی حدیث میں امت اور متاخرین امت) تو آیت قل من الاخرین کو سن کر حضرت عمرؓ کے رونے کی کیا وجہ تھی اور مسلمانوں پر اس آیت کا مضمون کیوں مشکی گزرا۔

۵ ازالہ ۵

حضرت عمرؓ اور دوسرے مسلمانوں کے دلوں میں متاخرین امت کے لئے غم کا لفظ سن کر ایک رشتہ پیدا ہوئی اور انہوں نے سمجھا کہ اس امت کے پہلے حصہ میں نجات پانے والے کم ہوں گے اسی وجہ سے جب آیت ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰوَّلِيْنَ نازل ہوئی تو ان کو تسلی ہو گئی اور وہ سمجھ گئے کہ قطعی قریب اگرچہ کم ہوں گے لیکن موجب ایمان بہر حال بہت ہوں گے حدیث میں امت میں بھی اور متاخرین امت میں بھی ثواب کا وعدہ اللہ نے سب سے کر رکھا ہے۔

آیت ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ میں سے آیت ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ و ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ منسوخ نہیں ہے کیونکہ یہ خبر ہے اور خبر میں سچ جلدی نہیں ہوتا۔ ایک خبر دوسری خبر سے منسوخ نہیں ہوتی اس کے علاوہ منسوخ ہونے کے لئے عمل کا ایک ہونا ضروری ہے۔ اور یہاں عمل ایک نہیں ہے بلکہ آیت یعنی قل من الاخرین متقرین کے متعلق ہے اور دوسری آیت (یعنی ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ) میں موجب ایمان مراد ہیں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے مراد ہوں تمام انبیاء کے صوبی اور ان کے جتنی اس میں رسول اللہ ﷺ کے معانی اور جتنی بھی داخل ہیں کیونکہ یہ لوگ آئندہ اتباع کرنے والوں سے سابق اور اول سے اس کی تائید کر رہے ہیں آیت وَالشَّاهِدُونَ الْاَوَّلُونَ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ چرچن وَالْاَنْصَارُ وَالْقَنِيْنَ اَشْعَوْهُمْ بِالْحَسَنَاتِ اور الْاٰخِرِيْنَ سے مراد ہوں قیامت کے قریب آنے والے اس امت کے افراد اس طرح اہل قریب تو تھوڑے سے ہوں گے اور موجب ایمان اس امت میں بھی امت ہونے کے لئے دوسری امتوں میں بھی اسی کی تائید ہوتی ہے رسول اللہ کے اس قول سے کہ میں امید کرتا ہوں کہ تم جہنم میں گورے ہو گئے ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ اے میں تمہاری امتوں کی اور چالیس صفیں باقی تمام امتوں کی۔

بخاری کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ایک روز رسول اللہ ﷺ براؤٹے میرے سامنے (تمام امتیں ذاتی تھیں) ان کے ساتھ ایک ہی قومی (یعنی باطنی) تھا کہ نبی کے ساتھ دو آدمی کوئی نبی کے ساتھ ایک جب دعوت اور کسی نبی کے ساتھ کوئی بھی نہ تھا۔ پھر میں نے اتنی خبر دعوت دیکھی کہ اس نے آفتاب کو گھونٹ کر لیا تھا اور مجھے بتایا کیا کہ یہ آپ کی امت ہے اور ان کے ساتھ مقرر ہوا آدمی بغیر حساب کے جنت میں چلے جائے گا جس کے دامنوں میں ہوں گے جو قال میں لیتے، متاخرین میں سے، اے اللہ میں لگاتے ہو اپنے رب پر کیا ہر روز دیکھتے ہیں۔ حضرت وحید بن یحییٰؓ نے یہ سن کر آگے بڑھے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا میں ان میں سے ہوں یا نہیں یا ان کے بعد ایک اور شخص کھڑا ہو گا اور عرض کی کیا میں بھی ان میں سے ہوں یا نہیں فرمایا میں عکاشہ تجھ سے سبقت لے گیا۔

انہی نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی ہدایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فریادات میرے سامنے اقبیاء سے اپنے مشیمن کے لئے گئے یہاں تک کہ موسیٰ بنی اسرائیل کے جوہم کے ساتھ میرے سامنے آئے میں نے ان کو دیکھ کر تعجب کیا اور عرض کیا اے میرے رب یہ کون ہیں؟ کیا یہ تمہارے بھائی موسیٰ ہیں اور ان کے ساتھ بنی اسرائیل ہیں میں نے عرض کیا اے میرے رب میری امت کس سے جو اب دیا گیا ہے؟ وہ ان کی طرف دیکھو (میں نے دیکھا) تو وہ کی زبان لوگوں کے چروں سے (بنی اسرائیل سے) بھری نظر تیرا دکھایا یہ آپ کی امت ہے کیا تم خوش ہوئے؟ میں نے عرض کیا اے میرے رب میں راضی ہوں میں لکھا ہے، میں باہر دیکھتا ہوں کہ چروں کی کفرت اتنی تھی کہ اُنہی نے بدو کیا، لکھا گیا تھا کہ تمہاری امت ہے کیا تم راضی ہو؟ میں نے عرض کیا اے میرے رب میں راضی ہوں، لکھا گیا کہ ان کے ساتھ ستر فرسہ ہوں گے جو با احساب جنت میں جائیں گے جنسور بیٹھے نے فرمایا اگر تم ان ستر فرسہ میں شامل ہو سکتے ہو تو ہو جاؤ اور اگر نہیں ہو سکتے تو ان میں شامل ہونے سے قاصر ہو تو دائیں و بائیں میں سے ہو جاؤ اور اگر ان میں شامل ہونے سے بھی قاصر ہو تو اُنہی (بند کرنے والوں) میں سے ہو جاؤ کیونکہ میں نے وہیں امت سے لوگوں کو گھوڑا کچھ اچھے کچھ بُرے لوگوں کی تعداد

وَأَصْحَابُ الْإِسْلَامِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۰۱﴾ فَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۖ عَلَىٰ الْأَعْقَابِ ۖ وَقَدْ جَاءَهُمْ نَذْرٌ ۚ لَّئِنْ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَىٰ دِينِهِمْ ۖ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْعُرُونَ ﴿۱۰۲﴾

اور جو بائیں طرف والے ہیں وہ بائیں طرف والے کیسے برے ہیں وہ ان میں ہوں گے اور کھولتے ہوئے پانی میں ہوں گے اور دھوئیں کے سایہ میں ہوں گے جو نہ ٹھنڈا ہو گا نہ گرم نہ خشک نہ گاہ لوگ ان سے پہلے (دنیا میں) بڑی خوشحال تھے وہ جتنے تھے اور بڑے عداوی گناہ (یعنی شرک و کفر پر اصرار کیا کرتے تھے)۔

تَحْصِیْمِ اسْتِثْنَاءِ

بِحُجُومِ امت کا دھواں محمولہ ہوا ان بھوئی حست سے حست ہے امت گمراہیہ ہو تو سب ان کو ہود محمولہ کہتے ہیں۔
شماک نے کہا اگ کا اس میں رہنے والے کالے اور اس کی ہر چیز کالی اس کیسے ان کے کہ محمولہ و درخ کے مامول میں سے ایک ہر ہے۔

لَا بَارِدُ وَخَمْنِ دوسرے سایوں کی طرح ٹھنڈا ہو گا۔
وَلَا تَرْتَبُہُ یعنی کسی طور پر سرد نہ ہو گا یہ کہنے میں بھی اچھا نہ ہو گا۔
بُزْرُغِیْنِ میں وراثت میں بڑے ہوئے خواہشات نفس میں ذبہ ہوئے اللہ کی اطاعت کی تکلیف نہ اٹھانے والے۔
الْأَوَّلِیْنَ اُولَٰئِہِمْ بَرَاءَہُ جہنمی شرک و شعی نے کمانٹ پر حکیم سے مراد ہے وراثت بھوئی قسم یعنی وہ قسمیں کھا کر کتے تھے کہ ان کو روہ روزہ نہ کر کے نہ افلا جائے گا اور ان کی یہ قسمیں بھوئی تھیں۔

وَمَا لَیْلَہُ یَقُولُونَ ۚ ؕ اٰیَہَا اَوْسَدُ لَیْلَہُ اَنْ تَرٰ اَبَا وَعِظَ اَمَّا لَمَّا اَنَّہُ لَمِیْعُوْنَ ﴿۱۰۳﴾ اَوْ اَبَا وَیْنَ الْاَزْوَاجِ ﴿۱۰۴﴾ فَلَمَّا اَنَّہُ
الْاَوَّلِیْنَ لَیْلَہُ اَخْزَبُ مِنْ لَیْلَہُ کَیْہُ مَوْحُوْنَ ﴿۱۰۵﴾ وَ اِلٰی صِیْقَاتِ یَوْمِ مَعْلُوْمِ ﴿۱۰۶﴾
اور کھا کرتے تھے کہ جب ہم سرگے اور مٹی اور پٹیاں اور کھوکھے تو کیا (اس کے بعد) ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے یا ہرے اور بھاپ دلا بھی زندہ کئے جائیں گے آپ کہہ دیجئے کہ سب اگلے اور پھلے ممکن ہارح کی حد پر سب حج کے جائیں گے۔

اُنْیْدَ اِسْتِثْنَاءِ اٹھارہ ہے۔

اَوَّلِیْنَ کتاب اور کمرے ہوئے زندہ روا ہو گیا ان کی دوبارہ زندہ کی کا تو ان کو نور بھی عت انہر تھا۔
لَمِیْعُوْنَ یعنی مساب فی اور سزا جزا کے لئے سب اگلوں و پھلوں کو جمع کیا جائے گا۔

وہ مقام تو ہم معلوم کی مقررہ حد ہیقات نام میں اضافت خلاف کرتا ہے جسے خاتم فقہ میں ہیقات کی چیز کی مقررہ حد جسے ہیقات احرام الاحرام کے شروع ہونے کی مقررہ حد کے اس حد سے آگے بغیر احرام کے چلا جائے نہیں۔ لہٰذا ہیقات میں لال یعنی لالہ ہے۔ یوم معلوم سے مراد روز قیامت جو معلوم ہے اور اس کا آثار لینی ہے۔

كُلُّ رَاكِبٍ اَيُّهَا النَّاسُ الْيَوْمَ الْمَكِّي كَوْنٌ ۖ لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرَةٍ مِّنْ زَيْتُونٍ وَلَا تَمْرٍ وَلَا نَخْلٍ وَلَا مِنْهَا الْبَطْوَنُ ۚ فَخُذُوا مِنْهَا الْيَوْمَ ۚ وَفِي الْيَوْمِ شَرْبُ الْيَوْمِ ۚ هَذَا اَمْرٌ لَّكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ ۚ

(جمع کرنے کے بعد) پھر اسے کمر اور ہاتھ لے کر دلوں کو درخت زقوم سے کھانا ہوگا، پھر اس سے پھٹ پھرنا ہوگا پھر اس پر کھولنا پانی چھانکنا ہوگا، چنانچہ پیلے فوٹوں کا ساتا قیامت کے روز یہ لالہ کی دعوت ہوگی۔

مِنْ شَجَرَةٍ مِّنْ اَمْرٍ اِنْدَاسِیہ ہے اور مِنْ زَيْتُونٍ یعنی زیتون اور درخت زقوم ہوگا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا زقوم کے درخت سے اگر ایک قطرہ دنیا کے سمندر میں ڈالا جائے تو تمام دنیا کی معاش خراب ہو جائے پھر ان لوگوں کا کھانا حال ہو گا جن کی غذا لالہ زقوم ہوگا۔ رواۃ الترمذی و التفسیر ابو ایمن ماجہ دلی کہتے ہیں لالہ اس اثر کو

عمر و خلائی نے کہا ہم کو اطلاع ملی ہے کہ کوئی اور عتبہ زقوم کا پتلا حصہ تو بچ چکا اچھی حد اس کے بدن کا بھی نوح لیا جائے گا۔ رواۃ عبد اللہ بن احمد بن زکریا و ابو نعیم۔

فَمَالَمُونَ مِنْهَا الْبَطْوَنُ یعنی شربت بھوک کی وجہ سے تم زقوم سے پھٹ پھر لو گے۔

الْهَيْبَمُ پلست و فوٹ۔

شربت اور شرب دونوں ہم معنی ہیں۔

بھونک نے کھلے شربت میں صدر سے اور بھنم شین ہم صدر جسے ضَعْف اور ضَعْف۔

ابن ابی حاتم نے بطریق ابو طلحہ حضرت ابی عباسؓ کی طرف اس ترجمہ کی نسبت کی ہے جہاں مذکور کے لئے وہ بھونک موزوں کے لئے آتا ہے جیسے صلوات اللہ علیہ بعض نے کہا الھیم من فوٹوں کو کہتے ہیں جن کو بائیں کی پهلنگ جانی ہے کشتاکی پانی پیچے ہیں میرا بی نہیں ہوئی آخر مر جائے۔ یہی نے عباد کلاور بھونک نے نگر مردانہ کا مکی قول بیان کیا ہے۔

ضحاک نے کہا بھنم نرم اور رنگ زمین کو کہتے ہیں بھنڈاوی نے لکھا ہے ہم بھام کی جگہ ہے وہاں اس مدت کو کہتے ہیں جس میں بائیں بھنگی نہ ہو۔

هَذَا اَمْرٌ لَّكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ مَعَالِی کہتے ہیں یہاں یہ لفظ بطور استعرا استعمال کیا گیا ہے جیسے فخر ہم بھو اب اپنے میں بھتر کا لفظ استعرا ہے کہ چونکہ عذاب الیم حقیقت میں خوشخبری کی چیز صمد مطلب یہ کہ یہ سب سے پہلا کھانا ہو گا جن کو ملے گا جو مستقل کھانا ملے گا اس کا تذکرہ کیا۔

يَوْمَ الْقِيَامِ بَرک کا لفظ۔

وَمِنْ شَجَرَةٍ مِّنْ اَمْرٍ اِنْدَاسِیہ ۖ لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرَةٍ مِّنْ زَيْتُونٍ وَلَا تَمْرٍ وَلَا نَخْلٍ وَلَا مِنْهَا الْبَطْوَنُ ۚ فَخُذُوا مِنْهَا الْيَوْمَ ۚ وَفِي الْيَوْمِ شَرْبُ الْيَوْمِ ۚ هَذَا اَمْرٌ لَّكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ ۚ

ہم نے علی (علیہ السلام) سے پوچھا کہ کیا ہے پھر (دوبارہ پیدا کرنے کی) تم تصدیق کیوں نہیں کرتے تھا زقوم جو امور توں کے رحم میں تصدیق دلاتے ہوں اس کو ہم آدمی مانتے ہو یا ہم بھٹتے ہیں۔

فَمِنْ شَجَرَةٍ مِّنْ اَمْرٍ اِنْدَاسِیہ ہم نے علیؓ کو یہ لکھا کہ تم کو اس کا اثر بھی ہے پھر دوبارہ زندہ ہو کر اٹھنے کی تم تصدیق کیوں نہیں کرتے جو اس لئے کہ تم نے قدرت رکھتا ہے کیا دوبارہ پیدا کرنے سے عاجز ہوگا۔

مَعَالِی یعنی جو نصف ہر قسم میں ڈالتے ہو۔

کر دیں پھر تم تکیہ پر کرو جو دوسرے لب ہم پر جان ہی پر گیا بلکہ محروم ہی ہو کر رہ گئے۔
مَا كُنْتُمْ لَكُمْ جُودًا فَمَنْ يَكْفُرْ فَمَنْ يَكْفُرْ

مَا كُنْتُمْ لَكُمْ جُودًا فَمَنْ يَكْفُرْ فَمَنْ يَكْفُرْ

حُصَا مَا عَصَاءُ كَمَا عَصَاءُ دُخَانٍ جِسْمِ مِسْ كَمِلَ مَذْ هُوں۔ بعض نے کہا وہ محسوس جو کسی خدا کا نام کا نہیں ہوتا۔

فَقَدْ كَفَرُوا بِمَنْ يَكْفُرُ بِهَذَا دَلَالِ دَلَالِ آفَتِ سَبِّ قَتْلِ مَحْمُودِ جَانِ نَبِيِّ عَصَاءُ لَوْرِ مَقَاتِلِ نَبِيِّ كَيْدِ
بعض نے کہا کفاروں نے اپنی اپنی عنت اور کھینچنے پر صرف ہونے والے دھپے پر چڑھنا ہوتے ہو یہ ایمان کا قول ہے لیکن سب نے کہا
ایں گروہ پر پیشین ہوتے ہو جو اس سزا کا موجب ہو مگر مرنے کے کما تم بہم یک دوسرے کو ملامت کرتے ہو جان کو جان نے کما تم
تعلیم دے دیا جاتے ہو۔

کسائی نے حضرت فوت شدہ چیز پر انسو کی یہ افسوس میں سے ہے (یعنی اس کے دونوں معنی ہیں حراے الزنا و لذت حاصل
کرنا اور انسو کی گرفت، تعلیم ہونا) عرب کہتے ہیں قتلعت میں خوش دلائل تعلیم ہوں۔

میں کہتا ہوں سچے کا اصل معنی ہے چل کھانا اور پھل سے پرہیز کرنا۔ اس جگہ استعمال بکڑی ہے صائب قاموس نے
کہا ہے تَعَفُّ بِمِثْلِهِ دَاخِلٌ فِيهِ اس سے مراد اُن کا وہ اندازہ نہ کہ چل کھانا چل سے پرہیز کیا۔

إِنَّمَا كُنْتُمْ لَكُمْ جُودًا یعنی کہتے ہو کہ ہم پر بلا ہو گئے ہم نے جو کچھ خرچ کیا تمہارا دیا ہو گیا معرم اس شخص کو کہتے ہیں جس کا دس
بیکار چلا جائے عیب مطلب شوک اور ایمان کھانے پر بیان کیا۔

نبوی نے لکھ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہ نے فرمایا ہم غلاب میں داخل ہو گئے ہم پر غلاب آگیا غلام کا معنی ہے
غلاب۔

بَلْ كُنْتُمْ لَكُمْ جُودًا بلکہ ہم تو روزی سے بھی محروم ہو گئے جس سے بھوکوں مر جاتے کا اندیشہ ہے۔
اب تو روزی سے بھی محروم ہو گئے جس سے بھوکوں مر جاتے کا اندیشہ ہے۔

أَفَتُؤْمِنُونَ بِمَا نُنَزِّلُ مِنَ الذِّكْرِ فَإِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَكَاذِبِينَ ﴿١٧١﴾ أَلَمْ تَكُنْ لَكَ دَلِيلٌ عَلَى مَا تَكْفُرُ بِهِ ۖ أَمْ أَنْتُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٧٢﴾

تو کہتے ہو کہ ہم نے تم پر جو کچھ نازل کیا ہے اس کو تم نے سچ سمجھا ہے۔ مگر ہم چاہیں تو انسو کروا کر دے نہیں سوتے
شکر کیوں نہیں کرتے۔

أَفَتُؤْمِنُونَ بِمَا نُنَزِّلُ مِنَ الذِّكْرِ فَإِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَكَاذِبِينَ

اَلْكَذِبُ دَلَالِ بعض نے کہا سفید دال جس کا پانی نہ تھا وہ تارے قمرین جمع ہے اس کا افسوس دینا ہے۔
اَلْجَانِ تَعْلَمُونَ تَعْلَمُونَ کہانی ہے اوج اُن کے مافوق ہے کائنات میں ہے بلکہ ہر کلمہ تعلیم دہانی بھی مانت میں
سوزش کرو جاتے ہیں اس کو کچھ کہتے ہیں۔

فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عِنْدَ اللَّهِ عِندَ مَنْ تَكْفُرُ ﴿١٧٣﴾ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّكَ عِنْدَ اللَّهِ عِندَ مَنْ تَكْفُرُ ﴿١٧٤﴾

ایوں نہیں کرتے۔
اَلْأَرْبَابُ لَكَ دَلَالِ تَوَكَّلْ ﴿١٧٣﴾ مَا تَكْفُرُ أَفَتُؤْمِنُونَ بِمَا نُنَزِّلُ مِنَ الذِّكْرِ فَإِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَكَاذِبِينَ ﴿١٧٤﴾

پھر یہ بتاؤ کہ جس سنگ کو تم تمہارے کہ کیا اس کے درخت کو تم نے پیدا کیا ہے یا ہم تمہارا پیدا کرنے والے ہیں ہم نے تم کو پیدا
دہانی کی اور یہ فردا کے نام سے کی تھے بنایا ہے۔

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ یعنی تم روشن کرتے ہو۔ یہ واری انداز دیا سے مافوق ہے (اس نے آگ جلی) اور بیت الذر (باب)

ہے نہ اس کو چھوڑا جاسکے اس نئے قرآن سے مراد ہے یہی لکھی ہوئی کتاب جو ہمارے پاس ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ وہ عمن کے ملک میں قرآن کو لے کر جانے کی رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی۔ (یعنی اس شخص کو جو ہمارے ہاتھوں میں ہے) متفق علیہ حضرت ابن عمرؓ اس حدیث کے رد میں ہیں۔

علماء کا بتایا کہ قول ہے کہ جب (جس کو غسل کرنا واجب ہے) اور حالہ اور نساء اور بے وضو شخص کو قرآن کو چھونا جائز نہیں ہے۔ (ادود کا خبری کا قول اس کے خلاف ہے۔ انہوں نے حضرت ابو سعیدؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر قل کو ایک خط لکھا جس میں آیت **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوِيَةٍ** بھی لکھی ہے اور ظاہر ہے کہ ہر قل کا فر تھا اور کافر بنیکم شریعت) نہیں ہوتا ہے ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت اس طور پر نہیں لکھی تھی کہ یہ قرآن کی آیت ہے بلکہ اللہ کے حکم کی تعمیل میں لکھی تھی اس لئے فقہ عل جو شرطیں آیت میں ہے آپ نے نہیں لکھا اور اپنی جانب سے لفظ کتاب کو خطاب کرتے ہوئے **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوِيَةٍ** کی حیثیت ہے جسے تو لفظ بھی لکھتے اس لفظ کو حذف کر دینا جائز نہ ہوتا۔ جیسا کہ نماز میں تلاوت کے وقت یہ آیت پڑھی جاتی ہے تو لفظ **يَا** ضرور پڑھا جاتا تھا اور رسول اللہ ﷺ بھی ضرور پڑھتے تھے۔

بارے علماء اپنے قول کے استدلال میں حضرت عمرؓ کی روایت پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے الہی عمن کو لکھ کر بھیجا تھا کہ قرآن کو بجز پاک آدمی کے اور کوئی نہ چھوئے۔ روایہ الدہر قطبی اور دارالماہ نامی السمریہ داہمی فی التحدیثات۔

فہرانی نے حضرت حکیم بن حزامؓ کی روایت سے بیان کیا ہے حکیم کہتے ہیں مجھے رسول اللہ ﷺ نے عمن کو بھیجا اور فرمایا قرآن کو اتنی حالت میں چھو جب تو پاک ہو۔ یہ روایت صرف سویہ بن عامر کی سند سے آئی ہے اور سویہ ضعیف ہے۔ اس موضوع کی حدیث حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے مرفوع بھی آئی ہے جس کو دہر قطبی اور طبرانی نے بیان کیا ہے نہ اس کی سند میں کوئی خرابی بھی نہیں ہے۔

مسئلہ: باگر خلاف اور جزو قرآن سے علیحدہ ہو (یعنی کتاب کے گور کی طرح چھپ نہ ہو) تو اس کو پکڑ کر قرآن کو چھونا اور اٹھانا نام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ جیسے ہیں جزو قرآن کو پکڑ کر اٹھنا بھی ناجائز ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے **وَلَا تَقْرَأُوا كِتَابَهُمْ** اور دوسری جگہ فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا كِتَابَهُمْ** کا ترجمہ ہے کہ خلاف کے ساتھ بھی کوئی بے وضو آدمی اس کو ہاتھ نہ لگائے۔

ہم کہتے ہیں شریک قرآن جانتی ہے کہ بے وضو قرآن کو چھونا جائز نہیں اور اس کا اطلاق اسی وقت ہوتا ہے جب بغیر خلاف اور جزو قرآن کے چھو جائے اور کچھ میں پردہ اور حجاب نہ ہو۔

حکیم اتنی ہی بدناما جائے جو شرع سے ثابت ہو اس سے زیادہ غصہ تکلف ہے۔

مسئلہ: آتشیں یاد اس سے قرآن کو پکڑنا بے وضو آدمی کے لئے مکروہ ہے کیونکہ یہ دونوں ہاتھ کے تابع ہیں۔ جس مسئلے پر قرآن کی کوئی صورت لکھی ہو اس کو بغیر بیانی یا ہونے کو چھونا ناجائز ہے کیونکہ جس پر قرآن لکھ جائے وہ مصحف ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: اسی آیت سے بزرگ اور ذلیل سب نفس سے ثابت ہوتا ہے کہ جب کے لئے قرآن جزو ہوتا ہے اسی پر جماع علماء ہے کیونکہ مصحف اس کو کہتے ہیں جس پر وہ فتوش و حروف یکے ہوئے ہوں جو قرآن کے الفاظ پر ولایت کر رہے ہوں اور جب فتوش اور حروف کو بغیر علم سے کے چھونا ناجائز ہے تو الفاظ قرآن زبان پر لانا اس شخص کے لئے جو ظاہر نہ ہو کہ وہ چھو رہا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک حالہ اور نساء کا حکم جب کی طرح ہے۔ امام مالکؒ کے متعلق رد روایتیں آئی ہیں ایک روایت کے معنی امام مالک کا قول ہے کہ خودی مختصر آیات حالہ اور نساء چھو سکتی ہے۔

دوسری روایت جو اسحاق کے بیشتر شاگردوں نے بیان کی ہے یہ ہے کہ جتنا قرآن چاہے پڑھ لکھتی ہے واؤ ظاہری کا بھی یہی قول ہے ہم نے جو لوہہ دیکھ کر ذکر کیا ہے اس کی روشنی میں واؤ وغیرہ کا یہ مسلک غلط ہے حضرت ابن عمرؓ کی بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہ معاملہ قرآن کی کوئی چیز (یعنی کوئی آیت) پڑھنے نہ جنابت والا۔ رواؤ اللہ فرطی والترقی وا ابن ماجہ۔ اس حدیث کی سند میں ایک رولوی اسحاق بن حیاش ہے جو صحیح ہے جس نے اس روایت کو ابوسعید بن عبد الرحمن بن عبد شمس بن ابی بنی مقلہ نے بیان کیا ہے جو صحیح ہے کہ ابوسعید بن حیاش بنی ہاشمیہ کا لقب جوئی گناہوں نے بنو ہاشم کو منع کیا ہے۔ صحیح تھوٹھے۔ ان صحیح کے طریق سند میں اسحاق بن مسلم رولوی ضعیف ہے واپو معمر تودہ خود بھی ضعیف ہے واپو معمر کے طریق سند میں ایک رولوی محکم ہے۔

ابو معمر کی روایت کا ایک شاہد جس نے حضرت جابرؓ کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے وہ قلنی نے اس کو روایا بیان کیا ہے اس کی روایت میں ایک رولوی محمد بن فضل ہے جو خردک ہے۔

مسئلہ: قیاس ظاہر چاہتا ہے کہ بے وضو آدمی کے لئے بھی قرآن پڑھنا جائز ہو، ہم لوہر لگے تھے ہیں کہ بے وضو قرآن کو چھو نہیں سکتا اور جب نفوس و حروف کو چھو نہیں سکتا تو قرآن کے الفاظ کو زبان پر کیسے لے سکتا ہے؟ لیکن احمدیان نے بے وضو کے لئے قرآن کی تلاوت کو جائز فرمادیا ہے کیونکہ بے وضو ہونے کا اثر منہ کے اندر نہیں پہنچتا اسی لئے وضو میں کلی کرنی واجب نہیں ہے۔ بلکہ تلاوت کا اثر منہ کے اندر پہنچتا ہے اس لئے وضو تلاوت میں کلی کرنی واجب ہے۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک رات اپنی خانہ اہل المؤمنین حضرت عیسیٰؑ کے گھر رہا رسول اللہ ﷺ اور آپ کی بی بی تو ہمسرے کے طول میں سوئے اور میں عرض میں سو گیا۔ جب کچھ کہہ دویش تو ہی رات ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے اور اٹھ بیٹھے۔ بول آپ ﷺ فرمادے کہ یہ رات (باقیوں سے) اعلیٰ کر دو کیا پھر سورت اکل عرفان کی آخری دس نکات تلاوت فرمائیں اس کے بعد کھڑے ہو کر ایک معلق مظہر (کلوڈ نہ کھول کر اس سے وضو کیا) (معلق علیہ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر دوسرے کے حالات نہایت جائز ہے۔ حضرت علی بن ابی طالب کی حدیث ہے کہ سوائے جنابت کے رسول اللہ ﷺ کو حالات تو رکھیں سے کوئی چیز مانع نہیں ہوتی۔ صحیح رواد احمد وابن خزيمة و اصحاب السنن و الجامعہ کواکب ابن الجوزی و ابن اسکن و محمد الحنفی و ابن حجر و صاحبہ و صحیحہ و الترمذی۔

مسئلہ: بنوئی نے لکھا ہے کہ محمد بن فضل نے بنی کا قول نقل کیا کہ معتزلہ اس سے مراد ہیں موعود۔
 میں لکھتا ہوں موعود کی اصطلاح میں موعود اس شخص کو کہتے ہیں جس کا مقصود رسول اللہ کے طور کوئی نہ ہو۔ حضرت پھر تو
 نے فرمایا جو تیرا مقصود ہے وہی تیرا موعود ہے کیونکہ مقصود حاصل کرنے کے لئے آدمی ہر وقت مصیقت اور فروعی کو برداشت
 کرتا ہے اور تہجد کا بھی معنی ہے (عبادت کہتے ہی انتہائی فروعی اور غایت شغریہ کو۔ یعنی غلامی کو رسول اللہ ﷺ نے مرثا فرمایا جب
 تک کسی کی خواہشات اس (دین) کے تابع نہ ہو جائیں جو میں لایا ہوں اس وقت تک وہ مؤمن نہیں ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ اعلم۔

مکرمہ کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباسؓ یوں فرمایا کہ قرآن پڑھنے کی اجازت دینے سے منع کرتے تھے۔
 فرمائے کہ کیا آیت کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کی لذت اسی کو ملے گی جو اس پر ایمان لائے گا۔ اسی کی تائید میں حضرت مجتہد
 نے فرمایا کہ اللہ کو خدا کرنے اور بری حالتوں سے پاک ہو جانے کے بغیر سو فی کو قرآن کی برکات حاصل نہیں ہوتیں۔ قرآن
 نفس سے پہلے قرآن کو کا شہد کیوں کے اعمال میں ضرور ہوتا ہے لیکن نفس و تعصبات کے ظاہر اور ظہور اللہ کے زوہل کے
 بعد درجہ قرب کی طرف ترقی قرآن سے وابستہ ہے۔ اس ذمہ کی میں بھی نور آخرت میں جنت کے نور داخل کے بعد
 بھی جیسا کہ آیت **وَنُزِّلْنَا مَائِدًا مِّنْ سَمَوَاتٍ مَّاءً حَلَالًا** میں مائید سے تفسیر کیا ہے۔
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صاحب قرآن سے کہا جائے گا قرآن پڑھ لو پڑھتا چلا جاوے تو تیرے ساتھ پڑھ جیسا تو دنیا

مفسر نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب بھی اللہ آسمان سے برکت (بارش) نازل فرماتا ہے زمین کا ایک ٹکڑا نہ ہو جس کی ہڈی اٹھ کر نہ ملے ٹکڑا ہے بارش تو نازل کرتا ہے اللہ اور وہ ٹکڑا ہے نال غلام ستودہ کی

بجائے بارش ہوئی۔
 كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ لِكُلِّ قَوْمٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٠﴾

۲۰۔ جس وقت روح خلق تکمیل آتی ہے اور تم اس وقت تکمیل پاتے ہو اور تم اس وقت اس مرتبہ آتی ہے جس سے بھی زیادہ قریب ہوتے ہیں زمین تم سمجھتے نہیں اور

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٢﴾

اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾

اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾

اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٥﴾

اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٦﴾

اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٧﴾

اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٨﴾

اور ان کے لیے عذاب دردناک ہے۔
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

سے ہو گا تو اس سے کہا جائے گا کہ میرے لئے اس دو ایمن ہے کہ خود انہی طرف والوں میں سے ہے اور جو شخص تکذیب کرنے والے مگر ایمن میں سے ہو گا تو کہو گئے ہوئے پانی سے اس کی رحمت ہو گی اور دوزخ میں اس کا داخل ہو گا۔

مقررین سے مراد ہیں وہ منافقین جن کا ذکر آئے تو سورت میں کیا پایا ہے اور جن کو پیش کر دیا ہو اس میں افضل قرار کیا۔
فروغ زریں راہ خوشی اور راحت جانہ اور سعید بن جبیر اور مقل کا بھی قول ہے شحاک نے مغفرت اور رحمت قریب کیا ہے۔
ذکر بخانی اور پاکیزہ روق مجاہد سعید بن جبیر اور مقل کا بھی قول ہے و قاض نے کہا میری رائی (راوی) ابی میں از سبک کا بھی
یعنی ہے دوسرے لوگوں نے کہا یہ ایمن (خوشی و راحت) چیز ہے جو سو بھی جالی بنے ابو الدیہ نے کہا جو شخص مقررین میں ہوتا ہے
اس کو دیا جھوٹے سے پہلے جنت کی کوئی خوشی و راحت چیز منکھلی جاتی ہے پھر اس کی روج قبض کی جاتی ہے جو ہر روز ازل کے کدورت
سے مر لے دوزخ سے نجات اور ایمن سے مر لے ہر روز (آرام گاہ یعنی جنت) میں داخل۔

فَسَلِّمْ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ یعنی اے وائیں طرف والے تجھ پر میرے بھائیوں کی طرف سے بھی اصحاب
الیمین کی جانب سے سلام ہو مطلب یہ کہ وائیں طرف والے تجھے سلام کہتے ہیں۔ بخاری نے سلام لکھا وَمِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ
کا یہ مطلب بیان کیا ہے اے محمد آپ کو اصحاب الیمین کی طرف سے اطمینان ہے۔ آپ ان کی کوئی نگرہ کریں وہ اللہ کے عذاب
سے محفوظ ہیں آپ ان کی سلامتی کو کچھ کر خوش اور راضی ہوں گے۔

مقل نے کہ اللہ ان کے قصودوں سے دو گز فرمائے گا اور شیعوں کو قبول کرے گا۔ قراء وغیرہ نے یہ مطلب بیان کیا
اے محمد آپ کو اصحاب الیمین کی طرف سے سلام ہو یا یہ مطلب ہے کہ صاحب الیمین سے کہا جائے گا تو اصحاب الیمین میں سے ہے
میرے لئے سلامتی ہو۔

وَأَشَافِيكَمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ یعنی اگر وہ قرآن اور رسول اللہ ﷺ کو بخیر فرمادے دلوں میں سے اور۔
أَصْحَابُ الْيَمِينِ کہ حق سے بھٹکے والوں یعنی اصحاب الشمال میں سے ہو گا جو حقوں مذکورہ امتزاج میں بدترین گرد ہو گا
اصحاب الشمال کے اللہ نے دو عمل (تکذیب اور ظلال) صراحت کے ساتھ اس لئے بیان کیے کہ ان کے ان افعال سے
بازداشت اور دوزخ ہو جائے اور معلوم ہو جائے کہ یہ افعال عذاب موعود کے موجب ہیں۔

فَسَلِّمْ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ
إِنْ هِيَ إِلَّا نَجْوَاكَ لِتَسْمِعَ بِشَوَارِكِكَ الْعَطِيلِينَ
کہ کہہ دو (یعنی تمہاری بات سے سو گیا ہے) عظیم الشان آپ کی تسبیح
لَا خُذَابٍ لِحَقِّ قَرِيبٍ لِمَوْتِ لَوْ كُنْ فِي يَدِ كُورِ مَالِ
تَسْمِعَ بِشَوَارِكِكَ یعنی رعب کی بد کے ساتھ کہ اس کے عم کے مطابق تار پر مرایہ مطلب ہے کہ اس کے
ہم کے ذکر کے ساتھ ان باتوں سے اس کی ہلاکت ہو کر جو شائستہ کہ اس کی شان کے لائق نہیں ہے (ملاوہ) کہ مطلب ہے کہ
اپنے عظیم الشان آپ کی تسبیح کر۔

دیکھ اور بخود کی تسبیح کے مسائل اور ان کے حلق لطیفہ کہ لاسوں کے اختلافات ہم لوہ ذکر کر چکے ہیں لہذا
یہ کہہ۔

حضرت ابن مسعودؓ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے جو شخص ہر شب سورۃ قدر پڑھے اس کو بخیر
قادر میں ستائے گا۔ دوسرا بخیر کی روایت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بھی

١٥٠

بجیٹ ۱۹۹۱ء

وفا تو ہے۔ جس نے آسمانوں کو نور و زمین کو کھوپڑی (کی مقدس) میں پیہ کیا پھر تخت پر تاج نمودار ہوا۔ جانتا ہے جو چیز زمین میں داخل ہوتی ہے اور جو چیز زمین سے برآمد ہوتی ہے اور جو چیز آسمان سے قدرتی ہے اور جو چیز اس میں جڑا حقیقی ہے اور وہ تمہارے ساتھ رہتا ہے تم جہاں کہیں ہو اور وہ تمہارے سب اعمال کو دیکھتا ہے۔

مَلَقَ السَّمْعَوْنَ وَالْأَنْدَرْنَ بِئِیْ یَسْمَعُ أَقَابَهُمْ اَسْتَوَى عَلَی الْعَرْشِ یَ رَبِّتِ قُتَابَاتِ مِیْنِ سَے ہے سَلَا حَقِّ کَا
رہستہ کی ہے کہ اس کی سرلوہی تھری تانہ کی جلائے اَسْتَوَى عَلَی الْعَرْشِ کَا کیا مطلب ہے کیا مراد ہے اس کو اللہ ہی کے سپرد
کر دیا جائے (یعنی ان قُتَابَاتِ مِیْنِ سے جس میں کی تھری تانہ شمار ہے کی تانہ الی سرلوہان کی تانہ قیاس کو اس میں۔ غرض ہے)

سَافِیَہُ الرِّضِیُّ، جو حجّ زیمین میں داخل ہوتی ہے جیسے نیک بادش کے قطرے، اُن فوٹ غول کے مژدے وغیرہ
وَسَا نَعْرُجْ سَافِیَہُ، جو چیز زمین سے برآمد ہوتی ہے جیسے کھیتی، گھاس، پودے، نباتات، کانیں اور قیامت کے دن
مُردے بھی اسی سے برآمد ہوں گے۔

[illegible]

میں نے کہا: "اگر آپ اس کی نسبت تمام مقاموں سے ایک جیسی ہے اس لئے ہر مقام میں وہ بندوں کے ساتھ رہتا ہے خواہ بندے کبھی بولے۔"

کہ مملکت الشہوت والارہین دینی الذی مرجع الامور ۛ
سلطنت اسی کی ہے اور اللہ ہی کی طرف سب امور لوٹ جائیں گے۔
کہ مملکت الشہوت والارہین آخر جمیع کائنات کر کے یہ آیت ذکر کی تھی اور وہاں سب اشیاء انعام امور کے ساتھ

اس کا ذکر کیا۔ مگویہ توحید اور انعام دونوں کی تسمیہ ہے۔
يُذِخِرُ الْبَيْتَ فِي النَّوَارِدِ لِلَّهِ اَللّٰهُمَّ وَهَوِّ لِيْكَ اِلٰتِ الصَّدَقَةِ ⑤
دورست کو دل میں داخل کرے اور دن کو رات میں داخل کرے اور وہ دلوں کی پوشیدہ باتیں

بھائی جانے والا ہے۔
 بی بی جانے والی ہے۔
 بھائی جانے والا ہے۔
 بی بی جانے والی ہے۔

بعد اُنہی آیات اور سورہ شجر کے آخر کی تین آیات پڑھے پھر گئے اُسے وہ ذات جو ایسی ہے اس کے سوالیہ الفاظ کوئی ختمیں میری اس حاجت کو مٹا کر دے۔ انشاء اللہ تعالیٰ آمین (جو کی)

اور یوں آیا اللہ ورسولہ والہقرآنمیں احکام مستحکم ہوئے۔
 والقیہن امتوا میں والہقرآنمیں احکام آخر کیڑ۔

خدا ایسے لوگو کو ایمان لانا اللہ پر لازم ہے کہ وہ رسول پر کچھ بغیر پیغمبروں کی وساطت اور توسل کے اللہ پر صبح

ایمان کی تشریح کی پھر چار باتوں کی تفصیل بیان کر دی۔

یہ حدیث نہایت گہرائی ہے کہ اللہ وحدہ کے ایمان پر ایمان لانے بغیر ناقصی تصور ہے۔
یعنی ایمان لانے کا یہ مطلب اس طرح ہے کہ اگر کسی موجب کی وجہ سے تم ایمان لانے والے ہو تو یہ موجب موجود ہے
اس سے بڑھ کر اور کوئی موجب ایمان نہیں ہو سکتا۔ ہنوی نے اس طرح مطلب بیان کیا ہے کہ تم بھی کسی وقت ایمان لانے
والے ہو تو یہ وقت ایمان لانے کا سب سے بہتر ہے، دلائل موجود ہیں رسول اللہ ﷺ کی رعیت ہو چکی اور قرآن نازل ہو گیا۔
(اس سے بڑھ کر ایمان لانے کا اور کوئی زمانہ آئے گا)

هُوَ الَّذِي يَقُولُ لَعَنِي عَنِّي يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا مِنْ الظَّالِمِينَ إِنَّ الظَّالِمِينَ لِرَأْيِ الْغُلُوِّ ذُلٌّ إِنَّ اللَّهَ يَكُونُ

لَكُمْ ذُلًّا ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَافِقًا ۝
دو (اللہ) کیا ہے کہ وہ اپنے غامضی کے بارے پر کھل ہوئی آیتیں
نازل فرماتا ہے تاکہ تم کو تاریکیوں سے نکال کر روشنی کی طرف لے جائے اور حقیقت یہ ہے کہ اللہ تم پر براشتی اور سرہانہ ہے۔
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَرَّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَاتِئًا بِبَنِي قُرَيْظَةَ لَمَّا قَامَ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ فَجَاءَهُمْ
بِأَمْرٍ جَدِيدٍ فَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

الظَّالِمِينَ یعنی کفر و جہالت

الشُّرُكِيِّينَ ایمان عالم

لَمْ يَكُنْ لَهُمْ رُحْمٌ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَئِذٍ أَتَاهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ قُرَيْظَةَ
يَعْلَمُ الْإِسْلَامَ وَهُوَ يَجْعَلُ يَدَيْهِ يُسَلِّمُ بِهِمْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَئِذٍ فَأُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ رُحْمٌ

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُفْقَهُوا رَبِّيَ الَّذِي يُغْفِرُ الذَّنْبَ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ۝
اور تمہارے لئے اس کا کیا سبب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ سب آسمان اور زمین اخیر

میں اللہ ہی کا رہ جاتے گا

مَا لَكُمْ مِمَّا اسْتَغْنَاهُمْ أَلَا يَسْمَعُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ لَمْ يَكُنْ لَهُ سَمْعٌ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ

بَصَرٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ سَمْعٌ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ بَصَرٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ سَمْعٌ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ بَصَرٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ سَمْعٌ

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُفْقَهُوا رَبِّيَ الَّذِي يُغْفِرُ الذَّنْبَ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ۝
وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُفْقَهُوا رَبِّيَ الَّذِي يُغْفِرُ الذَّنْبَ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ۝
سے گا ایک حالت میں راہنمائی کی بات یہ ہے کہ اللہ کی راہ میں مال خرچ کر دیا جائے تاکہ اس کے عوض لاذولہ ثواب اللہ کی
طرف سے مل جائے اور پھر اسی خرچ نہ کرنا اور جو ترک کر دے اس کے لئے چھوڑ دیا کوئی فائدہ کی بات نہیں ہے۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ ایک بار لوگوں نے ایک بکری ڈن کی کہ سب گوشت تو بٹ دیا صرف ایک شاة رکھ
لی (یعنی حضور نے فرمایا اپنے سے بکری کا کون سا حصہ باقی رہ کر عرض کیا گیا صرف ایک شاة باقی ہے فرمایا ایک شاة کے علاوہ سب
باقی رہا (ایک شاة باقی نہیں رہا) یعنی جو اللہ واسطے ہاٹ دیا اس کا ثواب باقی رہا جو نہیں مانگا اس کا ثواب بخرن ہوا اور وہاں تفرقی
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کون ایسا ہے کہ جس کو اپنے (اپنے) مال سے
دراخت کا مال زیادہ محبوب ہے وہاں نے عرض کیا حضور ہم میں سے ہر شخص کو اپنا مال دولت کے (پاس) رہنے والے مال سے زیادہ
محبوب ہے (یعنی ہر شخص چاہتا ہے کہ میں مالدار ہوں۔ دولت کا مالدار ہونا چاہتا ہوں) میں نے کہا یا رسول اللہ وہاں غریب ہے (فرمایا
تو اس کا مال وہ ہے جو اس نے (مرنے سے پہلے) چھوڑ دیا اور دولت کا مال وہ ہے جو چھوڑ کر گیا اور وہاں فقر و غنا کا سوال۔

لَا يَسْتَوِي مِمَّا كُنْتُمْ تَفْتَحُونَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَقَبْلَ الْفَتْحِ أُولَئِكَ أَكْثَرُ عَذَابُهُمْ ۖ وَالَّذِينَ تَلَقَّوْا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ
وَقُلُوبُهُمْ وَكَلَامًا مِنَ اللَّهِ الْعُسْفَىٰ ۚ وَالَّذِينَ تَلَقَّوْا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَكَلَامًا مِنَ اللَّهِ الْعُسْفَىٰ ۚ

جو لوگ پہلے راہ خدا میں خرچ کر چکے اور پھر اس کے بارے میں دعا گو رہے۔

میں ان لوگوں سے بہت بڑے ہیں جنہوں نے سوچا کہ بعد خراج کیا اور لڑے اور اللہ نے بھلائی (یعنی ثواب) کا وعدہ سب سے کیا ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب احوال سے باخبر ہے۔
 میں قبیلہ انصاریہ اکثر مفسرین کے نزدیک اس بات سے قطع کر دیا ہے۔ خشی کے نزدیک صلح حدیبیہ مراد ہے۔
 وفاقاً یعنی فتح سے پہلے جس نے اللہ کی راہ میں مال خرچ کیا اور جملہ کیا اس کی برابر وہ شخص نہیں ہے جس نے فتح کے بعد مال خرچ کیا اور مال کیا۔

أُولَئِكَ أَتَعْتَمِدُ مَذْهَبَ عَالِمِي عَرَفَاتِہِ ان لوگوں کا وہ چہ ثواب قرب بہت بڑا ہے جنہوں نے فتح سے پہلے مال خرچ کیا اور دشمنوں سے لڑے بخیر کا بیان ہے کہ محمد بن فضل نے کہیں کا قول نقل کیا کہ یہ آیت حضرت ابو بکر صدیق کے حق میں نازل ہوئی۔ آپ سب سے پہلے مسلمان ہوئے اور سب سے پہلے راہ خدا میں مال خرچ کیا۔

بقوی نے اپنی تفسیر معارف میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی موجود تھے آپ اس وقت ایک عہدہ پر تھے جس کے سینے کو آپ نے ایک کانٹا لگا کر بند کر لیا تھا جس میں جبریلؑ نازل ہوئے اور کہا کیا بات ہے کہ ابو بکر ایک عہد پر تھے جس کے سینے کو کانٹا جھو کر بند کر رکھا ہے حضور نے فرمایا انہوں نے فتح سے پہلے اپنا (سدا کا مال) راہ خدا میں خرچ کر دیا۔ جبریلؑ نے کہا اللہ فرماتا ہے کہ ان کو میری طرف سے سلام کہو اور پوچھو کیا تم اس مفقہ میں مجھ سے راضی ہو یا نہ ہو، اس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تم کو سلام کہہ رہا ہے اور فرماتا ہے کہ تم اس فقیری میں مجھ سے راضی ہو یا نہ ہو، حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا میں اپنے رب سے خائف ہوں سب سے خائف ہوں کہ اللہ نے بھی اپنی تفسیر میں یہ قصہ اسی طرح بیان کیا ہے۔

میں کہتا ہوں عبادت کے لحاظ سے تو یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ وہ مساجد و اضرار جو سابقین کو ملین میں تھے ان لوگوں سے افضل ہیں جو فتح کے بعد ایمان لائے اور راہ خدا میں مال خرچ کیا لیکن یہ فقہ آیت اور منہج کام دلالت کر رہا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ تمام صحابہؓ سے اور تمام صحابہؓ دوسرے لوگوں سے افضل تھے کیونکہ ہر مری اور فضیلت کا معیار سبقت اسلام اور فتح سے پہلے جان و مال اور راہ خدا میں شرف کرنا ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کوئی اچھا طریقہ جاری کرے گا میں اس کو اپنے عمل کا اجر بھی ملے گا اور ان لوگوں کے عمل کا بھی جو ملے گا جو اس طریقے پر چلیں گے لیکن اس طریقے پر چلنے والوں کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی اور باقی حق عطا یہ امر ثابت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ سب سے پہلے ایمان لائے اور سرورِ ملاقہ فرمیں آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے اور سب سے پہلے راہ خدا میں مال خرچ کیا اور آپ ہی نے سب سے پہلے راہ خدا میں کافروں کی طرف سے تکفیریں برداشت کیں۔ یہی لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس شخص نے ہم پر کوئی احسان کیا ہم نے ہر ایک کا بدلہ چکا دیا ہوا ہے ابو بکرؓ کے کہ ان کے احسان کا بدلہ (بہمنہ دے سکے) کیا سب سے دن اللہ عطا فرمائے گا اور مجھے کسی کے مال سے ان کا نقص نہیں پہنچایا جتنا ابو بکرؓ کے مال نے پہنچایا۔ روا الترمذی میں حدیث ملتی ہے ہر پڑا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے والد کی روایت سے بیان کیا کہ ابو بکرؓ جس وقت مسلمان ہوئے قرآن کے پاس چاہیں ہر طرح سے جو سب کے سب آپؐ نے راہ خدا میں رسول کی خدمت میں خرچ کر دیئے بخاری نے طویل حدیث میں بیان کیا ہے پھر ابو بکرؓ نے منہج خیر کیا اور اپنے گھر سے محکم میں ایک مسجد بنائی اور اسی میں نماز پڑھنے اور قرآن پڑھنے لگے۔

بخاری کی روایت ہے کہ عقبہ بن ابی معیطؓ نے رسول اللہ ﷺ کو (کوہ میں) نذر چڑھتے دیکھا تو آپ کے محلے میں جاؤ اور اسی گھنٹی کے گھاگھے لگے حضرت ابو بکرؓ نے دیکھ لیا اور آکر عقبہ کو دور کیا اور فرمایا کیا تم لوگ ایسے شخص کو قتل کر دو گے جو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور تمہارے پاس وہ کھلے ہوئے دلوں (یا سحرات) بھی لے کر آیا ہے۔ ابو عمر کی روایت بھی اسی طرح ہے اس روایت میں انکا زادہ ہے کہ کافروں نے حضرت ابو بکرؓ کو پکڑ کر بہت سخت ملامت چڑھائی کہ جس جب آپؐ گھر لوٹ کر آئے تو یہ حالت ہو گئی کہ جب اپنے بالوں پر ہاتھ پھیرتے تو ہاتھ کے ساتھ بال بھی اُٹھاتے تھے (یعنی بال کڑھ چکے تھے)۔

تھے اور آپ کہتے تھے تیار کست یا نالاجلالی اور مروئے استیعاب میں لکھا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے سات غلام اکڑائے جن کو ولیدؓ اور ابن عبد ربہؓ دیا جانتھا۔ ان میں سے بلالؓ اور عامر بن لہیرہؓ بھی تھے۔

ابو اسحاق کا بیان ہے کہ حضرت ابو بکرؓ جب اسلام لائے تو آپؐ نے اپنا اسراہم پوشیدہ نہیں رکھا۔ اور لوگوں کو اللہ اور اس کے رسولؐ کی طرف آنے کی دعوت دی حضرت ابو بکرؓ نے لوگوں کو جو ذکر رکھنے والے سنی الاطلاق اور لوگوں کے دلوں میں محبوب تھے قوم میں سے جو لوگ بحدت کے تھے اور آپؐ کے پاس آتے جاتے اور بیٹھتے تھے آپؐ نے ان کو اسلام کی دعوت دی چنانچہ آپؐ کی دعوت مندوجہ ذیل حضرات مسلمان ہو گئے۔ بنی عبد القیس کے سردار حضرت عثمان بن عفانؓ، بنی امیہ کے سردار حضرت زبیر بن عوامؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ یہ دونوں حضرات بنی زہرہ کے سردار تھے بنی حنیملہ کے سردار حضرت طلحہ بن عبد اللہؓ جب ان حضرات نے دعوت قبول کر لی اور اسلام لے آئے اور غلام چھ دی تو حضرت ابو بکرؓ نے کوئے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ان حضرات کے مسلمان ہونے سے قبائلی فتنہ کشا اور ثبوت ملید۔

ابو الحسن اشعریؒ نے کہا حضرت ابو بکرؓ کی باقی صحابیوں پر فضیلت قطعی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سلف کا اس پر اتفاق ہے البتہ ابن عبد البرؒ کا قول ہے کہ سلف میں اس بابت اختلاف ہے کہ علیؓ افضل تھے یا ابو بکرؓ میں کہتا ہوں یہ قول صرف ابن عبد البرؒ کا ہے دوسرے وہ علماء جو طرم واطلاق میں ابن عبد البرؒ سے زیادہ تھے مثلاً امام شافعیؒ وغیرہ کسی نے اس اختلاف کا تذکرہ نہیں کیا۔ تفصیلی تحقیق کے عقلی عقلی دلائل تفصیل کے ساتھ ہم نے سیف مسلول میں ذکر کر دی ہیں۔

اسلام میں حضرت ابو بکرؓ کے لوہے منجہ مقامات ہیں۔ شب معراج کی سیر کی شب نے (نوراً) سچے ہی پوری پوری تصدیق کی اور کافروں کو (مسیکت) جواب دیا۔ لفظ یہ عیال (اور حقیقین) کو چھوڑ کر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی اور سارے رستہ میں نیز غار (نور) میں حضور ﷺ نے ساتھ رہے جب دوسرے لوگ شب میں چمکے تھے اور کہہ میں داخل نہ ہونے سے ان کو (دوسرا) اللہ ﷺ کے کلام میں آ کر توبہ ہو گیا تھا تو وہ میر کی صلہ کے دن آپؐ نے (حضرت عمرؓ سے) نہایت معقول اور ثابت ایمان پر دلالت کرنے والی بات کہی تھی اسی طرح بدر کے موقع پر آپؐ کا کلام (ایمان کی چنگی ظاہر کرنے کے لئے کافی) تھا لیکن بلوچہ دیکھ رسول اللہ ﷺ کی وفات سے آپؐ پر بھی غم کا پہلہ ٹوٹ پڑا تھا لوگوں کو تسکین دینے کے لئے آپؐ نے (بدلی خطاب کیا) اور قرآن کی آیت تلاوت فرمائی جس سے صحابہؓ کے دماغوں سے (دھندھ گیا) مسلمانوں کی مسرتوں کے پیش آنحضرت رسول اللہ ﷺ کو آغوشِ قبر میں دینے سے پہلے ہی آپؐ نے بیعت کا اہتمام کیا اور رسول اللہ ﷺ کی جاسکی کا مسئلہ طے کیا) رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کا ایک لشکر حضرت اسامہؓ بن زیدؓ کی زیر قیادت شام کو بھیجے گا ہجرا کہ تھیں اسکا میں حضور ﷺ کی وفات ہو گئی اور حضرت ابو بکرؓ کو خلیفہ بنایا گیا اور بیعت کے اہتمام کے پیشتر قبائلی سرداروں کے لیکن آپؐ نے حضرت اسامہؓ کی مدد دینی ملتی تھیں کی اور سرداروں سے لڑنے کے لئے بھی لشکر اسلام کو بھیجا۔

آپؐ نے ہی عراق اور شام کی طرف (ایمانیوں اور مدینوں سے جہاد کرنے کے لئے) مسلمانوں کے فوجی دستے بھیجے (جو کامیاب ہوئے) آپؐ کے منقب میں آخری منقب یہ تھی کہ آپؐ نے حضرت عمرؓ کو اپنے بعد خلیفہ مقرر کیا۔

رَبَّنَا زَعِدْنَا اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَارْفُقْنَا بِهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللہ نے آپؐ کو اپنے بعد خلیفہ مقرر کیا۔ پہلے راوعد امین اپنا مال خرچ کرنا اور جہاد کیا اور ان لوگوں سے بھی جنہوں نے حج کے بعد بنی سبیل اللہ بل دیا اور جہاد کیا اس لئے صحابہؓ کے اختلافات اور باہر لڑائیوں کو دیکھ کر کسی شخص یا فرقہ پر ذہنی ظلم و دروہ نہ جائز نہیں ان کے باہمی مشاکرات کو صحیح و غلط پر محمول کرنا چاہئے یا (بڑا ہے زیادہ) اجتہاد کی غلطیاں مافی جائیں۔ آغاز آیت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ صحابہؓ اپنے بعد آئے والے (تمام) لوگوں سے افضل تھے کیونکہ وہ اسلام میں بھی سابق تھے اور رافضیوں میں جان و مال بھی انہوں نے پہلے

خروج کیا تھا۔ یحییٰ نے یحییٰ میں معرفت، ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ کو بُرائی کو اگر تم میں سے کوئی (کوئی) احد کے برابر سونا (داؤ خدا میں) خرچ کرے تو صحابہ کے ایک سیر جگہ نصف سیر (فلان) چھوڑے) خیرات کرنے کے برابر بھی نہ ہوگا۔

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ^{یعنی اللہ کو تمہارے باطن کا علم ایسا ہی ہے جیسے ظاہر کا اس لئے ہر ایک کو اس کے عمل کے مطابق بدل دے گا۔}

کونسی ہے جو کہ کو اچھی طرح قرض کے طور پر دے پھر اللہ اس دیئے ہوئے ثواب کو اس شخص کے لئے بڑھا دے گا۔

یَقْرَضُ اللّٰهُ مَخْلُوفٌ ہے یعنی اللہ کے بندوں کو قرض دینے والا اللہ کو قرض دینے سے مراد ہے اللہ کی ہر گواہ میں اس امید پر خرچ کرنا کہ اللہ اس کا عوض عتبات فرمائے گا گو یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے کوئی قرض دے (اس یقین کے ساتھ کہ قرض کا عوض واپس ضرور واپس ضرور ملے گا)

فَضْلُهُ لِكُلِّ نَفْسٍ لَوْ كَفَتْ عَنْ رَحْمَةِ اللَّهِ الرَّحِيمِ

یاد دہی کے یہاں خود ہی ہونا چاہئے اور جب اصل معوضہ کے ساتھ کھتے غن گنا زیادہ ملے گی امید ہو کہ لفظ کا وعدہ ہو تو ایسے اجر کی طلب تو بہت ہی ضروری ہے۔

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ بُرُوقُهُمْ فِيْنَ اَيِّ لَهْرٍ رَّبَّاهُمْ بِشَرِّكُمْ اَلْيَوْمَ جَعَلْتُ عَنُقِي مِنْ خُوتِهَا
اَلْهَيْزَ خَلْبِيْنَ فِيْهَا ذٰلِكَ هُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيْمُ ﴿٥٠﴾

جسے کہ ان کا فوہن کے آگے فوہن کے وائیں طرف ڈوزتا ہو گا کج تم کو بھارت ہے ایسے باغواں کی جن کے نیچے سے شہر میں جاری ہوں گی جن کے اندر وہ بیٹھ رہیں گے فوہن پہ پڑی کامیابی ہے۔

یَوْمَ تَرَىٰ كَاتِلِينَ فَضْطَحُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمُ الْمَنَارَ الْغَوَّاتِ (ماؤں کو مارنے والے لوگ اور ان کے سر پر منار کی گولیاں پڑ رہی ہوں گی۔)

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ۔ یعنی حق تعالیٰ کے لئے تعجب و شکر کا یہ کلمہ ہے۔ جو ہر روز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی جائے کہ میری زندگی میں اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت ہو اور میری ہر بات میں اللہ تعالیٰ کی مدد ہو۔

ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نور مسلمؒ بوداؤد اور نسائی نے بھی حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے یہ دعا نقل کی ہے اس روایت میں اتنا اضافہ ہے میری زبان میں خود نور میرے پیچھے سے خود نور میرے سامنے سے خود اور میرے اوپر سے خود نور میرے نیچے سے خود کہ دے لے اللہ مجھے نور حلال فرما اس دعا میں تمام اطراف سے نور ہونے کا ذکر کیا گیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آہستہ میں جو صرف دو جھٹول (آگے آگے اور اوپریں طرف بھٹکا کر کیا ہے اس سے مراد تمام اطراف میں ہیں

ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نور مسلمؒ پروردگار نور نساؑ نے بھی حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے یہ دعا نقل کی ہے اس روایت میں اتقاد اٹھ ہے میری زبان میں نور اور میرے پیچھے سے نور اور میرے سامنے سے نور اور میرے اوپر سے نور اور میرے نیچے سے نور کر دے کہ اللہ مجھے نور حقائق اسی دعا میں تمام اطراف سے نور ہوئے گا کہ کیا گہا ہے اس سے ثابت ہو تا ہے کہ آیت میں جو صرف دو جثوں (آگے آگے اور اور انہی طرف بکا کر کیا ہے اس سے مراد تمام اطراف میں ہیں

لیکن خوش نصیب لوگوں کو جو اعلان دے دیئے جائیں گے وہ انکی دوستوں سے دیئے جائیں گے اس لئے خصوصیت کے ساتھ ان دوستوں کا ذکر کیا گیا۔

شیخاک نور مقابل ہے یہ مطلب برین کہ کہ ان کے آگے نور و نور باہو کا اور انہیں ہاتھوں میں اٹھانے سے ہوں گے۔ بعض اہل علم نے کہا اللہ ان کے درجہ جوں میں جو نور کر دے گا اس سے اشارہ ہے اس طرف کہ وہ انہیں نیکیوں کے سبب سے خواصی نصیب ہو گئے اور نورانی اعمال انہوں کی وجہ سے کامیاب ہوئے عین جبریل اور ابن ابی لہلہ حاتم نے حضرت امین مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ جعفر بن ابی علی کا نور صلا کیا جائے گا انہیں صرف اس سے گزرتے ہوئے کسی کانور تو بہاں جیسو ہو گا اور کسی کانور رشتہ سمجھو کے برابر اور کم سے کم نور ہو گا جو صرف انکو غصے میں ہو گا کسی چلے گا کہ کنی کچھے گا۔ قتادہ نے بیان کیا ہم سے ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بعض مومنوں کا نور تو اتنی دور تک جیسے گاجیسے دینے سے نہ ان تک نور بعض کانور اتنی مسافت تک جیسے دینے سے مسافہ تک نور اس سے کم (ہو تا جا جائے گا) یہاں تک کہ بعض مومنوں کا نور صرف دو ہولانہ مولیٰ کے درمیان چلے گا۔

عجل: اسباب نور و ظلمت کا بیان

ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت بریدؓ کی روایت سے ابو ابن ماجہ نے حضرت انسؓ کے حوالے سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمارے لئے قیامت کے دن نور کامل حاصل ہونے کی ان لوگوں کو جو میرے لئے میں یہ عمل کر سجدوں کو جانتے ہیں۔ ایسا ہی حضرت حسن بن سعد، حضرت زید بن عاصم، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت حارث بن اوسب، حضرت ابولکاسم، حضرت ابو ذر دام، حضرت ابو سعید، حضرت ابو موسیٰ، حضرت ابو ہریرہ وود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں آیا ہے۔

امام احمد اور طبرانی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص نمازوں کی پابندی رکھے گا تو قیامت کے دن لاؤ غلامی اس کے لئے نور ہو، چنانچہ نور نجات ہو جائے گی اور جو نمازوں کی نگہداشت نہیں کرے گا اس کے لئے نہ نور ہوگا نہ چرمان۔ توحات ابراہیم قیامت کے دن لاؤ قرول اور لڑ محول اور ہلان کے ساتھ ہوگا۔ طبرانی نے حضرت ابو سعید کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جو شخص سورۃ کاف پر پڑھے گا تو قیامت کے دن اسے سورۃ اس کے لئے نور بن جائے گی اس کی جگہ سے آئندہ تک (یعنی دوزخ میں سے بخشنی دور رکھے) اتنی دور تک اس کے لئے نور ہی نور ہوگا۔

ابن مردودہ نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن سورۃ کاف پڑھے گا تو قیامت کے دن اس کے قدموں کے نیچے سے چار لوگوں تک نور ہی نور پھیلے گا۔

امام احمد نے حضرت ابوہریرہؓ کی حروف حدیث بیان کی کہ جو شخص ایک آیت (یعنی) تلاوت کرے گا قیامت کے دن وہ آیت اس کے لئے نور ہوگا۔ نہ کہ دینی نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ پر درود پڑھنی (میں) صراطِ نور ہو جائے گی۔

طبرانی نے الامام میں لکھا ہے کہ وہ عیاض جس کی آنکھیں جالی رہی ہوں اگر وہ صانع ہے تو قیامت کے دن اللہ اس کے لئے نور کر دے گا۔ طبرانی نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا قول سچ کے سلسلے میں بیان کیا کہ حضرت عبداللہؓ نے فرمایا سر موٹھ نے میں جو اک ہل بھی نہیں رہ کر جائے گا وہ قیامت کے دن نور ہو جائے گا۔

بزار نے حضرت ابن مسعودؓ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ (جج میں) جو سپردی جملہ کیا جاتا ہے یعنی ننگر یا سرداری جاتی ہیں) قنودہ ننگر بن قیامت کے دن (جج کر کے والے کے لئے) نورو ہو جائیں گی بطور انی نے محمد و سند کے ساتھ حضرت ابو لہبہ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ اسلام میں جس کے پال بچہ بھی سفید ہو گئے (یعنی بوزا ہو گیا) تو باپوں کی یہ سفیدی قیامت کے دن نورو ہو جائے گی۔ یعنی نے شعب الایمان میں متفق سند سے حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ باپوں میں اللہ کا

2

اللہ نے فرمایا ہے: **وَلَقَدْ خَلَقْنَا بَنِي آدَمَ**

ابن جریر روایت کرتے ہیں کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب لوگ دار کی بی بی ہوں گے تو انہیں ایک دم ایک دو تہی پیدا کر دے گا۔ مومن اس روشنی کی طرف بڑھ کر کے چل پڑیں گے اور وہ نور جنت تک پہنچ کر ہمارے گلہ سناٹیں جب مومنوں کو یہ یقین ہو گئے کہ وہ نور کی طرف چل پڑے تو وہ مسلمانوں کے پیچھے چلنے کا راہ کو کریں گے جس میں منافقوں کے لئے (جوئے نور کے) راہ ہیں، سو جائے گا۔ اسی راہت وہ مسلمانوں سے کہیں گے اور توقف کرو ہم بھی تمہارے روشنی سے کچھ چمک حاصل کر میں۔ یہ لوگ وہ بیانیہ ام قحطی سے ساتھ تھے۔ مسلمان کہیں گے جس حد تک سے تم آئے تھے وہیں انہیں لوٹ جاؤ اور اسی مقام پر نور کی تلاش کرو۔

ابن سیرک نے بطریق مجاہد بیان کیا کہ حضرت سید بن خضرہ نے فرمایا اللہ کے پاس تہجد سے پہلے سیرک اور
 جیسس نکسی جاتی ہیں قیامت کا دن ہو گا تو پکڑا جائے گا اے فلان ابن فلان تیرے لئے کوئی نور نہیں۔
 بغوی نے لکھا ہے کہ مؤمنوں کو ان کے اعمال کے مطابق نور عطا کیا جائے گا جس کی روشنی میں وہ اپنی سربراہ جلیں گے
 نور میں مقبول کو بھی نور دیا جائے گا لیکن وہ جو کہ اپنے لئے (یعنی جب وہ روشنی میں چلیں گے تو نور ایک دم غائب ہو جائے
 گا) ان کا مطلب ہے کہ آیت و عَوْضَاءُ عَنْهُمْ کہ

لوگ جس وقت چل رہے ہوں یا ایک اللہ ایک ہو اور تاریکی بھیجی نہ گامی سے منافقوں کا نور بجھ جائے گا۔ اللہ نے فرمایا ہے **يَوْمَ كَيْحُزِي اللَّهُ النَّبِيَّ الرَّائِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ تَوْرَتُهُمْ نَسْمُوْا يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ وَاٰمِنُوْا بِهَا كُوْنُوْا رٰسِدٰٓتُمْ لَكُمْ تَوْرٰتُهَا سَلٰمٌ اَسَدِ** اس وجہ سے ہمیں کہہ کہ کہیں ان کا نور منافقوں کی روشنی کی طرح ملب نہ کر لیا جائے بھاکم نور جہتی نے حضرت امین علیہ السلام کا بیان ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے ہر سوید کو قیامت کے دن نور عطا کی جائے گا۔ من کا نور تو جو کجاو جائے گا اور مومن جب منافق کے نور کو بچھا دیکھیں گے تو ان کو اندیشہ ہو گا کہ کہیں ان کی روشنی بھی غائب نہ ہو جائے ان نے کہیں کے **رٰسِدٰٓتُمْ لَكُمْ تَوْرٰتُهَا** کا طبرانی کی روایت بھی اسی طرح ہے۔

سلم احمد کو ردو قطعی نے بطریق ابن زبیر بیان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے ایک طویل حدیث ذکر کی جس میں یہ بھی بیان کیا کہ ہر آدمی کو مومن ہو یا منافق ایک نور دیا جائے گا جس کے پیچھے سب لوگ چھین گئے جہنم کے پل پر آگئے اور کائنات ہول کے اللہ جس کو چاہے گا اس کو وہ چلا لیں گے پھر اللہ مانتھوں کی راہ نشی بھجوادے گا۔

میرے نزدیک سچ یہ ہے کہ منافقوں کو نور دینا ہی نہیں چاہئے گا۔ قرآن کی آیات اسی پر دلالت کر رہی ہیں۔ رہیں وہ اعدائے جن میں منافقوں کے نور کا ذکر کیا گیا ہے اور کہا گیا ہے کہ جنت تک پہنچنے سے پہلے ان کا نور بجھا دیا جائے گا تو شاید ان منافقوں سے مراد چیرا صحابہؓ انہو ہوں۔ مثنیٰ شیعہ اور خارجی مسلک کے لوگ اس کا ثبوت اس حدیث مبارک سے جو تا ہے جس کے راوی حضرت ابن عباسؓ ہیں کہ ہر مومن کو نور دیا جائے گا اور مومن وہی ہو تا ہے جو نو حیدر و سالک کا ظہور صلی قلب سے بقول کرے عبید اللہ عبد اللہؓ کی حدیث میں قیام ہے کہ ایمان باللہ و حدیث ہے کہ تم اللہ کو لا شریک لا مانو اور محمد رسول اللہ ﷺ کا اقرار کرو۔

اور جَعَلُوا دُرَّكُمْ حُفْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ نے فرمایا یہ بات منافقوں سے مومن کہیں گے۔ قتادہ نے کہا یہ بات غلط کہیں گے۔ دُرَّكُمْ سے مراد وہ حصہ ہے جہاں نور تقسیم ہوا تھا، حضرت ابو امامہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی حدیثوں سے یہی ثابت ہوتا ہے یا جیسے لوہے سے مراد ہے دنیا کی طرف لوٹنا یعنی دنیا کی طرف لوٹ کر جاؤ، وہاں ایمان و معرفت حاصل کرو، اخلاقی حیدرہ اختیار کرو اور اللہ کی عبادت کرو۔ کیونکہ یہ نور حقیقت میں اسی ایمان و طاعت کا خورشید ہے۔

فَصَرُّ بَابِهِمْ يَوْمَئِذٍ بِبَابٍ رَاطِئَةٍ فِيهِ الرَّحْمَنُ نَاطِقٌ أَمْرًا مِنْ قَبْلِ الْعَذَابِ ۝

كَانَ لِيَوْمِ الْاِثْنَيْنِ يَسُودِي لَوْرٍ عِيسَايَ

فَطَلَّكَ عَلَيْهِمْ اَكْبَدُ مَعْنَى اہل ایمان سابق الی کتاب کے مثل اس بات میں نہ ہو جائیں طول اند سے مراد ہے وہ طویل مدت جو آجہ اور کن کی امتوں کے درمیان گزر گئی۔ یا اَكْبَدُ سے مراد ہے گنہگار خاص میں جی ہوئی طویل عمر۔
لَيْسَتُوْنَ یعنی وہیں سے خارج ہیں اپنی کتاب کے احکام کے مدارک ہیں۔

لَا عَلَيَكُمْ اِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی اَفْرَضَ بَعْدَ مَوْتِهَا لَكُمْ اَلْاٰثِمَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ⑤

یہ بات جان لو کہ اللہ زمین کو اس کے شک ہونے کے بعد زندہ کر دیتا ہے ہم نے تم سے اس کے نظر پر جان کر دئے ہیں تاکہ تم سمجھو۔

لَيْسَ الْاَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا مَعْنَى ذکر اور تلاوت سے اللہ سخت (مردہ) لوگوں کو اپنی طرح زندہ کر دیتا ہے جس طرح (مردہ) لاشیں کو زندہ کرتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ اللہ مردہ زمین کو زندہ کرنے کی طرح مردہ انسانوں کو زندہ کرے گا اس جملہ میں دل کی قلت سے بازداشت کی گئی ہے اور تفسیر کی تفسیر کی گئی ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ یعنی تمہاری عقلیں کامل ہو جائیں (تم کو کمال عقل حاصل ہو جائے)

اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالَّذِيْنَ اٰتَوْا اللّٰهَ فَرَضًا حَسَنًا يُضَعِفَنَّ لَهُمْ وَاَقْبَلُ لِيَوْمِهِمْ ⑥

وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْيَقِيْنَ يُقَوِّنُ لَكُمْ الشَّهَادَةَ وَجَنَّةَ رَبِّهِمْ هُمْ فِيْهَا

دٰلِمُوْنَهُمْ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا اُولٰٓئِكَ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيْمِ

چنانچہ صدقہ دینے والے مرد اور صدقہ دینے والی عورتیں اور وہ (صدقہ دینے والے) لاش کو ختموں کے ساتھ قرض دے رہے ہیں وہ صدقہ ان کے لئے بڑھایا جائے گا اور ان کے لئے پسندیدہ اور ہو گا اور جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں ایسے ہی لوگ اپنے رب کے نزدیک صدقہ اور شہید ہیں ان کے لئے (خاص) اور اور (اہل) سرال پر ان کا (خاص) اور ہو گا اور جو لوگ کافر ہوئے اور ہادی انہوں کو جھٹلایا لوگ دوزخی ہیں۔

وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَالَّذِيْنَ اٰتَوْا اللّٰهَ فَرَضًا حَسَنًا (باب تھقل) حسب قرئتہ جسور یعنی صدقہ دینے والے مرد اور عورتیں۔ باب تھقل کی تہ کو قہ میں انعام کر دیا گیا ہے لیکن عام کی قرأت میں تخفیف صا (باب تھقل) سے آیا ہے یعنی صدقہ کرنے والے مرد اور عورتیں۔

فَرَضًا حَسَنًا یعنی طیب خاطر غلوں قلب کے ساتھ اللہ کو قرض دیا۔ قرض کو عین کی شرط سے شرط کرنے سے یہ بڑھتا ہے کہ صدقہ دینا ہی سہج ہے جو غلوں قلب کے ساتھ دیا جائے۔

اَلَّذِيْنَ يَقُوْنُ یعنی بہت صدقہ کرنے والے یا بڑے سچے۔ اللہ اور اللہ کے رسول کی دی ہوئی تمام خبروں کو سچا جانے والے اور ان کی صدقہ کرنے والے۔

یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ ہر مومن کو صدقہ کیا جاسکتا ہے۔ اسی آیت کی روشنی میں مجاہد نے کہا کہ جو بھی اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا وہ صدقہ اور شہید ہے۔

عمر دین کیوں نے کہ صدقہ کا ایک اور مخصوص منوم بھی ہے (جس کے لحاظ سے ہر مومن کو صدقہ ہی نہیں کہا جاسکتا بلکہ خاص نوصاف رکھنے والوں پر ہی صدقہ صدقہ کا اطلاق کیا جاتا ہے) لیکن وہ لوگ جو کمالات نبوت کے وارث ہوں اور انجیل نبوت کی وجہ سے ان کے اندر مواصابت نبوت پیدا ہو گئی ہوں ان کو صدقہ کیا جاتا ہے صدقہ کا یہی معنی مراد ہے آیت فَاُولٰٓئِكَ سَمِعَ الْكُوْنُ اَنْفَعَهُمُ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّيِّئَاتِ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ اِلَى الشَّهَادَةِ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ اِلَى الْكُفْرِ

میں کہتا ہوں لیکن ہے کہ آیت ذہیر تفسیر میں صدیقوں سے یہی لوگ مراد ہوں اور اللہ ان سے عین اشخاص یعنی

گھٹا کر غیبی الخ اسورہ میں کی ہے جانی ہر عت زوال نور علیہ الصلوٰۃ ہوئے کی یہ ایک شمس ہے کافروں کا طلوع
نظر صرف ظاہری روئیدگی و بالیدگی ہوتی ہے اور اس کے آگے ان کی نظر نہیں جاتی اس لئے اَعْبَدْتَ الْكَفَّارَ مَفرطاً۔ لیکن
موسس جب کوئی عجب آئیں چیز دیکھتا ہے تو اس کی ٹھاد و قدر مطلق کی قدرت کا شہدہ کرتی ہے ورنہ ہی کی شیبہ ٹاپ کو
نہیں دیکھتا۔ تو من آخرت کی طرف اس کی نگاہ اتنا ہوتا ہے۔

بعض بزرگ علم کا قول ہے کہ کفار سے سرو ہیں کا شکاد صاحب قاسوس نے کافر کے معنی کا شکلا بھی لکھے ہیں کیونکہ کفر کا
لفظ معنی ہے بھلا اور کاشک کہ کفر کو زمین میں چھپا ہے۔

ثم یُخْبِرُ بِحُجَّتِیْ اَوَّلَتْ نُوْرًا دِیْنِیْ لَدِیْہِ سَہْوَ شُکْ ہوا جاتی ہے۔
شکلا کا نظام بھروسہ یعنی پوائے کے شک ہوا جانے کے بعد جو کچھ اور پڑا جاتا ہے کذا فی القاسوس۔
وہی الآخر و عذاب شہید یعنی اللہ کے دشمنوں کے لئے آخرت میں عذاب شرع ہوگا کیونکہ وہ دنیوی زندگی میں
سودھ میں مشغول تھے اور آخرت میں جو کچھ ان کے لئے ناکہ و رماں ہو سکتے تھے ان سے ناخالص تھے۔

وَرُوْحُیْ لَیْ اَیْمَیْ اللّٰہِ کے دوستوں کے لئے کیونکہ وہ اس فریب گاہ معنی سے دور رہتے تھے اور آخرت کے عیش وصال کو
ساحل کرنے کے لئے ایسے نمود کی تیاری میں منسلک رہتے تھے جو آخرت میں ان کے لئے مفید تھے۔
سَمَاعُ الْفَرْدِ یعنی جو شخص زندگی کو آخرت کی بیوردی کے لئے صرفہ نہ کرے اس کے لئے دنیا فریب گاہ ہے اور جو
فصل کو آخرت کی کو آخرت کے لئے استعمال کرے اس کے لئے یہ زندگی مصلحتی خیر کی موجب ہے۔

سَابِقًا اِلٰی مَغْفِرَةٍ لِّمَنْ رَزَقْنٰہُ وَحَیْثُ عَرَضَتْ اَلْحَیْۃُ وَالْاٰخِرَۃُ اَعَدَّتْ لِّکُمْ اٰیٰتٍ اَلْمَسُوْرَ اَمَّا اَمَّا دُوْرُ سَلٰۃٍ
ذٰلِکَ فَفَصَّلُ اللّٰہِ لَوْنِیْہِ مَرِیْہِ

تیزی سے بڑھتا ہے رب کی مغفرت اور اس جنت کی طرف تیزی سے بڑھتا
جس کی دُست آسمان زمین کو دُست کے برابر ہے وہ ان لوگوں کے لئے تیار کی گئی ہے جو اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان
رکھتے ہیں۔ اللہ کا فضل ہے وہ اپنا فضل جس کو چاہے عطا کرے۔

سَابِقًا الخ یعنی ایمان خوف امید اور اعلیٰ صالحہ کے ساتھ مغفرت و رب اور جنت کی طرف تیزی سے بڑھتا۔
عَرَضَتْ یعنی جنت کا چھیلنا و آسمان و زمین کے چھیلنا کی طرح ہے عداوت سے مروت سے چڑائی جو طول کے
مخالف جنت کو ہوتی ہے یعنی سات آسمانوں اور سات زمینوں کو اگر برابر برابر کر کے ملا دیا جائے تو جنت کا عرض اس کے برابر
ہوگا۔ جب جنت کا عرض اتنا ہے تو اس کی لمبائی کا کیا ممکن طول تو عرض سے چاہا جاتا ہے۔

اَوَّلَتْ یُنَدِیْ الخ یہ جملہ دلائل گروہ ہے کہ جنت پیدا کر دی گئی ہے (کیونکہ اُنکے ماضی کا میلہ ہے مگر جب اس
جنت سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ صرف ایمان استحقاق جنت کے لئے کافی ہے اور اللہ پر ایمان لا اس وقت تک قابل اعتبار
نہیں جب تک اس کے رسول پر ایمان نہ ہو۔

ذٰلِکَ فَفَصَّلُ اللّٰہِ الخ یعنی جنت میں داخل کرنا اللہ کی مہربانی ہے اللہ جس کو چاہے گاہی مہربانی سے نوازے گا۔ اللہ پر
کسی کا جو بی حق نہیں ہے بلکہ عطاے جنت کا اللہ نے وعدہ کر رکھا ہے اس لئے ضروری ہے اللہ اپنے وعدے کے خلاف نہیں
کرے گا مگر فرقہ کے نزدیک اللہ پر واجب ہے کہ مومنین صالحین کو جنت میں داخل کرے۔ (ورنہ یہ ظلم ہوگا)

ابو نعیم نے حضرت عیسیٰ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے فی امر اکمل میں سے ایک نبی کے
پاس دینی بھیجی۔ اپنی امت کے فن لوگوں سے جو میرے فرماں بردار ہیں کہ دو کہ اپنے احوال پر مہر و سہ نہ کر لیں۔ کیونکہ قیامت
کے دن جس کو میں حساب کے لئے کھڑا کروں گا اور اس کو عذاب دینا چاہوں گا تو (حساب غمی میں حتیٰ کہ خود بخود گیری
کرے گا) اس کو عذاب ضرور دیاں گا اور اپنی امت کے مہر و مگادوں سے کہ دو کہ وہ خود اپنے کو بلا کست میں نہ ڈالیں (یعنی میری

تفسیر مدح میں حضرت ابراہیم کا قول آیا ہے کہ اکتبہ مرزبہ قلم کی تحریر عرب سے ہیں کتبیت کیا ہے
میں نے تھمت تحریر کیا
فَیَنْتَبِہُ مَعْنٰیہ یعنی ان کی ذہنیت میں سے کچھ لوگ یا قلم کی غیر ان لوگوں کی طرف رائج ہے جن کی ہدایت کے لئے
تفسیروں کو بھیجا تھا۔

خلفی اذہبہ یعنی نور اور برہنہ ہر ان کی امتوں کے پیچھے ذہنیت کی طرف آئے ہم کی غیر واضح نہیں ہو سکتی کیونکہ
پیچھے آئے ہاں غیر بھی نور اور برہنہ کی ذہنیت سے تھے۔

وَقَدْ تَبَيَّنَ بَعْضُہُمْ لِبَعْضٍ رَّسُولُ اللّٰہِ مَعْلُومٌ کے بارہو ہائی تمام پیغمبروں کے پیچھے حضرت عیسیٰ کو بھیجا۔ آپ تمام
انبیاء کی امر بیکل کے بعد آئے۔ آپ کے بعد رسول اللہ ﷺ کی پست تک پیغمبروں کا سلسلہ منقطع رہا۔

وَجَعَلْنَا فِي الْقُرْآنِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ رَاقِیۃٌ وَرَحْمۃٌ لِّقَوْمٍ اٰیۃٌ مَّعْلُومَاتٌ مَا تَلَعَهَا نَلَقْنَاهَا نَتْلُوہَا
اٰیۃً اَوْ رَحْمۃً اٰیۃً لِّقَوْمٍ اٰیۃً مَّعْلُومَاتٌ

اور جن لوگوں نے ان کو انجیل میں ان کے دلوں میں ہم نے شفقت اور ترجمہ کر دیا اور انہوں
لے رہا نہایت کو خود ایجاد کر لیا ہم نے ان کو واجب نہیں کیا تھا لیکن انہوں نے حق تعالیٰ کی رضا مندی کے لئے اس کو اختیار
کیا تھا سو انہوں نے اس رہبانیت کی پوری عمدہ امت میں کی۔

رَاقِیۃٌ بِحِثِّ ذٰلِکَ رَحْمۃً اَوْ رَحْمۃً لِّقَوْمٍ اٰیۃً مَّعْلُومَاتٌ اور موعظوں پر مبنی ہوتی ہے جیسے ان کے (معلق) فرمایا ہے لَتَجِدَنَّ
اَفْرِیۡضَہٗم مِّنْ ذٰلِکَ مَلٰٓئِکَۃً سٰکِنٰۃً اَلَاۤ اِنَّا فَسَّرْنَاۤ اٰیۃً لِّقَوْمٍ اٰیۃً مَّعْلُومَاتٌ

وَرَحْمۃً لِّقَوْمٍ اٰیۃً مَّعْلُومَاتٌ اور یہاں سے قلیل معلق میں خوبات و خواہشات کا ذکر اور اس حد تک ذکر
میں کو بھی جہود و یا جائے ان کا مکرور ذرات، مکرر عبادت کا اس سے بالکل بے غلطی دائمی تجرود۔

رہبان برہان خدا رب سے مشتق ہے جیسے زمین، فضا سے مشتق ہے۔
وَابْنَدَ عَمُوۡہُ رَہبانیت انہوں نے لاخود ایجاد کر رکھی تھی اللہ نے ان پر لازم نہیں کی تھی۔ اللہ نے ان کے دلوں میں

رہبانیت کی طرف میلان پیدا کر دیا اور خیر اور رہبانیت کا اس کتاب انہوں نے خود کیا۔

لَا تَلْعَنُوۡہُمْ اَلَاۤ اِنَّہُمْ کَانُوۡا رَحْمۃً مِّنَ اللّٰہِ اِشْتِہَآءُ تَعْلٰی ہے یا منقطع بدل صورت میں مطلب اس طرح ہو گا
رہبانیت کا کوئی حصہ کوئی فرض نہیں ہے لازم نہیں کیا تھا سوائے مرضی خدا کی طلب کے (یعنی طلب رضا خدا جو رہبانیت کا

ایک حصہ تھی دو کتاب پر فرض کی تھی اس کے سوا اور کچھ ان پر لازم نہ تھا، دوسری صورت میں مطلب اس طرح ہو گا ہم نے
رہبانیت ان پر فرض نہیں کی تھی بس طلب مرضی خدا فرض کی تھی۔

فَمَا رَعَوْہَا حَقَّ رَحْمۃً اَوْ رَحْمۃً لِّقَوْمٍ اٰیۃً مَّعْلُومَاتٌ یعنی سب نے رہبانیت کی عمدہ امت میں کی) نئی عمومی طلب
کے لئے نہیں ہے (یعنی یہ مراد نہیں کہ کسی نے رہبانیت کا کوئی نہیں رکھا) حاصل مطلب یہ ہے کہ جس رہبانیت کا پورے طور

پر پابند رہنے کا انہوں نے خود و اختیار کیا اس کی پوری پوری عمدہ امت میں نہیں کی بلکہ رعایت و عہد و تہمیر کی
پوری پابندی کرنے کے بعد رہبانیت خدا کے نور حضرت جبریل اور دیا حاصل کرنے کے لئے کرنے لگا حلیت کے قائل ہو گئے

یا انہوں نے اسے علماء و مشائخ کو رہبانیت کا اور رسول اللہ ﷺ کی نجات سے اسے انکار کر دیا یہ رسول اللہ ﷺ کی
بعثت سے پہلے صحیح طور پر شریعت عیسوی پر قائم تھے لیکن حضور کی بعثت کے بعد آپ کا انکار کر دیا یہ سب باتیں غلطانے

رہبانیت کے خلاف تھیں۔
فَاٰیۡتِنَا اٰیۡتِیۡنِیۡنِ مِّنْ اٰیۡتِہِمْ اَجۡزَءُہُ وَاٰیۡتِہِمْ اَجۡزَءُہُ فِیۡمَقۡلُوۡنَ ﴿۷﴾

اس میں سے جو دو گمان لائے ہم نے ان کو ان کا اجر (موعود) عطا کر دیا اور وہ ان میں بافرمان ہیں۔

کے جیسے اور غیب کر دے ہیں اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت لَقَدْ عَلَّمْتُمْ اَهْلَ الْكِتَابِ ذِكْرَ رَبِّهِمْ اور فرمایا کہ پیغمبروں پر جو تک وہ ایمان نہیں لائے اس لئے کسی قسم کا اجر و ثواب نہیں ہے۔ تشریحی بین الہی تفسیر کے اس قول کے مناسب ہے کہ آیت میں یہودیوں اور عیسائیوں کو خطاب ہے۔
 بعض اہل علم نے کہا: لَقَدْ عَلَّمْتُمْ میں آواز مذکر نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ اہل کتاب یہ نہ سمجھ لیں کہ وہ یہ عقیدہ نہ رکھ لیں کہ رسول اللہ ﷺ اور مسلمان اللہ کے فضل کو نہیں پاسکتے۔

ابن منذر نے روایت کیا ہے نیز بخاری نے بیان کیا ہے کہ اہل کتاب کا عقیدہ تھا کہ وہ اللہ کے بیٹے اور جیسے اور پسندیدہ محبوب ہیں ایسا نہیں ہے بلکہ وہ اللہ کے فضل کے کسی حصہ پر قدرت نہیں رکھتے ان کو اجر و ثواب بالکل نہیں ملے گا کیونکہ اللہ کے پیغمبروں پر وہ ایمان نہیں لائے اور ہر اجر ایمان کے ساتھ وابستہ ہے۔ حضرت علیؓ کی طرف اس روایت کی نسبت کی گئی ہے کہ یہودی کہتے تھے کہ عقیقہ ہم میں ایک نئی مہرت ہو گا جو (نہ مسلمانوں کے) ساتھ بائیں کانے کان کی تردید میں اللہ نے فرمایا ہاتھ پاؤں کاٹنا اور گردن کو معلوم ہو جانا چاہئے کہ یہ اللہ کے فضل یعنی نبوت پر کچھ بھی قدرت نہیں رکھتے نبوت عطا کر اللہ کے ہاتھ میں ہے اللہ اپنے فضل سے جس کو چاہتا ہے نوازتا ہے۔

بخاری نے اس میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری امت گزشتہ امتوں کی قدرت کے مقابلہ میں اتنی ہے جتنا عصر سے مغرب تک کا وقت ہو تا ہے۔ تمہاری اور یہودیوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے مزدوروں سے کچھ کام کر لیا چاہا اور کہا ایک قیر لاطر دہری پر دو ہر تک میرا کام کون کر سکتا ہے۔ یہودیوں نے ایک ایک قیر لاطر پر دو ہر تک کام کیا پھر کام کرانے والے نے کہا اب دو ہر سے عصر تک ایک ایک قیر لاطر دہری پر کون کام کر سکتا ہے یہ سن کر نصاریٰ نے ایک ایک قیر لاطر پر دو ہر سے عصر تک کام کیا پھر کام کے طیارے نے کہا اب عصر سے مغرب تک دو دو قیر لاطر اجر سے کون کام کر سکتا ہے۔

سن لو تم ہی وہ لوگ جو ہر نماز عصر سے مغرب تک کام کرنے والے ہیں۔ آگاہ ہو جاؤ تمہاری آہستہ آہستہ دو گئی ہو گی۔ اس کا حال یہ یہودی اور عیسائی پڑاؤں ہو گئے انہوں نے کہا ہم کام تو زیادہ کرنے والے ہیں اور اجرت کم کھاتے ہیں۔
 اللہ نے فرمایا اکیسویں نے تمہارا کچھ حق کلات کر تم پر غم کیا ہے یہودیوں اور عیسائیوں نے کہا نہیں اللہ نے فرمایا میں میرا فضل ہے میں جس کو چاہتا ہوں دلا دیتا ہوں۔

ناری نے حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کی اور یہودیوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے کچھ لوگوں کو صبح تا شام تک کام کرنے کے لئے ایک مقررہ اجرت پر لکھا ان لوگوں نے دو ہر تک کام کیا پھر کجاوہرت آپ نے مقرر کی ہے ہم کو اس کی ضرورت نہیں۔ آئندہ ہم کام نہیں کریں گے آپ کی یہ شرط یعنی مقررہ اجرت غلط ہے کلمے والے نے کہا باقی کام پورا کر دو اور اپنی پوری مزدور نہ لے لو لیکن انہوں نے انکار کر دیا کہ کام چھوڑ دیا۔ ان کے بعد کام کرانے والے نے کچھ خوراک مزدوری پر رکھے تو کہا آج دن باقی کام تم پورا کر دو۔ تم کو طے شدہ مزدوری ملے گی۔ نہ تو انہوں نے کام شروع کر دیا۔

یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا یعنی عصری نماز کا وقت ہو گیا۔ تو وہ بھی کام چھوڑ بیٹھے اور کہنے لگے ہم نے جو کام کیا وہاں ان کے مزدوری ہو ا جو اجرت آپ نے مقرر کی تھی۔ وہ آپ ہی اپنے پاس رکھیں کام کرنے والے نے کہا باقی کام پورا کر دو دن کا تو وہی حصہ تو رہتا ہے۔

لیکن انہوں نے انکار کر دیا آخر مالک نے کچھ خوراک لوگوں کو مزدوری پر بٹھوایا کہ دن کے باقی حصہ میں کام کر دیں چنانچہ انہوں نے باقی وقت کام کر دیا اور (قول اللہ سر) دونوں فریقوں کی پوری مزدوری ملے لیکن یہاں سے ان لوگوں کی اور اس نور کو قبول کرنے کی نہ اللہ علم۔

میں کہتا ہوں حضرت ابن عمرؓ کو بیان کروا دیتے ہیں ان یہودیوں اور عیسائیوں کا ذکر ہے جنہوں نے اپنی اپنی شریعت کے منسوب ہونے سے پہلے اللہ کے حکم پر عمل کیا تھا ان کو وعدہ کے مطابق اللہ اجر عطا فرمائے گا۔

حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت میں جن یہودیوں اور عیسائیوں کا ذکر کیا گیا ہے ان سے مراد وہ یہودی ہیں جنہوں نے حضرت یحییٰؑ پر ایمان لائے سے انکار کر لیا تھا اور وہ عیسائی مراد ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں مانا اور اللہ کے حکم کو چھوڑ دیا اللہ نے ان سے چند وعدے لے لیا تھا کہ جب تمہارے پاس ہمارا رسول پہنچے جو تمہاری کتابوں کو سچائے تو تم اس پر ضرور ضرور ایمان لاتا اور اس کی حد کرتا۔۔۔۔۔

پس ایسے کافر اہل کتاب کے لئے کوئی اجر نہیں، ان کے سارے اعمال اکارت جائیں گے۔
دونوں حدیثوں میں امت مسلمہ کے لئے بشارت ہے کہ گزشتہ امتوں کے نیکو کار لوگوں کو ان کی نیکیوں کا پتہ ثواب دیا جائے گا تم کو اس سے ادھار دیا جائے گا یہ بھی خوش خبری ہے کہ قیامت تک تم حتی پر رہو گے۔

حضرت موصیٰؑ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ میری امت میں سے کچھ لوگ ہمیشہ اللہ کے حکم پر کار بند رہیں گے کوئی ان کی مدد نہ کرے اور کوئی ان کی مخالفت کرے ان کا کچھ پکارنا ہو گا اسی حالت میں اللہ کا حکم (یعنی روز قیامت) آجائے گا۔ (مشفق علیہ)

ابو داؤد ترمذی اور نسائی نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ سونے سے پہلے سبھات (د) سورتیں جن کو سبیح اور تسبیح کہتے ہیں سے شروع کیا گیا ہے پڑھتے اور فرماتے تھے: ان میں ایک آیت ایسی ہے جو بڑی اکتوں سے بہتر ہے میں کہتا ہوں شاید وہ آیت آیت نکاح ہے۔ نسائی نے صحابہ کا قول موقوف بیان کیا ہے کہ سبھات سورتی حدید، سورتی حشر، سورتی صف، سورتی جمعہ، سورتی لقمان اور سورتی آل عمران میں کہتا ہوں سبھات میں سے سورتی نسی اسرائیل بھی ہے لیکن صحابہؓ نے اس کا ذکر نہیں کیا بلکہ ترمذی، نسائی اور حاکم نے تو حدیث کے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں حتیٰ وقرآن یعنی اسرائیل والے قرآن سونے سے پہلے رسول اللہ ﷺ سورتی نسی اسرائیل اور سورتی الزمر بھی پڑھتے تھے۔

اللہ تعالیٰ ہماری توفیق فرمائے۔ آمین

میرے لئے تو ایسا ہے جیسے میری زبان کی پشت پھر اس سے نکال کر لیا تو کفارہ ظہر لازم ہو گا۔

اگر کسی عورت سے گناہ کو تیسرے لئے رجب اور رمضان میں ایسا ہے جیسے میری زبان کی پشت پھر رجب میں کفارہ دے دیا تو کافی ہے۔ (رمضان میں دوبارہ کفارہ دلا کر لے کی ضرورت نہیں)۔

مسئلہ: اگر ظہر کیا پھر دو پونہ ہو گیا پھر خون ہو جاوے تو حکم خضرتہ غمہ ہے گا کفارہ خون کی وجہ سے اسلی حالت کی طرف نہیں لوٹ سکتا جب تک قرینہ نہ رہے۔ امام فقیہ کا ایک قول اس کے خلاف ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے اپنی بیویوں سے کس تمام سب میرے لئے لے لی ہو چکی میری زبان کی پشت تو باطلاق علماء سب سے ظہر ہو جائے گا یہ ہر روز کی کفارہ کے لئے کافی ہے۔ کفارہ سب سے بڑی گناہ کی حدت کے لئے کافی ہے۔ (کفارہ سب سے بڑی گناہ کی حدت کے لئے کافی ہے۔) امام فقیہ کا ایک قول اس کے خلاف ہے۔

مسئلہ: اگر ایک عورت سے ایک رشتہ میں متفقہ مجالس میں کئی بار ظہر کیا تو امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک ہر بار ظہر کرنے کا کفارہ واجب ہو گا۔ (بلکہ یکے بعد دیگرے سے)۔ امام فقیہ کا ایک قول اس کے خلاف ہے۔

مسئلہ: اگر ایک عورت سے ایک رشتہ میں متفقہ مجالس میں کئی بار ظہر کیا تو امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک ہر بار ظہر کرنے کا کفارہ واجب ہو گا۔ (بلکہ یکے بعد دیگرے سے)۔ امام فقیہ کا ایک قول اس کے خلاف ہے۔

مسئلہ: اگر ایک عورت سے ایک رشتہ میں متفقہ مجالس میں کئی بار ظہر کیا تو امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک ہر بار ظہر کرنے کا کفارہ واجب ہو گا۔ (بلکہ یکے بعد دیگرے سے)۔ امام فقیہ کا ایک قول اس کے خلاف ہے۔

مسئلہ: اگر ایک عورت سے ایک رشتہ میں متفقہ مجالس میں کئی بار ظہر کیا تو امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک ہر بار ظہر کرنے کا کفارہ واجب ہو گا۔ (بلکہ یکے بعد دیگرے سے)۔ امام فقیہ کا ایک قول اس کے خلاف ہے۔

کفارہ تو عبادت ہے اسی لئے اس میں تبت ضروری ہے لہذا کافر کا عہدہ صحیح نہیں ہے اور عہدہ سے پیدا ہونے والی تحریم دوائی ہوگی وہاں کو کہا جائے کہ خص میں کافر کے لئے حکم ہی عہد ہے۔

ایک اعتراض اس آیت میں عہد سے عورت کا شوہر کے لئے حرام ہو جانے اور ضد کا کفارہ ادا کرنا کچھ بھی نہیں بیان کیا گیا۔ مظاہر کو کفارہ گار، امر صحیح کا حکم تک اور جھوٹی بات کہنے والا کا گیا ہے۔ عہد کو موجب تحریم کفارہ تو اس کے بعد والی آیت میں کہا گیا ہے اور لایا ہے۔ **الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن بَنَاتِهِمْ لَمْ يَنكِحُوهُنَّ لَئِنْ ظَاهَرُوا لَأَنكِحُوهُنَّ لَمَّا ظَاهَرُوا** اور اس مؤخر الذکر آیت میں حکم کا لفظ نہیں ہے اور مسئلہ قرآن کے لئے اس حکم کو خصوص نہیں کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وقتی کا عہد درست ہے اس لئے آئی ہے کہ یوں تفریق کی جائے کہ عہد سے عورت کا شوہر کے لئے حرام ہو یا ایک شرعی حکم ہے جو احکام شرع کے عہد تک کفارہ نہیں ہیں لہذا قانون عہد کے نامور بھی مسلمان ہی ہیں کافر اس حکم کے مکلف ہی نہیں ہیں جیسے شرعی نکاح کے مکلف غیر مسلم نہیں ہیں ان کا بھی نکاح بغیر گواہوں کے اور کافر کی عدت کے اندر (یعنی کافر شوہر مر گیا ہو یا اس نے طلاق دے دی ہو اور عورت عدت کے اندر ہو) صحیح ہے۔ پس کافر کے لئے حرمت عہد کفری درجہ سے نہیں ہوگی اب اس کے بعد اگر عہد کرنے والا کافر مسلمان بھی ہو جائے گا جب بھی حرمت عہد پیدا نہیں ہوگی کیونکہ عہد کے وقت سبب حرمت (یعنی اسلام) موجود ہی نہیں تھا۔

مِنْ بَنَاتِهِمْ اپنی عورتوں سے، یہ لفظ بیان ہے کہ عہد صرف سکوت سے ہی ہوتا ہے باقی سے نہیں ہوتا خواہ اس باندی سے پہلے قربت کی ہو یا نہ کی ہو حکام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا یہی مسلک ہے۔ بکثرت صحابہ اور تابعین بھی اسی کے قائل ہیں۔

لام لائک اور لوی لایعی سے بھی عہد کرنے کی صحت کے قائل ہیں۔ سعید بن جبیر، عکرمہ، طاؤس قزوینی اور زہری کہتے ہیں کہ جس باندی سے پہلے قربت کر چکا ہو اس سے عہد صحیح ہے ورنہ صحیح نہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ لغوی اعتبار سے لفظ نساء کا اطلاق باندیوں پر اگرچہ صحیح ہے باعدیاں بھی عورتیں ہی ہوتی ہیں۔ لیکن نساء کی اضافت بتا رہی ہے کہ اس جگہ اطلاق لغوی مراد نہیں ہے کیونکہ کسی شخص یا چند اشخاص کی عورتوں سے مراد جو چاہی ہو تو ہیں مثلاً زید کی باندیوں کے لئے تو جاری نہ کیا جاتا ہے نہ نساء زید نہیں کہا جاتا۔

اللہ نے پردہ کے طلاق میں فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ الْمُؤْمِنَاتِ الْمُسْلِمَاتِ** یعنی **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ الْمُسْلِمَاتِ** اس آیت میں نساء المؤمنات سے مسلمانوں کی بیویاں مراد ہیں۔ باندیوں کے لئے تو پردہ کا وجوب نہیں ہے۔

ایک باندی ان سے جس نے اور جی ادا کر رکھی تھی حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا اور بنی الگ کر لیا تو کڑوا عورتوں جیسی جڑا چااتی ہے۔

باندی کے لئے حکم عہد صحیح نہ ہونے کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس پر باجیت میں عہد کو طلاق کہا جاتا تھا۔ شریعت اسلامیہ نے اس کو طلاق نہیں بلایا۔ موجب تحریم قرار دیا اور اس تحریم کو ختم کرنے کے لئے کفارہ کا قانون جاری کیا اور ظاہر ہے کہ باندی کی طلاق کا کوئی معنی نہیں اس لئے باندی سے عہد کرنے کی بھی کوئی صحت نہیں۔

لَمْ يَنكِحُوهُنَّ یعنی حقیقت میں دوہن کی یا نہیں ہیں کہ ماؤں کی طرف سے حرام ہوں۔ **لَمْ يَنكِحُوهُنَّ** یعنی وہ نہ نکحیں۔ ان کی ماؤں تو اس دین میں جنہوں نے ان کو کہا ہے۔ ان کے پیٹ سے وہ پیدا ہوئے۔

یہ۔

وَأَنكِحُوا الْمُتَزَوِّجَاتِ المتزوات قریب مکررہ بات جس کے جواب کا شریعت نے انکار کیا ہے۔ **وَأَنكِحُوا الْمُتَزَوِّجَاتِ** المتزوات۔

ایک شہ: جموت تو خبر کی صفت ہے خیر اسی کلام کو کہتے ہیں جس میں جموت نہ رہے ہوئے کا احتمال ہو اور غلطی کا احتمال نہیں ہو۔
اس سے پوری حرام ہو جاتی ہے اس میں صدق و کذب کا احتمال نہیں ہو۔

ازالہ: غلط اگرچہ انسانی کلام ہے لیکن حقیقت میں وہ خبری ہے کیونکہ وہ غلط کو وہی حرمت سمجھتا ہے۔
وَالَّذِينَ يَظُنُّوْنَ مِنْ وُجْهِ رَبِّكَ يَخَوِّدُوْنَ لَكَ اَلْوَا قِئَاصُ عَصِيٍّ وَكَفٍّ قَبْلِيْ اَنْ يَّسْتَكْبِرُوْا
فَلْيَكْلَمْ لَوْ كُنْهُمْ يَدْرُوْنَ ۙ وَانْتَهٰ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَيْرًا ۝۱۰

اور جو لوگ اپنی بیویوں سے غلط کرتے ہیں بھرا پائی کسی ہوئی بات کی خلاف ورزی کرتے ہیں تو ان کے دُور ایک بُرہ آور
کرنا پڑے انہوں نے ہام اختلاط کرنے یعنی قرابت رسمی کرنے سے پہلے اس کی تم کو نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے سارے
اعمال سے پوری کافری ہے۔

ثُمَّ يَخَوِّدُوْنَ لَكَ اَلْوَا قِئَاصُ عَصِيٍّ وَكَفٍّ قَبْلِيْ اَنْ يَّسْتَكْبِرُوْا
ہے کہ جو لفظ پہلے کہا تھا اس کی طرف لوٹتے ہیں یعنی لفظ غلط کر رہے ہیں۔ اسی تکرار کی وجہ سے علماء کا یہ کہہ کر
لفظ غلط کے بغیر کفارہ واجب نہیں ہو تا ابو الخلیفہ کا بھی یہی قول ہے لیکن یہ قول اہل علم کے خلاف ہے۔ غلطی کے سلسلے کی
احادیث بھی اس کے خلاف آتی ہیں کسی حدیث میں کفارہ کو لفظ غلط کی تکرار کے ساتھ شرط نہیں کیا گیا۔
مجاہد نے کہا باطل جاہلیت غلط کرتے تھے پس اسلام کے بعد جس نے غلط کیا وہ مقلد جاہلیت کی طرف لانا غلط سمجھا جاتا
تھا۔ حکم ان کا تو یہ ہے کہ قول جاہلیت کا عقیدہ رکھنا جو کسی بات کا عقیدہ رکھتا ہے وہ گویا اس کا قائل ہو رہا ہے۔
یہ قول غلط ہے کیونکہ يَخَوِّدُوْنَ کا بظاہر ہرگز نہ پر عطف ہے اور عطف کا اختصار کہ معطوف معطوف علیہ کے معانی ہو
اور لفظ شجر حرامی کا خواہ مخواہ ہے یعنی غلطی کے بعد خود ہونا چاہئے پھر کیسے ممکن ہے کہ خود کو ہی غلط قرار دیا
جائے اور کفارہ کے لئے تکرار غلط کو ضروری قرار دیا جائے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا خود کرنے سے سزا ہے چیمان ہو جاوے۔ معنی کسی ہوئی بات پر پشیمان ہوئے ہیں اور حرمت کو
دور کرنا چاہتے ہیں۔ خود کا معنی ہے کسی چیز کی جگہ سے چل کر بھرا اس کی طرف لوٹ آنا تاکہ انی انھیں غلط کرنے والے کی بھی
ایک حالت ہے۔ پہلے حالت اس کے لئے حلال تھی پھر غلط کیا تو حرام ہو گئی۔ پھر جب حرمت پر پشیمان ہوئے تو اسے تو اصل حالت
کی طرف لوٹنا چاہیے۔

اکثر مشرکین کے نزدیک آیت کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے اس صورت میں مختلف توجہات کی گئی ہیں۔ بعض کا قول
ہے کہ يَخَوِّدُوْنَ لَكَ اَلْوَا قِئَاصُ عَصِيٍّ یعنی اپنے پہلے قول سے لوٹ جاتے ہیں یعنی تکمیل کے خواہشمند ہوتے ہیں۔ بعض نے
کہا مضاف مضاف سے جتنی بچھلے توں کے تملوک اور خلافی کے لئے لوٹتے ہیں۔

بیضاری نے لکھا ہے (لَا مَ بَعْدَ اَنْ يَّكُنْ) یعنی اپنے قول کی خلاف ورزی کرتے ہیں۔ ہر حال میں تمام تاویلات پر خود کے
معنی ہوں گے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونا یعنی بارائش کی ذریعہ کی حالت سے رضامندی کی طرف لوٹنے
ہیں اور عورت کی طہت کے خواہ مخواہ ہوتے ہیں۔

فرماتے ہیں کہ (لَا مَ بَعْدَ اَنْ يَّكُنْ) تاکہ فلاں لیساً فاک کے دو معنی ہیں فلاں شخص اپنی کسی ہوئی بات میں لوٹ آیا کسی ہوئی
بات کو توڑنے اور اس کے خلاف کرنے کا۔

غالب نے کہا یعنی جس کو اپنے لئے انہوں نے حرام کر لیا تھا اس کو حلال کرنے کی طرف لوٹ آتے ہیں۔ اس قول پر
بھی مصنف محض ہوا کا اور لَآ فَا تَلُوْا سے مراد ہو گئی وہ بات جس کو غلط کر کے لئے انھوں نے اپنے لئے حرام کر لیا تھا (یعنی
عورت کی حرمت) گو کہ قول سے مراد ہو گئی وہ بات جس سے لفظ غلط کہہ لیا تھا۔ اللہ نے فرمایا ہے وَتَرٰ كَيْفَ مَنَّا يَخُوْصِيْ بَعْضُنَا مِنْ عَمَلِ اٰمِنٍ
فَمِنْهُمْ مَنْ يَّجْعَلُ مِنْ عَمَلِهِ خُفْيَةً لِّاٰمِنٍ۔ جس کے معنی یہ ہے کہ وہ اس کے معنی یہ ہے۔

ابو مسلم نے کہا متقلیٰ حتماً سے عورت کو حلال بنانے اور اس کو روک دینے کی طرف لوٹتے ہیں۔

حسن، قتادہ، ذہری اور ملاؤس نے کہا عہد سے رجوع اور واپسی کا تحقق رسمی قربت سے ہوتا ہے اس لئے جب تک مباشرت نہ کرے گا کفارہ لازم نہ ہو گا جیسے قسم کے کفارہ کا لزوم اس وقت ہوتا ہے جب قسم توڑ دے لیکن آیت میں **فَلْيَلْبَسْ** کہنا کفارہ اس قول کی تردید کر رہا ہے۔ اس سے تو قربت سے پہلے کفارہ کا وجوب ثابت ہو رہا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا اگر عہد کے بعد اتنی مدت تک عورت کو روکے رکھا جس میں طلاق دینا ممکن تھا لیکن طلاق نہیں ہوئی تو اس سے غارت ہو جائے گا کہ عہد سے رجوع کر لیا اور کفارہ اس پر واجب ہو گیا لیکن عہد کے بعد فوراً کسی شرط سے مشروط کر دیا اور توں میں سے کوئی عہد کے بعد اسی وقت مر گیا تو کفارہ واجب نہ ہو گا کیونکہ پہلے قول سے رجوع کر لینے کا معنی ہے اس کی مخالفت کرنا اب اگر عہد کے بعد روک رکھا تو معلوم ہو گا کہ اس نے تحریم سے رجوع کر لیا اس لئے کفارہ لازم ہو گیا۔ امام شافعی نے تو یہاں تک کہا کہ اگر عورت کو طلاق رجعی دی مگر اس سے عہد کر لیا تو عہد ہو جائے گا اور کفارہ اس وقت تک لازم نہ ہو گا جب تک عہد سے رجوع نہ کرے اگر قول بول لیکن عہد سے رجوع کر لیا تو کفارہ لازم ہو جائے گا۔

ہم کہتے ہیں عہد جو تحریم کو چاہتا ہے وہ اس طلاق کی وجہ سے نہیں ہے جو عہد کے بعد دی جاتی ہے کہ اگر طلاق سے رجوع کر لے اور نکاح میں باقی رکھے تو عہد کی مخالفت لازم آجائے اور فحاشائے عہد پورا نہ ہوا اصل بات یہ ہے کہ اسلام سے پہلے وہ درجہ جاہلیت تھا عہد سے بھی ایسی ہی حرمت و منکر و مکہر مابقی حکمت پر اور جاتی تھی جیسے طلاق سے۔ دونوں میں کوئی فرق نہ تھا لیکن شریعت اسلام نے دونوں میں فرق کر دیا عہد کو منہج حرمت تو ضرور بنا لیکن نکاح کو باقی رکھا اور حرمت مباشرت کو دور کرنے کے لئے کفارہ کا قانون بنایا جس عہد کے بعد خاصاً **مِنْ** پر چلا عورت کا آؤ نہ کرنا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ عہد کرنے والا ایسی بیوی کی قربت چاہتا ہے اور اس سے مباشرت کو اپنے لئے حلال بنانے کا خواہش ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ **(يَتَوَدَّ أَنْ يَنْقُضَ مَا كَانُوا عَلَيْهِ)** میں خود سے مراد ہو مباشرت۔ حسن اور قاسم کے ماقبول کا بھی قول ہے لیکن **فَلْيَلْبَسْ** کہنا کفارہ اگر اللہ نے کفارہ حلقہ مباشرت کے لئے شرط بنایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ **يَتَوَدَّ** میں خود سے مراد ہے مباشرت یعنی لزوم مباشرت اور قربت کی خواہش۔ آیت **لَا تَقْرَبُوا مَا كَانَ لِلرِّجَالِ وَلِلنِّسَاءِ فَالْيَلْبَسْ** بھی تمام سے مراد اور اقامت ہے جس پر یہ کفر ہے کہ مباشرت سے پہلے کفارہ کا وجوب نہیں ہوتا۔ **فَلْيَلْبَسْ** یعنی ایک گردن (نیز) کو روک کر جو لزوم مباشرت کے لئے ضروری شرط ہے تحریم ہی صرف عقاب کے لئے ہے سیوت کے لئے نہیں ہے، اکثر علماء نے اس ق کو بھی کہلے (یعنی آؤ نہ کرنا) کا سبب اس سے پہلے کا کلام ہے ماقبل ق (بعد) کے لئے سبب ہے۔

ق کو بہی قرار دینے کے بعد وجوب کفارہ کا سبب کیا ہے علماء اجتہاد کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام شافعی نے فرمایا وجوب کفارہ کے لئے شرط ہے عہد اور ہر رسمی قربت کی طرف رجوع یعنی عہد کے بعد اتنی وقت تک عورت کو روکے رکھا جس میں عورت کو چھو دینا ممکن تھا لیکن عورت کو آؤ نہ نہیں کیا جس پر عہد رجوع ہے (کیونکہ آؤ نہ یا روق کا) حکم دونوں باتوں کے مجموعہ پر مشرب کیا گیا عہد اور رجوع اور عہد کے قمر ہونے سے کفارہ مکرر ہو جاتا ہے اس لئے دونوں باتوں کا مجموعہ وجوب کفارہ کا سبب ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں عہد کفارہ کا سبب نہیں ہو سکتا کیونکہ کفارہ ایک طرح کی عبادت ہے اور عہد محض ہے ہر دو اور مجموعہ اور قیاس عمل ہے اور ممنوع فعلی عبادت کا سبب نہیں ہو سکتا اور اللہ نے وجوب کفارہ کو دو قول سے وابستہ کیا ہے عہد اور رجوع اس لئے وجوب کفارہ کا سبب دونوں چیزوں کا مجموعہ ہوا تھا عہد تو منہج ہے اور اس کے اندر وسیع عورت ہونے کی زیادہ صلاحت ہے اور رجوع یعنی دستور شرعی کے مطابق عورت کو روک رکھنا عبادت ہے اور وجوب کفارہ (حسب صراحت آیت) عورت اور عبادت کے درمیان دائر ہے اس لئے دونوں کا مجموعہ عہد وجوب کفارہ کا سبب ہو گا۔

استبراء اور قیام احرام میں مباشرت سے دوا کی حریم ہے۔ حالانکہ ذرا بعد اس کے لئے دوائی قربت کا رکن حرام نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں حالتیں کثیر الوترع ہیں (بہر مینے جنس ہونا اور ہر سال رمضان کا تکرار بارہر آتا ہے) ہے الاستبراء اور احرام کی حالت باہر الوترع ہے یعنی لوگوں کو تو ساری عمر اس کا اتفاق ہی نہیں ہوتا اگر جنس و احرام کی حالت میں دوائی کو بھی حرام کر دینا جائے تو بہت دشواری ہو گی۔

ایک بات یہ بھی ہے کہ غلبہ سے پہلے شدہ حرمت حرم عورتوں کی حرمت کے مشابہ ہے بلکہ عداوت سے قربت مع دوائی کے حرام ہے جس طرح شدہ حرمت بھی عداوتی کے حرام ہونا چاہئے۔

مسئلہ ۴

اگر غلبہ کرنے والا بغیر کفار و ایچے عورت سے قربت کرنا چاہے تو عورت پر لازم ہے کہ مرد کو اس فعل سے روک دے اور قاضی پر لازم ہے کہ کفار واداکر نے پر اس کو مجبور کرے اگر وہ کفار وادے سے انکار کرے تو اسے پٹوائے لیکن اگر وہ اس کے کہ میں کفار وادے چکا تو اس کی بات کو بھلا کر گناہ کے گناہتر ٹیکہ و دروغ گو ہونے میں مشغول نہ ہو۔ (مذلتی راجحہ)

مسئلہ ۵

قرآن میں اس جگہ چونکہ کفار وادے کو روکنا یعنی برودہ مطلق ہے اس لئے غلام ہو یا باندی، کافر ہو یا مسلمان، بچہ ہو یا عورت کو کفار وادے میں آکر لے جاسکتا ہے اور شافعی اور امام مالک کے نزدیک کافر غلام یا باندی کو آزاد کرنا کافی نہیں ہے ایک قول امام احمد کا بھی یہی مراد ہے۔ کیونکہ کفار وادے میں مسلمان غلام یا باندی کو آزاد کرنے کی حرمت ہے اس لئے ایمان کی شرط اس جگہ بھی ضروری قرار پائے گی۔ ہم کہتے ہیں کوئی وجہ نہیں کہ ہم عقیدہ پر مطلق کو تیار کریں۔ عقیدہ اپنی جگہ معتبر ہے مگر مطلق دینی جگہ مطلق اس مسئلہ کی تفصیل اصول فقہ میں مذکور ہے۔

مسئلہ ۶

مندرجہ ذیل میں جواب رکھنے والے غلام کی آزادی کفار وادے کے لئے کافی نہیں ہو گی۔
 ۱۔ بیابان و دونوں ہاتھ بارہا دونوں پاؤں یا ایک ہی طرف کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کٹا ہوا یا انھوں کے دونوں دھنوں سے ہونے یا انھوں سے علاوہ ہر قسم کی جمن اٹھایا نہ ہو لیکن ایک ہاتھ اور خلاف سمت کی ایک ہاتھ کٹی ہوئی یا تیسرے نہ چھٹی کی آزاد بھی نہ ہو سکتا اگر چہ کئی آزاد بن سکتا ہو تو اس کی آزادی کافی ہے۔ غلام یہ کہ اگر کسی غصہ کے نقصان سے اس کی قربانی پیدا ہو جائے کہ مطلقاً کام ہی نہ جس سے تو ایسے یا فعل انصاف غلام کی آزادی کافی نہیں بلکہ اگر کسی مخرج کام چل سکے خواہ فعل طریقہ سے ہی تو ایسے غلام باندی کی آزادی کفار وادے کے لئے کافی ہے۔

مسئلہ ۷

مذکور غلام یعنی وہ غلام جس سے آقا نے کہہ دیا ہو کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے مگر وہ تم کو نہ دے گی نہ اپنی دوا دے گی جس کے بعد سے اس کے آقا کو کوئی بچہ پیدا ہو گیا ہو تو کفار وادے میں آزاد نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اسادوں کی غرضی کا قصہ ہے۔ آقا پورے طور پر ان کا مالک نہیں ہے یہاں تک کہ ان دونوں کو فروخت نہیں کر سکتا۔ مکاتب (یعنی وہ غلام جس سے آقا نے معاہدہ کر لیا ہو کہ ستر تو رہے مگر تم میرا کسی سے نہ کر دے دے گا تو تو آزاد ہے) اگر معتذر رہے کہ آپ کا حصہ لوار کر چکا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے یہاں معاہدہ کے بعد اگر وہ معتذر رہے کہ آپ کو کوئی حصہ بھی ادا نہ کر سکا ہو تو کفار وادے میں اس کو آزاد کیا جاسکتا ہے۔ نام شافعی کا قول اس کے خلاف ہے۔

میں صرف کرنا لازم ہے وہ اسے نزدیک اگر غلام برائے خدمت ہو تو اس کو گزول کر بلاوا کفارہ میں لازم ہے و باوجود بانی ہونے کے نیز کاجو قنور قرع میں مستغرق ہونے کی صورت میں زکوٰۃ غیر و کا حرم واجب ہو تو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا فرق واضح ہے چنانچہ اس کی صورت میں پانی کو روک رکھنے اور وضو میں صرف کرنے کا حکم ہے استعمال منور ہے اور قرع کو روک کر نہ کا بھی و جو پانی حکم ہے غلام کو خدمت کے لئے روک رکھنے کا و شرعی حکم نہیں ہے۔

۲ مسئلہ ۲

اولے کفارے کے وقت کی ای قرع و منی یا نیک دوستی مستحق ہے امام مالک کا بھی مسلک ہے امام احمد قول بخار یہ گروہ کے نزدیک وجوب کفارہ کے وقت تکھدست یا قرع دست ہونا ظاہری اعتبار سے لازم کفارہ کے وقت کی کسی حالت کا اعتبار نہیں امام شافعی کا ایک قول امام مالک کے قول کے مطابق اور دوسرا قول امام احمد کے قول کے مطابق منقول ہے اور ایک تیسرا قول بھی ہے کہ وقت وجوب اور وقت ادا اور دونوں میں جو وقت زیادہ سخت ہو اس کا اعتبار ہے۔

فتویٰ شافعیہ میں دو روئے ہیں رمضان کا مہینہ یا غفر اور خر کا دن اور یوم شریف نہ کا چاہئے۔ رمضان کا وجوب قرآنہ کی طرف سے ہے اس میں عہد کے روزے کہے رکھے جاسکتے ہیں ورنہ ایجاب دین اللہ کا ابطال لازم آئے گا کہ باقی یوم منوعہ تو ظاہر ہے کہ ان میں ہر طرح کا روزہ رکھنے کی ممانعت ہے اور یوم منوعہ کے روزے واجب کمال کے قائم مقام کہے ہو سکتے ہیں۔

مسئلہ شافعی میں قیل ان یتنہا شاکر تفسیل فوت چاہئے خود کسی عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے ہر حال میں روزہ کے روزے رکھنے لازم ہوں گے یہ قول باجماع علماء ہے (یعنی کوئی دن ناخن نہ ہونا چاہئے) اگر عہد کرنے والے نے دو مہینے کے درمیان رات کو قصد یومین کو بھول کر مباشرت کرنی تو امام شافعی اور امام ابو یوسف سے اس کے نزدیک اصرار اور دوبارہ روزے رکھنا لازم نہیں ہے کیونکہ تفسیل فوت نہیں ہوا اگر مباشرت سے پہلے روزے رکھنے ضروری ہیں اور صورت خود گروہ میں کل روزے اصرار اور کھینے ضروری قرار دینے چاہئیں گے تو کل روزوں کی مباشرت سے تاخیر لازم آئے گی اور احتیاط کا حکم نہیں دیا جائے گا تو یکم روزے مباشرت سے پہلے ہو چکے ہوں گے (یکم بعد کو روئے ہو جائیں گے) ایک قول امام احمد کا بھی یہی ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک اصرار کو کل روزے رکھنے ہوں گے کیونکہ مباشرت سے پہلے روزے رکھنے کی ضرورت ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ روزے رکھنے کی پوری مدت میں مباشرت نہ کی جائے ان لئے صورت خود گروہ میں اصرار کو کل روزے رکھنے واجب ہیں۔ امام احمد کا ظاہر قول بھی یہی ہے۔

کلمہ آخری ہے **فَوَقَّعَ فَرَقًا قَرِيبًا** یعنی ایک دن سے پہلے یا ایک شرف شہوت کی وجہ سے کہ مباشرت سے پہلے روزے رکھنے اور روزے نہ رکھنے کو ساتھ مسکینوں کو کفارہ دینا لازم ہے ہر مسکین کو روزہ سیر حراتی یعنی نصف صاع غلہ کسی قسم کا ہو بخاری نے لکھا ہے حضرت عمر اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما کا بھی قول ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر مسکین کو نصف صاع گندہ یا ایک صاع جو یا چھوڑے دیئے جائیں شہمی، یعنی سعید بن جبیر، عام، مجاہد اور کرشی کا بھی یہی قول ہے کرشی نے لڑائی اسلام سے مجاہد کی طرف اسے عمومی قاعدہ کی نسبت کی ہے کہ قرآن میں جس کفارہ کا حکم دیا گیا ہے وہ نصف صاع گندہ ہی ہے۔ امام مالک کے نزدیک ایک دن یعنی ایک رطل بغدادی، یا لازم ہے امام احمد کے نزدیک گندہ یا اس کا یا ایک دن یا دو دن جو روزہ چھوڑے دیئے جائیں یا دو رطل رومی یعنی نیسوں کی ایک دن تقریباً یا رطل اور دو رطل تقریباً ایک دن یعنی ایک شہینڈر یا سیولام شافعی نے کہا رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ کے برابر یعنی ایک رطل اور ایک تہائی رطل ہے۔ اس عہد کاجو شہر میں زیادہ کھایا جاتا ہوں ابن جوزی نے تصحیف میں لکھا ہے کہ

سلیمان بن عبد نے کہا میں نے ایسے لوگوں کو پایا جو کھڑے ہیں مسکینوں کو ایک ایک روپیہ دے رہے تھے اور اس کو کافی سمجھتے تھے۔ امام ابو حنیفہ نے سلمہ بن مہر کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حکم دیا گیا ہے کہ ایک آدمی (ساتھ صلہ) بھولے ساتھ مسکینوں کو دو۔ لیکن ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ روایت متفق ہے ترمذی نے حضرت ابو سلمہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ سلمہ بن مہر نے رمضان بھر کے لئے اپنی بیوی سے خلع کیا تھا اس حدیث کے آخر میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلمہ کو حکم دیا کہ ساتھ مسکینوں کو کھانا دو۔ سلمہ نے عرض کیا حضور ﷺ میں نادر ہوں۔ حضور ﷺ نے عروہ بن عمر سے فرمایا اس کو ایک فرق ساتھ مسکینوں کو کھانے کے لئے دید و فرق ایک بیان لگ بھگ پندرہ صلہ کا ہو تا تھا ممکن ہے کہ فرق لگ بھگ پندرہ صلہ صلہ کا ہو تا تھا یہ کلام روایت کا جو حدیث مہدک کا جزو نہ ہو۔ حدیث میں صرف آج ہو کہ اس کو ایک فرق دے۔ وہ فرق تلت میں دیکھنے کو کہتے ہیں چھوٹا ہو یا نہ۔

طبرانی نے حضرت لای بن سامیہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ساتھ مسکینوں کے کھانے کے لئے تیس صلہ دے دو ان میں سے عرض کیا کہ بغیر آپ کی مدد کے میرے لئے ایسا کرنا ممکن نہیں ہے۔ حضور ﷺ نے پندرہ صلہ دے کر میری مدد کی اور پندرہ صلہ لوگوں نے حق فرمایا اس طرح تیس صلہ ہو گئے۔ ابو داؤد نے کھانے کے لئے حضرت خولہ بنت مالک سے بیان کیا ہے میرے شوہر حضرت موس بن مالک نے عمار کریم بن اس کی شکایت لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ حضور ﷺ اس کے معاملہ میں مجھ سے بھگڑنے لگے اور فرماتے لگے اللہ سے ڈرو وہ میرے بچا کا بڑا ہے۔ میں وہاں سے

جاتی تھی نہ بھی کہ تیرے ساتھ۔
 قَدْ سَجَّ اللَّهُ قَوْلُ الْبَنِيِّ نَحْنُ لَكَ الْخَبْرُ بَلْ هِيَ حُضُورُ ﷺ نے ایک بڑے آدمی کو کرنے کا حکم دیا میں نے کہا میں نے کہا میں نے کوئی بڑے نہیں ہے فرمایا وہاں سے مسلسل روزے رکھے۔ میں نے عرض کیا وہ بھلا کسے ہیں روزے رکھنے کی ان میں سکتا نہیں ہے فرمایا تو ساتھ مسکینوں کو کھانا کھا نہیں نے عرض کیا ان کے پاس تو خیرات کرنے کے لئے کچھ بھی نہیں ہے فرمایا ایک فرق چھوڑ دے کہ میں اس کی مدد کروں گا میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ پھر میں بھی ایک فرق چھوڑ دے کہ میرے لئے کرنا کی مدد کروں گی فرمایا تو خوب کیا اب اپنے بچے کے پاس دوا نہیں چلی جاؤ دو نوں فرق ساتھ مسکینوں کو کھانے کو دو دے دے۔ روایت کا بیان ہے کہ ایک فرق ساتھ صلہ کا ہو تا ہے۔ مجھ سے کہ فرق دو بیان ہوتا ہے جس میں سے ۳ صلہ آجاتے تھے۔ ابو داؤد نے اسی تحریر کو زوائد صحیح قرار دیا ہے ابن ہمام نے ابو داؤد کے قول کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ اگر ایک فرق ساتھ صلہ کا بیان ہو تا تو کھانا دلو کرنے کے لئے حضرت خولہ کی طرف سے حرید ایک فرق دینے کی ضرورت ہی نہیں ہوتی۔

امام شافعی اور ابن کے ماقبول نے کھانا سوم کے سلسلہ میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کو بطور استدلال پیش کیا ہے حضرت ابو ہریرہ کا بیان ہے ایک شخص جس نے رمضان میں روزہ توڑا تھا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اللہ عیث۔ روایت کے کما بھر ایک فرق (چھوڑوں سے بھر اہوا) لایا گیا چونکہ روزہ صلہ کے بقدر تھا حضور ﷺ نے اس سے فرمایا تو خود کھا اور اپنے بھائی بچوں کو کھانا ایک دن کا روزہ رکھنے اور اللہ سے استغفار کیا اور اذکار نے یہ حدیث و شام بن سہ کی روایت سے بیان کیا ہے لیکن سنائی وغیرہ نے شام کو ضعیف قرار دیا ہے۔

ابو داؤد نے روایت سے اس میں جو حدیث بیان کی ہے اس میں بھی پندرہ صلہ کا لفظ آیا ہے ابن ابی حشر کی روایت میں بھی اسی طرح آیا ہے بخاری نے استیعاب کو منکر اللہ ہٹ کہا ہے سنائی نے اس روایت کی تصحیح کی ہے لیکن دوسرے لوگوں نے اس کو قوی کہا ہے دہ قلی نے روایت حجاج بن ابی لوطیہ زہری فرق کی مقدار پندرہ صلہ نقل کی ہے اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے حکم دیا تھا یہ ساتھ مسکینوں کو دو دے۔ حجاج بن ابی لوطیہ (ابی روایت کے نزدیک) ضعیف اور دوسرے حدیث عبد اللہ بن احمد نے اپنے باب کے حوالہ سے بھی کا قول نقل کیا ہے کہ حجاج نے زہری کا زمانہ پایا ہی نہیں زہری کو دیکھا ہی نہیں۔ اس حدیث کی تائید حضرت علی کی حدیث سے ہوتی ہے جو دہ قلی نے بیان کی ہے۔ اس حدیث میں ہے ساتھ مسکینوں کو کھانے کے

مسکین کو ایک ٹکڑا۔ اس حدیث میں چند روایات کا ذکر ہے (ایک صراح چارہ... چند روایات ساتھ)۔

بخاری نے کما حدیث میں منظر اب ہے۔ یعنی روایت میں چند روایات کیا ہے۔ ابن خزیمہ کی روایت بطریق مرسل جو آئی ہے اس میں چند روایات صراح کے الفاظ آئے ہیں۔ لیکن میں حضرت ابوہریرہ کی روایت سے جو حدیث آئی ہے اس میں صراح کا ذکر ہی نہیں ہے۔ کہ ایک فرق چھوڑوں کا لفظ کیا ہے اور فرق ایک بڑے نوکر کے کہنے سے عید بن مسیب کی روایت میں فرق کی متعدد روایتیں ہیں صراح تک پہنچ گئی ہے اس روایت کی اسناد میں ایک روایت عطاء بن عمر مرفی ہے جس کو عقیلی نے ضعیف میں داخل کیا ہے بخاری نے کہا اس کی روایت کرد عام احادیث مطلوب ہیں۔ یعنی روایت میں قطعیت کے ساتھ ہیں صراح کا ذکر کیا گیا ہے۔ ولولہ نے سعید بن مسیب کی مرسل حدیث اسی طرح بیان کیا ہے۔ ابن خزیمہ نے حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا ہے ایک فرق لایا گیا جس میں صراح ہے۔

یہ احادیث کثرت موم کے متعلق آئی ہے جن سے امام ابو حنیفہ نے کفار، عباد پر استدلال کیا ہے۔
امام شافعی نے ان روایتوں سے احادیث کو اختیار کیا جن میں کم ترین مقدار طعام پہنچائی گئی ہے۔

سب سے زیادہ حدیث حضرت کعب بن عجرہ کی ہے جو صحیحین میں مذکور ہے ہم نے وہ حدیث سورہ بقرہ کی آیت فَمَنْ
كَانَ يَتْلُو كِتَابًا أَوْ يَذَّكَّرُ بِهِ نَبْذًا مِنْهُ فَأَتَاهُمُ الْوَيْلُ مِنْ شَرِّ ذَٰلِكَ الْبَیِّنَاتِ الذِّكْرِ الَّذِي يُنذِرُ مَنِ الَّذِي يَدْعُوهُ يَوْمَ
الْبَیِّنَاتِ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ایک فرق کھانا مسکینوں کو تقسیم کر دے یا ایک بکری کی قربانی کر دے یا تین
روزے رکھو اور فرق تین صراح کا ہے اسی حدیث میں طبرانی کی روایت ملتا ہے بھی ہے کہ ہر مسکین کے لئے نصف صراح
چھوڑ دے۔ امام احمد کی روایت میں نصف صراح کھانے کا ذکر ہے بشر بن عمر نے یہ روایت شعبہ نصف صراح گنہم بیان کیا
ہے۔ ہم نے روایت ابن ابی نعیم نصف صراح شش کما ہے کیونکہ اس روایت میں ایک فرق شش چھ مسکینوں کو دینے کا ذکر ہے۔
ابن حزم نے لکھا ہے کہ اس حدیث روایات میں کسی ایک کو ترجیح دینی لازم ہے۔ کیونکہ ایک ہی واقعہ ہے اور ایک ہی
جگہ کا ہے (اس لئے سب روایات قریب نہیں ہو سکتیں)۔

حافظ ابن حجر نے کہا شعبہ کی روایت نصف صراح طعام والی محفوظ ہے بلکہ معمولی ہو لیکن گنہم اس میں اختلاف ضروری
ہے۔ شاید اس میں روایات کے تصرف کا دخل ہو۔ شش کی صراحت تو صرف حکم کی روایت میں ہیجہ نظر آئی۔ یہ روایت ابو داؤد
نے بیان کی ہے اس کی سند میں ابواسحق شافعی ہیں اور ابواسحاق صفاری میں تو معتبر ہیں لیکن احکام میں اگر وہ دوسرے سے
اختلاف کریں تو اس کا اختلاف قابل اعتبار نہیں۔

بعض اہل علم نے کہ چھوڑو اور الی روایت محفوظ ہے ہنا ابو یوسف۔ مسم نے اس پر جزم کیا ہے اس میں ابو قتادہ کے
خلاف کسی نے کچھ نہیں کہ طبرانی نے بھی بطریق شعبہ کعب سے اس کو نقل کیا ہے۔

حافظ نے کہا مسم کے جو بعض فضول میں آیا ہے کہ ہر مسکین کے لئے ایک صراح ہے سے حریف ہے مسلم سے کہوڑ
والوں کو تو ذکر کیا گیا ہے۔ صحیح بخاری میں ہر مسکین کے لئے نصف صراح کی صراحت ہے اور یہ صحیح ہے۔

آیت میں طعام کا حکم مجس ہے اس کی مقدار کیا ہے اس میں اجزی ہے اور مقدار کی تعیین میں جو لغوی حد موم اور
طعام کے باب میں آئی ہے وہ معتبر ہیں اس لئے حد و نظریہ معمول کرنے سے اس صحیح متعلق علی حدیث پر معمول کرنا ہوا ہے
حد و نظریہ میں تو ان کی کئی کئی جگہ ہے طعام کا حکم نہیں ہے اور یہاں طعام کا حکم ہے۔ اس لئے اگر عرق کی رائے زیادہ قوی ہے اور امام
ابو حنیفہ کا قول بھی براعتیہ ہے۔

مسئلہ ۷

مگر صبح اور شام ساتھ صراح ہر کر میسوں کی روٹی کھادی خوار و کھی کھائی ہو تو بھی کافی ہے لیکن جو کی روٹی کے ساتھ

سائن ضروری ہے۔

صبح شام دونوں اوقات ایک ہی مسکین و محتاج یا ایک مسکین کو دو روز دن کا کھانا اور دوسرے مسکین کو دو وقت شام کا کھانا دے (اور اس طرح ساتھ مسکینوں کی خوراک ہو جائے) تو جائز ہے لیکن اگر ساتھ مسکینوں کو صبح کا کھانا اور دوسرے ساتھ مسکینوں کو شام کا کھانا کھلائے تو جائز نہیں۔ وچہ جس کا دودھ پھونکا ہو اور وہ شخص جس کا پیٹ بھرا ہو لیکن کھانا کافی نہیں ہے بھوکوں کا پیٹ بھرنا اور حکم میر کر ضروری ہے خواہ وہ خود کھائے یا دے (یعنی اس کی سمجھ اور ایک کم ہونا ناہ)

مسکین کو مالک نہ دے چاہے کہ وہ جس کو چاہے کھلائے بشرط نہیں ہے شافعی متربک کے قائل ہیں

اگر ایک ہی مسکین کو ساتھ دن کھلایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے، جسور ائمہ کا قول اس کے خلاف ہے۔ سورت دہد میں کفارہ قسم کی بحث میں ہم نے ائمہ کے اختلاف اور ہر ایک کے استدلال کی تفصیل کر دی ہے۔

نافائکہ

غلام، بھوی کی آزادی اور دہدہ کے روزوں کے حکم سے پہلے اللہ نے یقیناً قبل ان یقتسب (یعنی مباشرت سے پہلے) کی شرط ذکر کی ہے لیکن مسکینوں کو کھانا کھانے کے حکم کو اس شرط سے شرط نہیں کیا اس بنا پر امام ابو حنیفہ نے فرمایا اگر قہراً کرنے والا کھانا کھلانے کے دوران خدا کر دے حور سے مباشرت کر لے تو وہ بدو سر تو کھانا ضروری نہیں ہے۔ لہذا مالک کا قول ہے جو شخص بھل کر طعام کھلا دے اور نہ کرنے کا ارادہ کر لے اس کے لئے مباشرت کرنا جائز ہے، جسور کے نزدیک جائز ہے مباشرت کفارہ دینے سے پہلے جسور کے نزدیک مطلقاً حرام ہے۔ قول کفارہ کی کوئی شکل ہو کیونکہ قہراً موجب حرمت ہے اور کفارہ ہی حرمت کو زائل کرنے کا سبب ہے اس لئے جب تک کفارہ نہ ہو گا حرمت قائم رہے (یعنی صحابہ ائسن نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے قہراً کیا پھر دو روز کھانا کھلا دیا اور پھر چاندی سے دریافت کیا تو نے انکی حرکت کیوں کی اس شخص نے جواب دیا میں نے چاندی میں اس کی پڑیب (پاس کی گوری پڑیاں) دیکھ لیں (مجھ سے ہر نہ ہو سکا) فرمایا تو جب تک کفارہ نہ دے دو اس سے کفارہ کش رہو۔ اس حدیث میں مطلق کفارہ سے پہلے کفارہ کش رہنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا۔ ترمذی کے نزدیک یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ معتز نے کہا اس کے تمام روایات ہیں اور ہر ایک کا دوسرے سے منہ مشور ہے (لہذا محدث معتبر ہے)۔

بخاری نے کھانا طعام کو آزاد کرنے اور روزے رکھنے کے حکم کو فعل و مباشرت کی شرط سے شرط کیا ہے اور کھانا کھلانے کا حکم غیر شرط اور مطلق دیا ہے اس لئے مطلق کو بھی معتقد پر محمول کیا جائے گا اور جو شرط معتقد میں ذکر کی گئی ہے اس کو مطلق میں بھی ضروری قرار دیا جائے گا بخاری کا یہ قول اس کے ایک مسئلہ ضابطہ پر مبنی ہے کہ مطلق کو معتقد پر محمول کرنا لازم ہے۔

میں کہتا ہوں غلام کی آزادی اور روزے رکھنے کے حکم کو اس شرط سے شرط کرنا کہ اس سے پہلے مباشرت نہ کرے۔ چنانچہ کفارہ کی شرط نہیں ہے روز لازم آئے گا کہ کفارہ کرنے والا کفارہ دینے سے پہلے اگر مباشرت کرے اور مباشرت کے بعد کفارہ دے تو اس کا کفارہ جائز نہ ہو اور حور سے اس کے لئے حلال نہ ہو بلکہ یقیناً قبل ان یقتسب (یعنی مباشرت سے پہلے) کے لئے ہے کہ کفارہ سے پہلے مباشرت حرام ہے۔ شاید تیسرے نمبر (یعنی حکم احصاء) کے بعد یقیناً قبل ان یقتسب (یعنی مباشرت سے پہلے) کے لئے ہے۔ یہ قریب ہے اس امر کا کہ نمبر تین میں یہی شرط لازم ہے تیسری جگہ ذکر کرنے سے کلام میں ہے لہذا مطلق ہو جاتا لیکن اس دلیل کی بدولت میں کفارہ غیرہ میں بھی یہ شرط نہ کرنے ہوتی تو اس وقت یہ گمان ہو سکتا تھا کہ یہ شرط صرف بڑے آزاد کرنے کے ساتھ مخصوص ہے۔ دوسرے اور تیسرے نمبر کے کفارہ کے لئے اس کی ضرورت نہیں اس لئے کفارہ کی دو شکلوں کے ساتھ تو یہ قید ذکر کر دی اور تیسری شکل کو مطلق مجوز و زیاد

مسئلہ ۵

آخر تہجد کرنے والا کفار دہشتہ سے پہلے معاشرت کو گزرتے تو استغفار کرنے کیونکہ یہ عمل ناجائز ہے اور اگر حرام کے ارتکاب کے بعد توبہ و استغفار لازم ہے اس کے بعد کفار و کفارہ دے دے تو کہ حرام سے معاشرت آئندہ دیکھنے سے ڈاکل ہو جائے۔ کفار و کفارہ کے علاوہ دوسرا کفارہ جس کو کفارہ معاشرت کہہ سکتے ہیں وہ لاپس نہیں یعنی ظنی خطائے نزدیکہ و کفارہ سے دیکھنے ہوں گے، کفارہ و کفارہ معاشرت میں ان لوگوں نے کفارہ دے کر یہ قول غلط ہے حضرت سید بن طاہرؒ کی حدیث دوسرے کفارہ سے کہ حضور ﷺ نے من کو صرف ایک کفارہ کا حکم دیا تھا (یعنی کفارہ کفارہ) دوسرے کسی کفارہ کا حکم نہیں دیا اس لئے کہ من مہاسن کی حدیث میں بھی ایک ہی کفارہ کا ذکر ہے۔ ترجمہ کی بارگاہ میں ماجد نے حضرت سید بن طاہرؒ کے وقت میں مراد سے کر دی ہے کہ جب حضور ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کفارہ کرنے والا اگر عورت پر عمل کرے تو کفارہ دو، کفارہ دو چاہئے تو کیا علم ہے حضور ﷺ نے فرمایا ایک کفارہ دو اگر سے مذی نے اس حدیث کو صحیح غریب کہا ہے ماسما کہ نے منوط میں ایسے قصص کے بارہ میں جو تہجد کرنے کے بعد کفارہ دیا کرنے سے پہلے ہر تہجد میں معاشرت ہو چکے ذکر کیا ہے کہ ایسا قصص آئندہ کفارہ دیا کرنے کے لئے تک معاشرت نہ کرنے اور اللہ سے استغفار کرنے کا سامنا کرنے فرمایا ہے اس مسئلہ میں جو کچھ ہے سب سے ستر کی صورت ہے۔

لَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ وَلَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ

پھر (تھم اس لئے بیان کیا گیا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول پر تم ایمان لے آؤ اور یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

ذکر کیا ہے بیان کرنا احکام۔

لَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَكْفُرْ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ جیسے آیت اِنْ اَللّٰهُ لَا يُصِيبُ اِيْسًا لَكُمْ مِّنْ اَمْرٍ اَوْ غَيْرِ مطلب ہے کہ اللہ نے یہ احکام اس لئے دیئے ہیں کہ تم ان پر عمل کرو اور جاہلیت کے دستور اور فوج کو چھوڑ دو۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ کہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

باز رہے ہیں یا مطلب ہے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ کہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ کہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ کہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ کہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ کہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِاللَّهِ کہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

عذابِ شیعین نے عزت کر دی ہے و لا اور کافروں کو مٹا دینے والے عذاب۔

يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا قِسِيَةً عَلَيْهِمْ تَمِيمُوا لَا تَحْصِيهِ إِلَّا اللَّهُ وَسُبْحَانَ مَا أَدْرَأْتُمْ عَنْ كُنْ شَيْءٌ

جس روز اس سب کو اٹھ دوپہر فتنہ و کرے

مکتبہ اسلامیہ

کا پھر ان کا مہربان کیا اور ان کو چہرے اس کو محفوظ کر رکھا ہے اور یہ لوگ اس کو بھول گئے اور انہر چیز پر مطمئن ہے۔

خبردار عرب

فیتنہ محمدی یعنی علی انا علان سب کے سامنے دُعا کرنے کے لئے القادین کو قون کے قبال سے باخبر کرے گا تاکہ سب کے سامنے ان کو عذاب دیا جائے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْئَلُكَ عِلْمًا يَنْفَعُنِىْ، اَمْرًا يُّسِّرُنِىْ، نَاصِيَةً تَكُوْنُ لِمَا بَيْنَ يَدَيْكَ حُجَّةً، وَمَا خَلْفَكَ عُقْبَةً

وَلَا يَسْتَوِي الْعَمَلُ بِدَعْوَتِي كَالْعَمَلِ فِي بَيْتِي وَرِجَالِي كِي اُجرت واپس کے لئے جو انہوں کو بھول گئے، جو اہم اور

عظیم کام ہو تا ہے کسی کو زور کھاجاتا ہے اور ان کی فکر خیر ممانہوں کی اہمیت نہیں اس لئے ان کو بھول گئے۔

علیؑ کے بیٹے شہید یعنی امام سے کوئی چیز واجب نہیں۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي سُبُوتٍ وَمَا فِي الرُّكُوعِ وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا مِمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ

خمساً إلى أحرس إلى ربهم. وَإِنَّ أَقْبَرَ مِن ذَلِكَ أَنَّ الْكُفْرَ لَا يَرْجِعُهُمْ إِلَى مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ تُرْفَعُ السُّورَةُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٥٠﴾

کیک پنے ان پر نعرہ فحش کی کر رہے سب کچھ جانتا ہے جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے کوئی حجب کی

سر کوٹھی ایسی کہیں ہوگی جس میں وہ اللہ جو نعمان ہو اور نہ کوئی پانی کی سر کوٹھی ایسی ہوگی ہے۔ کس کی اللہ چھان ہو اور نہ اس سے تم

ان کے کہنے پر کام نہ رہے گا۔ بے شک فیض برائے ہے، مگر ہے۔

يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ لَهُ الْإِلَهَ هَرَجُوسٌ

مہانتوں جو کچھ واقع ہو رہا ہے۔ لیکن اتنا ہے (اس کو خبر کی ضرورت نہیں)

من تجوی فلانہ مرگن زائد ہے۔ تجوی اسم محدود ہے (سرکوشی) کذالی القاسور

ہے زمین میں ابھر ابھریلے۔ اسرار (یعنی حاشیہ راؤ) یعنی تو زمین کی طرف اٹھائے جاتے ہیں ہر سس لوگ کا معلوم کرنا انسان میں

مَالًا هُوَ الْبَحْثُ، یعنی اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے اور اس طرح تمہیں کے بعد کو چار کروتا ہے اللہ کی معیت میں کیفیت

ہے اس کی یقینیت پلانا کسی کی جائز ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کو اس کی سرکوشی کا علم ہو گا۔

مخصوصہ بنانیہ سے تعلق رکھتا ہے مبالغوں نے باہم سرگوشیاں کی تھیں وہ انہیں کے سلسلہ میں اس آیت کا نزول ہوا

یا کہ جس حدی کا یہ درجہ ہے کہ اللہ طاق ہے طاق عدد کو بھی پسند کرتا ہے (اگرچہ اس کے طاق ہونے کا معنی ہے ایک

لئے کم سے کم تین آدمی ہونے چاہئیں۔ دو تو وہ ہوں گے جن کی رائے میں باہم اختلاف ہو گا اور تیسرے وہ ہو گا جو فریقین میں سے

میں ایک کی رائے کو ترجیح دے گا اس طور پر باہم مشورہ کے لئے کم سے کم تین آدمی کا ہونا ضروری ہے۔ تو انفرادی مشورہ کی

سورۃ ہے۔ لیکن اس میں آیت ۱۰۰ کے بعد سورۃ ۱۰۱ کے نام سے شروع ہوئی ہے۔ لیکن اس میں آیت ۱۰۰ کے بعد سورۃ ۱۰۱ کے نام سے شروع ہوئی ہے۔

دیتا ہے اور جماعت کا رتی درجہ دے۔ اس صورت میں کم سے کم ایک طرف دو ہوں گے اور دوسرے رائے رکھنے والے بھی کم سے کم دو ہوں گے اور دونوں فریقوں کا فیصلہ کرنے والا اور ایک فریق کی رائے کو فریق ثانی پر ترجیح دینے والا پانچویں شخص ہوگا اس طرح یہ کتنی پانچ آدمیوں کی ہو جائے گی کہ اب رہے غنم سے کم، ہم مشورہ یعنی دو کا مشورہ یا تین اور پانچ سے زائد۔ یعنی چارہ درجہ اور اس سے زائد تو اس کی طرف اشارہ والا لفظی معنی زائد و لا اکثرش کر دیا گیا۔

راقا ہو معصومہ مگر اللہ ان کے ساتھ ہو تا ہے یعنی اللہ کون کے مشورہ کی اطلاع ہوتی ہے۔ اللہ کے ساتھ ہونے کی کیفیت ناقابل بیان ہے۔

تَمَّ يَتَّبِعُهُمُ الْيَهُودُ (علیٰ تاعلان) سہا کرنے اور مستحق سزا قرار دینے کے لئے ان کو قیامت کے دن اللہ ان کے سارے اعمال سے نکال دیا جائے گا۔

إِنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ شَيْعُو عَلَيْهِمْ وَكَهْ۔ اللہ تمام ذات و صفات کا خالق اور احوال کو اگت پگت کرنے والا ہے اس لئے یقیناً ہر چیز سے بخوبی واقف ہے۔

ابن ابی حاتم نے روایت سے متعلق بن حبان بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اور یہودیوں کے درمیان سجادہ، مصافحت قہاسی زائے میں جب کوئی صحابی یہودیوں کی طرف سے گزند یا تھوڑا چپکے چپکے آپس میں کچھ باتیں کرنے لگتے تھے صحابی کو یہ خیال ہو جاتا تھا کہ یہ لوگ مجھے قتل کرنے یا کچھ پہنچانے کی سازش کر رہے تھے۔

بخاری کی روایت میں اتقوا اہم ہے کہ مسلمان جب یہودیوں کو چپکے چپکے سرگوشیاں کرتے دیکھتے تھے تو کہتے تھے معلوم ایسا ہوتا ہے کہ ان کو ہمارے فوجی دستوں کے مدد سے یا ہمارے یا غصے سے کھانکھانے کی کوئی اطلاع ملی ہے اس وجہ سے تو یہ سرگوشیاں کر رہے ہیں اس خیال سے مسلمانوں کے دلوں کو دکھ پہنچا تھا اور وہ ممکن ہو جاتے تھے۔ جب ایسے واقعات بہت ہونے لگے اور رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کی ذہنی بربادی کی شکایات سنیں تو حضور ﷺ نے یہودیوں کو اس طرح سرگوشیاں کرنے کی ممانعت فرمادی لیکن وہ بد نہیں آئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

أَلَمْ تَكُنْ لَكَ الْيَهُودُ مِنْ لَدُنْهُمْ يَخْلُصُونَ لِمَا كَانُوا عَصَاهُ وَيَسْتَعِينُونَ بِأَلْفِ شَوْءٍ وَالْعَدُوِّينَ وَصَفِيَّاتِ الْمَرْسَلِينَ وَكَانَ كَذَلِكَ كَيْدِيكَ يَمَّا كُنْتَ تَحْتَلِفُ بِإِلَهِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ فِي الْغَيْبِ مِمَّا كُنَّا يُعْلِنُونَ

اللہ تعالیٰ! تم نے انھیں جیسے کہ تم نے چاہا تھا اور یہودیوں نے ان کے خلاف کیا کیا آپ نے انھیں ایسا نہ کیا۔

یہودیوں نے ہم سرگوشیاں کرتے ہیں جو اللہ کے نزدیک گناہ ہے۔

وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ اور رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کے معنوں سے ہیں۔ کسی سرگوشی ہی معصیت پر رسول محمد رسول اللہ ﷺ نے اس کی ممانعت فرمادی تھی۔

اور پھر نے صدر جتہ حضرت امین معری روایت سے بیان کیا کہ سلام کرتے وقت یہودی رسول اللہ ﷺ کو سلام علیک تم پر ہلاکت ہو گئے تھے پھر اپنے آپ میں کہتے تھے کہ یہ لفظ کہنے پر اللہ تم کو غلبہ نہیں دے گا کہ یہ رسول بھی ہیں تو اس گستاخانہ لفظ پر خدا کی طرف سے عجز پر غلبہ کیوں نہیں آئی اس پر یہ آیت اُنْزِلَتْ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَافِلُونَ اور وہاں کی بجائے درپردہ ہمارے تھے کہ

وَيَقُولُونَ فِيْ اَنْفُسِهِمْ اِنْ هٰذَا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ کے پاس سے بہت کر انہی میں کہتے ہیں۔

حضرت عائشہ نے فرمایا یہودیوں کی ایک جماعت نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کی درخواست کی اجازت ملنے کے بعد وہ آئے اور کہا انعام علیکم میں نے یہ لفظ سن لیا اور کہا اعلیٰ علیکم السلام واللہ تم پر ہلاکت اور لعنت ہو حضور ﷺ نے فرمایا عائشہ اللہ تعالیٰ ہے یعنی رسول اللہ ﷺ ہے اور ہر کام میں نری کو پسند فرماتا ہے۔ میں نے عرض کیا کیا آپ نے اس کی بات نہیں سنی انہوں نے فرمایا میں نے بعد علیکم کہہ دیا تھا دوسری روایت میں ہے میں نے بھی علیکم بھیجے دو کہ کہہ دیا تھا بخدی کی روایت ہے کہ یہودی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے انعام علیکم کہا حضور ﷺ نے بھی جواب میں وہ علیکم فرمایا حضرت عائشہ سے خطاب ہوا اللہ آپ نے کہا انعام علیکم ولینکم اللہ وغضب علیکم رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مگر نری اقتدار کو رد و شت کا ہی اور قس سے پرہیز کر حضرت عائشہ نے عرض کیا کیا آپ نے اس کی بات نہیں سنی بلکہ میں نے جو کہہ تو تم نے نہیں سنا میں نے تو ان کی بات انہیں پر لکھی ہوئی بدعات کے حق میں قبول ہوئی اور ان کی بدعات میرے حق میں قبول نہیں ہوئی۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تم جن کو اللہ تعالیٰ پسند کرے وہی کو پسند نہیں کرے حضرت امین معری روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب یہودی تم کو سلام کرتے ہیں تو ان میں سے بہت لوگ انعام علیکم کہتے ہیں تم بھی وہ ایک کہہ دیا کرو۔ حق علیہ۔ حضرت انس روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ تم کو سلام کریں تو تم وہ علیکم کہہ دیا کرو۔ حق علیہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَلَّيْتُمْ فَلَا تَجْهَلُوا حُكْمَ مَا تَعْمَلُونَ وَلِلَّهِ الْوَحْدَانِيَّةُ الْمُنَوَّلَةُ ذَاتُ الْاَلْبَابِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ
وَتَذَكَّرُوا حُكْمَ مَا تَعْمَلُونَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تُكْرَمُونَ ۝

اے ایمان والو جب تم کسی ضرورت سے سرگوشی کرو تو تمنا اور نافرمانی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں نہ کرو اور غفلت رسائی اور پرہیز نگہاری کی باتوں کی سرگوشی کیا کر دے اور اللہ سے ڈر جس کے پاس تم سب جمع کیے جاؤ گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ عَاقِلِينَ اُنْزِلَتْ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَافِلُونَ نے کہا اس آیت میں خطاب منافقوں کو ہے جو صرف دہنوں سے اسلام کا دعویٰ کرتے تھے وہ لوگ میں ایمان نہیں تھا۔ عہدہ نے کہہ دیا میں سر میں جو اپنے خیال کے بموجب ایمان لے آئے تھے۔
فَلَا تَعْلَمُوا حُكْمَ مَا تَعْمَلُونَ یعنی یہودیوں کی طرح سرگوشیاں نہ کرو۔
وَتَذَكَّرُوا حُكْمَ مَا تَعْمَلُونَ ترجمہ ہے اے ایمان والو فراموشی عاقلانہ طاعت درپردہ بات جس میں مسلمانوں کی بھلائی اور
وَاتَّقُوا اللَّهَ یعنی رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی سے پرہیز۔
وَاتَّقُوا اللَّهَ یعنی ہر عمل اور ترک عمل میں اللہ سے ڈرتے رہو کیونکہ ہر عمل اور ترک کا بدلہ اللہ ضرور دے گا۔

انہیں جو میرے مخالف تھے، یہاں کیا ہے کہ کہ مخالف انہیں میں سرگوشتیں کرتے تھے، مسلمانوں کو ان کا یہ نسل شائق گزرتا تھا اور غصہ آتا تھا۔ ان پر آپ صبر فرماتے ہوئے۔

وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ بِطَوَاتُفٍ مِّنَ الشَّيْطَانِ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ عَلَىٰ هُلُوقٍ وَأُولَٰئِكَ يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ الْعَظِيمِ

[illegible]

وَيُحْزَنُ الْيَتِيمَ وَالسَّوْكَاتِ الْمُسْلِمِينَ
وَيُخَالِصُهُمْ فِي عَنَادِ طِينَتِهِمْ ذَٰلِكَ يَتْلُو صُورًا مِّمَّا يَفْعَلُونَ

بھاری نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اب تم تین آدمی ہو تو ایک کو چھوڑ کر دوہاں سر گوشہ نہ کریں اس سے اس کو تک ہوگا البتہ اگر دو (تیسرا) چاہتے رہے (تو تیسرا)

انام احمد رضوی سلمہ برقی نور انسا اچہ نے حضرت ابن مسعود کی طرف روایت چاہنا کی ہے خود قرطبی نے اس کو صحیح کہا ہے کہ جب تم نین اٹھو تو تیسرے کو چھو کر دو تاہیں میں سر کو شئی نہ کریں اس سے تیسرے کو دکھا جا گا میں سب لوگ گھکھکے ہوں تو وہ باہم سر کو شئی کر سکتے ہیں۔ بخاری نے مقابلہ میں جہاں کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بدوی سے برینہ و الصدا کی عزت لہراتے تھے۔ ایک روز کچھ بدوی حضرات خدمت گرامی میں حاضر ہوئے ان کے آگے سے پسے دار لوگ جس میں بیٹہ بچے تھے بھجور آئے۔ لوگ رسول اللہ ﷺ کے گرواؤں کو کھڑے ہو گئے اور حضور ﷺ کو سلام کہیں آپ نے سلام کا جواب دیا پھر انھوں نے حاضرین کو سلام کیا انھوں نے بھی جواب دیا یہ حضرات کھڑے اٹھ کر رہے کہ مسلمانان کو جتنہ دے دیں لیکن کسی نے جبکہ نہیں دی حضور ﷺ کو یہ بات مآوار ہوئی اور اپنے پاس والے شخص کو حکم دیا کہ نکال کھڑا ہو جائی طرح دوسرے سے فرمایا تو بھی اٹھ جا کر عرض بدوی صحابہ کھڑے تھے ان کی تعداد کے بعد حضور ﷺ نے دوسرے حاضرین کو اٹھایا اور بدویوں کو ان کی جگہ پر بیٹھا دے کا حکم دے دیا انھوں نے والوں کو یہ حکم شاق قرار دیا اور رسول اللہ ﷺ نے بھی ان کے چرواہا پر ناگواری کے آثار محسوس کر لئے اس پر آیت قیل کا نزول ہوا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَقَسَّعُوا فِي الْمَجَالِسِ فَانْقِصُوا مِنْ حَيْثُ كُنْتُمْ وَاجْلِسُوا زَاكِيْنَ
الْأُضْوَاعِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ

تم جگہ کوئی دیا کرو اللہ تم کو کھلی جگہ جنت میں دے دے پھر جب تم سے کہا جائے کہ بکس سے اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ جایا کرو اللہ تم میں سے ایمان والوں کے اور ایمان والوں میں خاص طور پر ان لوگوں کے جن کو عظیم دین عطا کیا گیا ہے آخرت میں درجہ بلند کر دے گا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَاءَلُوا فَسْأَلُوا عَنِ حَقِّهَا هُوَ أَقْسَرُ مِنْ أَنْ قُولُوا لَهَا لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَتَنفَضُوا عَنْهَا ذَلِيلًا جَلِيلًا أُولَئِكَ هُمُ الرُّجُلُ الْأُولَى لَعَنَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

رسول اللہ ﷺ کا رشتہ گرائی ہے عابد پر عالم کی فضیلت ایسی ہے جیسی تم میں سے سب سے اعلیٰ کی سب سے اولیٰ پر۔ رواؤ
الترمذی سن حدیث الی الاماتہ البانی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بیان ہے مسجد میں دو جگہ جاسد ہو: ہر قدر سونے والے جگہ اور حضرت تھوڑے فربہ دونوں مجلس میں
ہر خبر میں لیکن ایک دوسری سے افضل ہے۔ یہ لوگ تو اللہ سے دعا کر رہے ہیں اور اس کی طرف داخل ہیں مگر اللہ چاہے جگہ کو
دے گا نہ دینے چاہے گا کسی دے گا اور وہ لوگ اللہ کو دین کا علم سمجھتے ہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ کو سمجھتے ہیں اس لئے یہ لوگ اول کردہ
ہے ہر کہ میں اور مجھے تو تعلیم دینا ہے کہ بیچا جائے اس کے بعد حضور ﷺ اسی مجلس میں اور حکمیں کے کردہ کے پاس بیٹھ گئے۔
رواہ اللہ ترمذی۔

حسن نے کہا حضرت ابن مسعودؓ نے یہ آیت پڑھی اور فرمایا لو کہ اس میت کو سمجھو یہ تم کو علم کی رغبت دلا رہی ہے اللہ فرما
رہا ہے کہ مومن عالم مومن بلا تقست سے بہت راہ لے کر بچا ہے۔

آیت مذکورہ سے یہ بات بطور اشارہ معلوم ہو رہی ہے کہ بدری صحابی اس اعزاز کے مستحق تھے جو رسول اللہ ﷺ نے ان کا
کرتے تھے اور بدریوں کے لئے جبکہ جھوڑ دینے کا جو حکم اللہ کے رسول نے دیا تھا وہ ٹھیک تھا اور جن لوگوں نے اس حکم کی تعمیل کی
ان کو ثواب دیا جائے گا۔

وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
اللہ تم کو اس کا بدلہ دے گا۔

اس جملہ میں عمل کی ترغیب ہے اور جب لوگوں نے حکم کی تعمیل نہیں کی بلکہ اس کو نامناسب سمجھا ان کے لئے تعدید ہے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَلِكُمُ الرِّجْسُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ
لَقَدْ كَانَ عَدُوُّكُمْ قَوْمًا يَتَّبِعُونَ

اے ایمان والو! جب تم رسول سے سرکوشی کا کارواں کیا کرو تو اپنی
اس سرکوشی سے پہلے مسکینوں کو کچھ خیرات دے دیا کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور تمہاری ہی ہے شک ہوئے کا اچھا علاج یہ ہے۔
مگر تم کو خبر نہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے یہ قوائد موقوف کر دیے اور اللہ جہاد بنا ہے۔

لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَلِكُمُ الرِّجْسُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ لَقَدْ كَانَ عَدُوُّكُمْ قَوْمًا يَتَّبِعُونَ
اس آیت کا نزول دولت مندوں کے حق میں ہوا ہے یہ بھی کہ اللہ اور وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر تپ سے
آتی ہو، دشمن کرتے تھے کہ غریبوں کو رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچنے کا موقع نہ تھا ایسی نہیں مگر رسول اللہ ﷺ کو بھی حق کا دار و رتبہ
پیش نہ کر سکتے کہ ان کو اور غریبوں کا حق۔

ابن ابی حاتم کی روایت ہے، چونکہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ آیت نازل ہوئی تو بہت لوگ رسول اللہ ﷺ سے بات
کرتے تھے کہ ان کے اور مسائل درج ذیل سے باز رہے۔ جنہوں نے تمہارے لوگ حضور قدر سے بیٹھتے تھے غفلتوں سے ان کے
نک و دست تو اپنی ناداری کی وجہ سے حضور ﷺ سے گفتگو کرنے سے معذور ہو گئے اور اللہ انہیں اپنی تجویز کی وجہ سے ہمہ کاری
سے محروم ہو گئے۔ مگر یہ محدودی ہائی گرائی کر دئی اس کے بعد بغیر کچھ خیرات کے رسول اللہ ﷺ سے مسائل پوچھنے کی
اجازت ہو گئی۔

جب وہ نے کتاب رسول اللہ ﷺ سے بات کرنے سے پہلے کچھ خیرات کرنے کا حکم نازل ہوا تو سوائے حضرت علیؓ کے کسی
نے رسول اللہ ﷺ سے کوئی سوال نہیں کیا آپ نے ہی سب سے پہلے ایک اور خیرات کرنے کے حضور ﷺ سے بات کی مگر
آیت جازرہ نازل ہو گئی اس پر یہ حضرت علیؓ نے فرمایا لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ کہ کتاب اللہ میں ایک آیت ماحیات (لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْءِ) ہے
ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور حاکم نے مستدرک میں بیان کیا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کتاب اللہ میں ایک آیت ایسی ہے کہ اس

کسی قدر کھول دیا ہے جس سے دو جہت کے اندر کی چیزیں نور قرار دی گئیں اور اس سے کہا جاتا ہے کہ یہ وہ چیزیں ہیں جن کا رخ اللہ نے نئی طرف سے پھیر دیا ہے، پھر اور ان کی طرف ایک شکاف کھول دیا جاتا ہے جس سے کافر اور ان کی طرف دیکھتے ہیں تو کہہ دیں گے کہ آپ کے شعلے انہیں میں ایسے پسند رہے ہیں کہ ایک دوسرے کو کھاتے جاتا ہے، کافر سے کہا جاتا ہے یہ سب ستم اور فتنہ ہے۔ دلو! میں مانتا ہوں۔

یہ بھی حضرت ابوہریرہؓ کا روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے ہر ایک کے دو عمر ہیں ایک جنت میں دوسرا دوزخ میں جو شخص سر کر دوزخ میں چلا جاتا ہے اس کے جنت والے گھر کے دروازے جنت پر جاتے ہیں اللہ نے انہیں کے متعلق فرمایا ہے اُولَئِكَ لَهُمْ اَلْوَارِثُ۔

وَ اِنَّ اَيُّكُمْ يَمُوتْ يَحْيٰى حَتّٰى يَرٰ اَنَّ رَسُوْلًا مِّنْ اِلٰهِ لَاقِيْهِ اَوْ يَمُوتْ اَوْ يَكُوْنُ اَوَّلَ اَمْرِ يَكُوْنُ
جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں وہ سخت ذلیل لوگوں میں سے ہیں اللہ نے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے کہ میں نور میرے تفسیر آخر کار غالب رہیں گے جیسا کہ اللہ قدرت والا اور علیہ والا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ يَكُنْ لَّكُمْ فِىْ رَمٰىضٍ مَّوٰءٍ اَنْ تَذْكُرُوْا اَنْ تَاْتُوْا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَوْ تَخُذُوْا مِنْ وَّرَآءِهِمْ اَوْ تَعِزُّوْا لَهَا فَاُولٰٓئِكَ مَكُوْلٌ
کتاب اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں یہ لکھ لکھ دیا ہے۔

اَلَمْ يَكُنْ لَّكُمْ فِىْ رَمٰىضٍ مَّوٰءٍ اَنْ تَذْكُرُوْا اَنْ تَاْتُوْا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَوْ تَخُذُوْا مِنْ وَّرَآءِهِمْ اَوْ تَعِزُّوْا لَهَا فَاُولٰٓئِكَ مَكُوْلٌ
دو ذیلی میں غالب آئے نور جن کو لے کر ان کا حکم میں دیا گیا ان کو دلائل ہر این کے ذریعے سے غلبہ حاصل ہوا
تو کوئی نہیں ایسا طاقتور ہے کہ کوئی اس کی مشیت میں رکاوٹ نہیں ڈال سکتا
عزیز و ایمان غالب ہے کہ کوئی اس پر غلبہ نہیں کر سکتا

اَلَمْ يَكُنْ لَّكُمْ فِىْ رَمٰىضٍ مَّوٰءٍ اَنْ تَذْكُرُوْا اَنْ تَاْتُوْا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَوْ تَخُذُوْا مِنْ وَّرَآءِهِمْ اَوْ تَعِزُّوْا لَهَا فَاُولٰٓئِكَ مَكُوْلٌ
اَلَمْ يَكُنْ لَّكُمْ فِىْ رَمٰىضٍ مَّوٰءٍ اَنْ تَذْكُرُوْا اَنْ تَاْتُوْا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَوْ تَخُذُوْا مِنْ وَّرَآءِهِمْ اَوْ تَعِزُّوْا لَهَا فَاُولٰٓئِكَ مَكُوْلٌ
اَلَمْ يَكُنْ لَّكُمْ فِىْ رَمٰىضٍ مَّوٰءٍ اَنْ تَذْكُرُوْا اَنْ تَاْتُوْا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَوْ تَخُذُوْا مِنْ وَّرَآءِهِمْ اَوْ تَعِزُّوْا لَهَا فَاُولٰٓئِكَ مَكُوْلٌ
اَلَمْ يَكُنْ لَّكُمْ فِىْ رَمٰىضٍ مَّوٰءٍ اَنْ تَذْكُرُوْا اَنْ تَاْتُوْا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَوْ تَخُذُوْا مِنْ وَّرَآءِهِمْ اَوْ تَعِزُّوْا لَهَا فَاُولٰٓئِكَ مَكُوْلٌ

جو لوگ اللہ پر اور دوزخ قیامت پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپ ان کو نہیں دیکھیں گے کہ وہ ایسے لوگوں سے دوستی کرتے ہوں جو اللہ اور اس کے رسول کے مخالف ہیں خواہ وہ مخالفت کرنے والے ان کے باپ ہوں یا ان کے بچے ہوں، ان کے بھائی ہوں، یا ان کے کنبے والے ہوں۔ یہ وہی لوگ ہیں جن کے دونوں میں اللہ نے ایمان بھرا دیا ہے اور ان کو اپنے نور سے (یعنی ایمان نور سے) توفیق دی ہے اور ان کو ایسی جنتوں میں داخل کرے گا۔ جن کے نیچے نہر میں جاری ہوں گی ان جنتوں میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ ان سے راضی ہو گا اور اللہ سے راضی ہوں گے یہ اللہ کا نور ہے اور اللہ کا نور وہی نیرۃ الکامیاب ہونے والا ہے۔

اَلَمْ يَكُنْ لَّكُمْ فِىْ رَمٰىضٍ مَّوٰءٍ اَنْ تَذْكُرُوْا اَنْ تَاْتُوْا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ اَوْ تَخُذُوْا مِنْ وَّرَآءِهِمْ اَوْ تَعِزُّوْا لَهَا فَاُولٰٓئِكَ مَكُوْلٌ
آجانی ہے مومن کس کافر سے دوستی نہیں کرنا خدا اور کافر اس مومن کا کتنا ہی قریب ترینہ شہرہ رکھتا ہو۔
بعض روایات میں آیا ہے کہ اس تہیت کا نزول ابو جہل بن ابی سفیان کے حق میں ہوا ابو جہل نے مکہ والوں کو رسول اللہ ﷺ کے بعض عقلمندانوں کی اطلاع کے لئے ایک تحریر بھیج دی تھی جو رستہ ہی میں پکڑی گئی تفصیلی واقعہ کا بیان سورہ محمد میں آئے گا۔

دن اللہ نے جو فرما دیا جو صحیح بیان کیا ہے ابو قحافہ نے (مسلمان بننے سے پہلے کہ رسول اللہ ﷺ کو کچھ برا کہا تھا۔
حضرت ابو بکرؓ نے اپنے باپ ابو قحافہ کے منکدر چہرے سے دیکر پڑے۔ حضور ﷺ نے فرمایا ابو بکر! کیا تم نے ایسا کرنا شروع کیا۔

حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا کہ نہ وقت میرے پاس نکلوں ہو تو میں تم سے ملوں کہ وہ جاس پر یہ آیت ازل ہوئی۔
ابن ابی حاتم نے یہی سواد کی روایت سے بیان کیا کہ اس آیت کا نزول حضرت ابو عبیدہؓ بن جراحؓ کے بارے میں ہوا
جنہوں نے معرکہ بدر میں اپنے باپ کو قتل کر دیا تھا وہ کم کی لڑائی کے دن ابو عبیدہؓ کے والد ابو عبیدہؓ کو قتل کرنے کے درپے
تھے۔ حضرت ابو عبیدہؓ اس سے گرجا جاتے تھے۔ آخر جب بنی کی طرف سے بار بار کثرت ایسا واقعہ ظاہر ہوا تو رسول اللہ ﷺ
ابو عبیدہؓ نے اس کو قتل کر دیا تھا اس میں ان کے بوسطہ مرزہ بن ابی بیان کیا کہ آیت وَلَوْ كُنْتَ تَوَّابًا لَهَبُتْ لَکَ مِنْهُم مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا وَلَٰكِنْ حَسْبُ الْکَافِرِ
ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ ابو عبیدہؓ بن جراحؓ نے اپنے باپ ابو عبیدہؓ بن جراحؓ کو جنگ احد میں قتل کر دیا تھا۔
اَلَا اَتُخَذَ لَکُمْ حَسْبٌ اَبُو بَكْرٍ سُب نے بدر کی لڑائی کے دن اپنے بیٹے کو قتال کی دعوت دی تھی اور رسول اللہ ﷺ کی
خدمت میں عرض کیا تھا یہ رسول اللہ ﷺ مجھے اجازت دیجئے کہ اپنے دست میں شمشیر لے جاؤں۔
حضور ﷺ نے فرمایا ابو بکر! ہم کو ابھی اپنی ذات سے فائدہ اللہ نے دو بتی خود ہر ان میں نہ جاؤ بلکہ مشیر کی حیثیت سے

ہمارے ساتھ رہو۔
اَلَا اَتُخَذَ لَکُمْ حَسْبٌ یعنی حضرت مصعب بن عمیرؓ جنہوں نے اپنے بھائی عبید بن اسیر کو احد کے دن قتل کیا تھا۔
اَبُو عَیْنٍ یعنی حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت حمزہؓ اور حضرت عبیدہؓ حضرت عمرؓ نے بدر کی لڑائی میں اپنے
دلوں عام بن کر قتل کر دیا تھا اور حضرت علیؓ حضرت حمزہؓ اور حضرت عبیدہؓ نے بدر کے دن اپنے بھائی عبیدہؓ بن اسیر کو
قتل کیا تھا۔
اَوَلَیْسَ لَکُمْ حَسْبٌ اَلَا اَتُخَذَ لَکُمْ حَسْبٌ یعنی اللہ نے ان کے دلوں میں ایسا کرنا کو جوا دیا ہے ان کے دلوں میں شک نہ
ہو سکتا۔

وَاَتُخَذَ لَکُمْ حَسْبٌ الخ روح سے مراد ہے نور اللہ کی مدد۔ مدی نے کہا ایمان مراد ہے روح نے کہا قرآن نور و استدلالات جو
قرآن میں مذکور ہیں بعض کے نزدیک اللہ کی رحمت مراد ہے اور بعض نے کہا اجر عمل مراد ہے۔
رَضِیَ اللہ عَنْہُمْ یعنی ان کی اطاعت کی وجہ سے اللہ ان سے راضی ہو گا اور اللہ کی طرف سے عطا کیے ثواب پر وہ راضی
ہوں گے۔ باپ مراد ہے کہ وہ انہیں ان کے متعلق اللہ نے جو فیصلہ کر دیا ہے اس پر وہ راضی ہیں۔
اَوَلَیْسَ لَکُمْ حَسْبٌ اَللّٰہُ یَا کَاکَرٌ وہ ہے اس کے دین کے مددگار جس اللہ کے کو امر و نواہی کے پابند ہیں۔
اَلْخٰفِیُّوْنَ قُلُوْبُہُمْ حَاسِلٌ کرنے والے ہیں دنیا اور آخرت میں کامیاب ہونے والے ہیں۔ ہر خوف سے محفوظ
ناموں میں۔

عبید بن جراحؓ کا بیان ہے میں نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا سورۃ العنکبوتؓ سورۃ العنکبوتؓ (صحیح بخاری نے
حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سورۃ انفالؓ بدر میں نازل ہوئی اور سورۃ حشرؓ ضمیر کے بیان میں۔

(اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سُوْرَةُ مَجَادِلَہِ کی تفسیر کا ترجمہ ختم ہوا۔ فشر آلہ)

(رسول اللہ ﷺ نے اس گرفتار کو مان لیا اور دوسرے روز انہیں صحابہ کو ساتھ لے کر نکل کھڑے ہوئے اور اسے تیس ہجری کا حال نکل آئے جب دونوں فریق کھلے میدان میں پہنچ گئے تو نبی تفسیر نے آپس میں ایک دوسرے سے کما حقہ تک تہذیبی رسائی کیسے ہو گی ان کے ساتھ تو ان کے خیمہ و فتنی جان فکد موجود ہیں جب ان کی یہ تدبیر کامیاب نہیں ہوئی تو پیام بھیجا ہم (سب) ساتھ آؤں گی (اس گڑباد میں) آپ کی بات کیسے سمجھ پائیں گے اس لئے آپ اپنے تین صاحبوں کو لے کر آپس ہزار سے بھی تین عالم آجائیں گے اور آپ کی بات سنیں گے اگر انہوں نے قصد فریاد کر دی اور آپ پر ایمان لے آئے تو ہم بھی مسلمان ہو جائیں گے چنانچہ حضور والا تین صحابہ کے ساتھ برآمد ہوئے اور دوسرے تین ہجری بھی آگئے جن کے پاس تفسیر تھے اور رسول اللہ ﷺ کو اپنا ٹک شہید کر دینے کا ارادہ تھا لیکن نبی تفسیر کی ہی ایک عورت تھی جس کا بھائی مسلمان ہو گیا تھا اور انصاری تھا اس عورت نے بلور خیر خونی اپنے بھائی کو کھانا بھیجا اور نبی تفسیر کے لئے لڑوہ کی اطلاع دیدی اس کا بھائی فوراً خود اور علی اس کے کہ رسول اللہ ﷺ ہجریوں تک پہنچنے آپ کو عقلی طور پر اطلاع دیدی آپ فوراً مدینہ کی طرف گھومت آئے ابوہریرہ جیسی عبد بن حمید اور عبداللہ بن ابی اسود نے صحیح سند کے ساتھ یہ قصہ بیان کیا ہے اور ایک طویل حدیث کے ذیل میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ نبی تفسیر نے یہ تفسیر کی جو وقت کی جب واقعہ بدر کے بعد فریقوں نے ان کو کھنا تھا کہ آپ لوگ سب ذرہ پوچھ لو اور حاکمی قلموں والے ہیں تم کو چاہئے کہ ہمارے دشمن سے لڑائی لڑیں یا ہمیں (اس تحریر کو پانے کے لئے بعد نبی تفسیر نے مذکورہ بالا تفسیر کی۔ بخوبی نے اس قصہ کو ذکر کرنے کے بعد بیان کیا ہے جب دوسرا دن ہوا تو نبی تفسیر ہی رسول اللہ ﷺ پہنچے آئے اور اس نے ان کی طرف بھل بھلے ہوئے اور احمد و زنگ بن کا ماسرہ جلدی ہو گئی۔

نبی تفسیر نے ایک بد عہدیہ کی تھی کہ غیر معذرت سے والہی میں عمرو بن امیر صغریٰ نے دو کو بیوں کو قتل کر دیا تھا (مسجد مبارکہ) کو لودیت میں کچھ (بلی) لکھ دینے کے لئے رسول اللہ ﷺ نبی تفسیر کے پاس پہنچے اور ایک بد عہدیہ کے واسطے میں اس سے باتیں کرنے کے لئے بیٹھ گئے) تو یہودیوں نے ہالائے قلعہ سے آپ کے لئے غیر فریاد کر کے لڑوہ کی اطلاع دیدی آپ کو محفوظ رکھا اور اس کی اطلاع آپ کو دیدی کہ یہ قصہ سورت مائدہ کی آیت بِأَنفِئِهَا الَّذِينَ آمَنُوا الذِّكْرَ وَآيَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِنَّهُمْ قَوْمٌ أَن يَسْتَفْظُوا إِلَيْكُمْ أَلَيْسَ بِهِمُ الْغِي ك تفسیر میں لکھ دیا ہے ابن حمید نے بروایت عمر مصیحا کیا کہ جب اللہ نے اپنے رسول کو اس واقعہ کی خبر دیدی اور رسول اللہ ﷺ مدینہ کو واپس آئے تو عثمان بن صفوان نے یہودیوں سے کہا کیا تم جانتے ہو کہ محمد کیوں آئے کر چلے گئے یہودیوں نے جواب دیا خدا کی قسم اس کی وجہ ہم جانتے ہیں نہ آپ کائنات کے کیا کیوں نہیں تو ہریت کی قسم میں تو اس کی وجہ جانتا ہوں محمد کو تمہارے لڑوہ کی خبر مل گئی (اس لئے وہ آٹھ کھڑے ہوئے) تم لوگ خود فریبی میں جلتا ہو خدا کی قسم وہ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے ہی ان کو تمہارے لڑوہ کی اطلاع دیدی اس لئے وہ آٹھ کھڑے ہوئے) تم لوگ خود فریبی میں جلتا ہو خدا کی قسم وہ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے ہی ان کو تمہارے لڑوہ کی اطلاع دیدی اس لئے وہ آٹھ کھڑے ہوئے وہ بلاشبہ وہ آخری نبی ہیں تم چاہتے تھے کہ وہ نبی بدولت کی نسل سے ہو مگر اللہ نے جلال چاہا اور جس کو چاہا وہ نبوت عطا کر دی اور نبی لکھا میں اور وہ قریت جو ہم نے پڑھی ہے اور وہ عرف اور تفسیر یافتہ بھی نہیں ہے چار ہی ہیں کہ آخری نبی کا مقام پیدا کرنا کہ اور مقام ہجرت ہر گاہ کے احوال و اوصاف ہی ہیں جو جاری تکب میں بیان کئے گئے ہیں ایک حرف کا بھی فرق نہیں ہے میں دیکھ رہا ہوں تم یہاں سے کوچ کر رہے ہو تمہارے بچے ضائع ہو رہے ہیں تم اپنے گھروں کو چھوڑ رہے ہو اور اپنے مالوں کو خیر باد کہہ رہے ہو۔ یہ بات تمہارے لئے بہت ہی بری ہے میرا کہنا وہ دونوں میں سے ایک کو اختیار کر لو کسی ایسے کی بات میں کوئی بھلائی نہیں ہے لوگوں نے دریافت کیا وہ دو تیس کوئی ہیں لیکن انہوں نے کہا تو مسلمان ہو جاؤ محمد کے ساتھ آؤ بن جاؤ اس صورت میں تمہارے اصول و لڑوہ کی حفاظت ہو جائے گی جو صل محمد کے ساتھ ہوں گا یہ وہی تمہارا اور تمہارے باپ تمہارے قبضہ میں رہیں گے اور تم کو گھراں سے بھی باہر نہیں کیا جائے گا یہودیوں نے کہا ہم تو ہریت کو اور سنی نبی نصیحت کو تو نہیں چھوڑیں گے لیکن انہوں نے کہا دوسری بات یہ ہے کہ وہ تمہارے پاس حکم بھیجیں گے کہ میرے شہر سے نکل جاؤ تم کہہ دینا کہ

انھیں اس صورت میں وہ تھمادی جانوں اور مالوں کو اپنے لئے مانیں نہیں قرآن میں ہے تم چاہو اپنے اس فروخت کرو نہ چاہنا چاہو تو اپنے پاس رکھنا (گور لے جانے) یہودیوں نے کہا ہاں یہ بات نصیب ہے سلام بن حکم بولوا تم نے جو حرکت کی مجھے تو پہلے ہی (اردو) پسند تھی اب وہ تم سے کچھ نہیں گئے۔ میرے شہر سے نکل جاؤ۔

جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لے آئے تو محمد بن مسلمہ کو بلوایا اور حکم دیا کہ نبی تفسیر کے یہودیوں کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ اللہ کے رسول نے مجھے بھیجا ہے اور یہ لڑیا ہے کہ غزوہ بدر سے شہر سے نکل جاؤ۔ جب اللہ حکم محمد بن مسلمہ نبی تفسیر کے پاس گئے اور فرمایا اللہ کے رسول نے ایک پیام دیا کہ تم مجھے تھمادے پاس بھیجا ہے لیکن پیام ظاہر کرنے سے پہلے میں ایک بات سے تم کو سزا دے کر دیں گا جس کو تم بھی جانتے ہو یہودیوں نے کہا وہ کیا بات ہے انہیں مسلمہ نے کہا میں تم کو قوریت کی جو موتی فراہمی تھی جس قسم دے کر دریا بہت کر رہی ہوں یہ تم اذیت ہو کہ تم ﷺ کی لاش سے پسے جب کہ قوریت تھمادے پاس موجود تھی تم نے اپنی ہاتھوں میں کہا تھا کہ انہیں مس کرے اور یہودی بیٹا چاہتا ہے تو تم مجھے یہودی بن میں سے لے کر تو تھمادے پاس کرے یا تو تم مجھے سزا دیں گے میں نے جواب دیا تھا مجھے یہودی نہ بناؤ بلکہ سزا دے دیا ہو تو سزا دیدہ انداز کی قسم میں یہودی نہیں بنوں گا چنانچہ تم نے مجھے سزا دی کہ تم نے مجھ سے کہا تھا کہ جلد سے دین میں داخل ہونے سے صرف یہ امر مانع ہے کہ یہ یہودیوں کا دین ہے تو یہ تو شریعت حنیف کا مظاہر ہے جس کا ذکر تو نے سنا یا ہے لیکن یاد رکھو کہ وہاں عامر و ابیہ کے پاس نہیں ہے نہ وہ حنیف والا ہے حنیف والا تو وہ ہے یہود یا مشرکوں اور قول ہو گا (یعنی مسلمہ کذاب جو نبی حنیف میں سے تھا) اس کی آنکھوں میں سرمئی ہو گئی وہ یمن کی طرف سے آئے گا اذیت پر سزا دے گا وہاں جاؤ اور ان کا لباس ہو کی اس کی ٹکڑیاں کے کندھے پر ہوئی خیزہ عسکت کی باتیں کرے گا اور تھمادی اس بستی میں آئے اور عادت ہو گا اور مشہور کیا جائے گا (یہاں کھان مشول کے کاٹنے کو مشہور کرنا کہتے ہیں) کہتے گئے ہاں خدا کو گلو ہے ہم نے اس کا تو قتال اور کوئی اس کو بھول نہیں ہے ان کے بعد میں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے مجھے تھمادے پاس بھیجا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ تم نے خدا کی کر کے سابق معاہدہ جو میں نے تم سے کیا تھا توڑ دیا اور جس عذاری کا یہودیوں نے ارادہ کیا تھا اس کو بیان کر دیا اور یہ بھی دیکھا کہ عمرو بن حشاہ کی ہمت کے اور سے اللہ کے رسول پر پھر لڑنا چاہتا تھا۔ اللہ کے رسول نے یہ بھی فرمایا ہے کہ تم لوگ میرے شہر سے نکل جاؤ میں دی روڑ کی تمہیں صلت دیتا ہوں اس کے بعد (یہودی) تم میں سے جو کوئی نظر آئے گا اس کی گردن مار دوں گا یہ فرمان سننے کے بعد یہودی قیدی میں گئے اور سولہاں بھی (جنگل سے) منگوا میں یہ لوگ جلا وطن ہونے کی تیاری میں مشغول ہی تھے کہ عبد اللہ بن قحی کے دو چھ سو یہود اور انھیں ان سے آکر ملے اور کہا عبد اللہ بن قحی نے کہا ہے کہ تم لوگ اپنے گھر اور ملتان چھوڑ کر ہرگز نہ چھوڑنا اپنے قلعوں میں رہنا میرے پاس میری قوم کے اور عرب کے دو جزیرہ آوی ہیں ہم سب (تھمادی حفاظت کے لئے) تھمادے قلعوں کے اندر آجائیں گے اور اس سے پہلے کہ مسلمان تم تک پہنچیں ہم سب تم سے پہلے مر جائیں گے اور نبی قریظ بھی تھمادی مدد کریں گے تم کو یہ مدد نہیں چھوڑیں گے ان کے علاوہ نبی مظلومان میں جو تھمادے حلیف ہیں وہ بھی تھمادی مدد کریں گے اس کے بعد انہیں لکھی نے کعب بن اسد قرظی کے پاس آوی بھیجا اور اس سے درخواست کی کہ تم اور تھمادے ساتھی میری مدد کریں کعب نے کہا ہم میں سے کوئی ایک تمہاری بھی معاونہ کو نہیں توڑے گا انہیں لکھی اس جواب سے مایوس ہو گیا اور لڑا وہ کیا کہ نبی تفسیر اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان معاملہ کو تھمادے کے چھر کی بنیاد اخطاب قرظی کے پاس ہوئی بھیجا اور لوہو طلب کی نبی نے شروع میں تو انکار کیا لیکن انہیں لکھی اس کے پاس پیام بھیجا ہوا آخر کار انہی نے کہا کہ میں تم کے پاس کسی کو بھیج کر یہ اطلاع دے دوں گا کہ ہم میں سے کوئی اپنا گھر چھوڑ کر نہیں جائے گا آپ کو جو کچھ کرنا ہے کریں۔ نبی بن اخطاب کو انہیں لکھی کی بات سے کچھ امید ہو گئی تھی سلام بن حکم نے کہا اگر تیاری دے لی سکی کا مجھے اندیشہ نہ ہو تا تو میں اپنے ساتھ والے یہودیوں کو لے کر تم سے الگ ہو جاتا مگر تو شہر وہ خدا کی قسم تو چاہتا ہے اور ہم بھی جانتے ہیں اور جو لوگ تیرے ساتھ ہیں وہ بھی جانتے ہیں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں اور ان کے اوصاف اور اسے پاس (تھمادی کتابوں میں لکھے ہوئے) موجود ہیں اس کے علاوہ جو ہم نے ان کا اقرار نہیں کیا۔ اس کی وجہ صرف

اجلین ہے ہم کو یہ حسد ہوا کہ بدوں کی اولاد سے نبوت نکل گئی مناسب یہی ہے کہ انہوں نے ہم کو جو حکم دیا ہے ہم اس کو قبول کر لیں اور اس کے شر و اس سے نکل جائیں۔ میں جانتا ہوں کہ اس بد عہدی (عہد حقانی) میں تو میرا مخالف ہے (مشرک و کفری) معادہ کرے گا تو مناسب یہ ہے کہ (پھر وہوں کی فعل آنے وے جب پھر وہوں کی فعل آجائے گی تو ہم آجائیں گے بڑھ ہی پھر وہوں کے لئے ہمارے پس پچھیں گے۔ مٹی نے یہ مشورہ قبول نہیں کیا اور اپنے بھائی جدی بنی اخطب کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ کہنے کے لئے بھیجا کہ ہم اپنے گھر پر سے نہیں نکلیں گے تم جو کرنے والے ہو کرو مٹی نے اپنے بھائی جدی کو اپنی اگلی کے پاس بھی اس بات کی اطلاع دینے کے لئے بھیج دیا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو (نہیں معادہ کی) کی خبر پہنچ دی ہے اب ہم نے یہ فیہ خیر سے جو عہدہ کیا ہے اس کے موافق عمل کرو غرض رسول اللہ ﷺ نے جب جدی کی زبانی یہی حکم دیا کہ ہم سنا تو اللہ اکبر کہلا کر مسلمانوں نے بھی کتب کے ساتھ عجیب کی حضور نے قرباب میں یسویوں سے مقابلہ کروں گا خود ہی جب ابن ابی اگلی کے پاس پہنچا تو وہ گھر میں تھا اور کچھ لوگ اس کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے ندا کر لی تھی کہ نئی تفسیر کی آیتوں کی آیتوں کی طرف مسلمان روانہ ہو جائیں۔ حضرت عبداللہ بن عبد اللہ بن ابی اگلی کے پاس تھے ابن ابی اگلی کے پاس ایک جماعت موجود تھی تھی اور جدی بن اخطب بھی تھا آپ نے اگر اپنی قوم پر بھی ندا کر لی اور (نئی تفسیر کی طرف) بھیج دیے جدی بن اخطب بھی اس کے پاس پہنچا مٹی نے جو چاہا کیا خبر ہے جدی نے کہا ہری جس وقت میں نے جاکر محمد کو دو پیام پہنچا جس کے لئے مجھے بھیجا گیا تھا تو انہوں نے اللہ اکبر کہلا کر قرباب میں یسویوں سے جنگ کر اں گا میں ابن ابی اگلی کے پاس پہنچا تو وہاں کوئی خبر نہ تھی ابن ابی اگلی نے انا کا تھا کہ میں قبیلہ غطفان کے فن لوگوں کے پاس اطلاع پہنچا رہا ہوں جو حلیف ہیں وہ اگر محمد سے ساتھ ہو جائیں گے غرض رسول اللہ ﷺ نے تفسیر کی طرف روک دو گئے اور یہ میں اپنی جگہ ابن ابی اگلی کو مقرر کر دیا۔ عصر کی نماز تھی تفسیر کے میدان میں پہنچ کر پڑھی جب رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں نے حملہ کرنے کا ارادہ کیا تھا تو نئی تفسیر نصیحتوں کی دیوہوں پر چڑھ گئے اور وہاں سے ہٹ کر دیر پر سامنے لگے تھے۔ نئی قیود لگے تھے انہوں نے نئی تفسیر کی آمد و رفت کی رسول اللہ ﷺ غطفان کی نماز پڑھ کر دلی مصائبوں کے ساتھ اپنے گھر واپس آ گئے اور اپنی جگہ حضرت علی کو لشکر کا امیر مقرر کر دیا۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر کو اپنا قائم مقام بنانا قیادت میں مسلمانوں نے محاصرہ قائم کر رکھا جب صبح ہوئی تو بلالؓ نے لڑائی رسول اللہ ﷺ ان صحابہ کے ساتھ جو کتب کے ہر کوہ واپس آئے تھے (یعنی حفاظت و تحریک کی نماز تھی) حکم کے میدان میں پڑھی اسی حالت میں نبی بن اخطب نے پیام بھیجا کہ جو کتب آپ چاہتے ہیں ہم رہے کو تیار ہیں ہم آپ کی بیستوں سے نکل جائیں گے۔ حضور نے فرمایا آج جس کو منظور نہیں کرنا البتہ جتنا سامان زور و اسلحہ کے ملان تم لوگوں پر لا دینگے ہولے چاہا وہ اپنے گھر سے نکل جاؤ ہر سامان بنائے کہ تم سختی میں بات کو قبول کرے گھر میں کے کہ اس سے بھی بری بات تھے قبول کرنی پڑے تھی نے کہ اس سے زیادہ بری بات اور کیا ہوگی۔ سلام نے کہ (آنکھوں کے پانی کی نلام بنا لئے جائیں گے) رسول کے ساتھ جائیں تھی جائیں گی اس سے تو آسان ہے کہ یہ مال ہی پیادہ نے لٹائی ہے ایک یاد و اذان۔ ت کو سنتے سے انکار کر دیا ابن ابی اگلی نے یہ خبر رو بہ سعید بن جبب نے جب یہ کیفیت دیکھی تو ایک نے دوسرے سے کہا اللہ کی قسم تم بھی خود پر پڑتے ہو کہ یہ اللہ کے رسول ہیں پھر مسلمان انہوں نے میں جانی کیا ہے ہم مسلمان ہو جو یہ کہہ رہی جا رہی تھی محفوظ ہو جائیں گی اور مال بھی یہ کنشہ کرنے کے بعد اس کو یہ دونوں لپٹے تھے اور مسلمان ہو گئے اور ان کا جتنا مال محفوظ رہا۔

نہ بن عمر و بن سعد و ابی ہریرہ و ابی ہریرہ و ابی ہریرہ و ابی ہریرہ کے قول پر رسول اللہ ﷺ نے محاصرہ جاری نہ کیا۔ ابن اسحاق اور ابن عمر نے حدیث سے حدیث روایت کی اور سلیمان بن ابی ہریرہ نے تقریباً انیس روز اور ابن ابی ہریرہ نے ۳۰ روز بتائی ہے حضرت عائشہؓ کی روایت میں انھوں نے روز تک محاصرہ نہ کھڑے گا کر رہا ہے۔

اور ابن ابی ہریرہ میں جو مکان یسویوں کے متصل اور قریب تھے وہ خود بنا کو مقرر ہے تھے اور جو مکان مسلمانوں کے قریب تھے مسلمان ان کو مقرر کر رہے اور ان کے گھر پر تھے۔

کے خلاف اسے -نصرتا چھوڑ گئے۔

وَيَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ: الْعِقَابُ يُعْطَى الْفَاسِقِينَ كَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

ابن اسحاق نے یزید بن ابی سہل کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے انیسویں سال میں جاکر لڑے تو انیسیں سال پہلے کے اندر کھس گئے اور عہدِ نبویؐ کے بعد دو گھور جنگیں ہوئیں اور کوفہ کے لوگوں نے ان کو غلام بنانے کا حکم دیا۔ محمد بن سہل کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو بکرؓ کی مدد سے کوفہ کو فتح کیا اور عہدِ نبویؐ میں اسلام کو کھجور کے درختوں کو کاٹ ڈالنے کی حد مت پرانہ کر دیا۔ محمد بن سہل نے کوفہ کو کاٹ ڈالنے کے بعد عہدِ نبویؐ میں اسلام نے کوفہ کو کاٹ ڈال دیا۔

(مجموعہ مجاہدوں کی ایک اعلیٰ نوع ہوتی تھی اور ان کو معنوی قسم کی ہمدردیوں سے اس نصیب کی وجہ دریافت کی تھی) جبکہ علم میں کوئی تعصیب نہیں تھی نہ اشتہار تھا) بوسلی نے کہا کہ جو کو میں اس لئے جلا رہا ہوں کہ یہودیوں کے لئے جوہر کا سہرا آئیں! عیسیٰ بن سلام نے فرمایا میں یقین رکھتا ہوں کہ اوشہ (ان کا فرد کا کمال) انہیں مسلمانوں کو مٹا فرمائے گا اور جوہر کے درخت بہت قیمتی ہوتے ہیں (اور وہ) پر مسلمانوں کا قبضہ ہو جائے گا اس لئے میں ان کو نہیں کاٹتا جب جوہر کے درخت کا سہرا لگے تو عورتیں اپنے گریبان پھاڑنے مانند پیچنے خود دلوایا کرنے لگیں اور سلام بن مشکم نے فرمایا کہ اوشہ کے درخت بہت ہے ہیں آئندہ تمہارا ہر سال تنگ جوہر کا ایک خوشہ ایک گھوڑے کے عوض کھانے کو تمہیں ملے گا تھی نے رسول اللہ ﷺ کے پاس پیغام بھیجا آپ تو جاہل کاری کی ممانعت کرتے تھے باہر غفلتوں کو کیوں کاٹ رہے ہیں (یہ جاہل کاری اور فساد نہیں تو کور کیا ہے) کچھ مسلمانوں کو بھی اندیشہ ہو کہ یہ تمہیں تو نسل (جاہل کاری) ہے بعض مسلمانوں نے کہا کہ اوشہ نے یہ نصرت ہم کو نصرت نصرت کی ہے کچھ لوگ کہنے لگے ہم کا میں گئے اور اس طرح یہودیوں کو جلا گیا کہ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

مَا تَقَعُكُمْ مِنْ لُذَّةٍ أَوْ رُكْبَةٍ مِنْهَا ذَلِيلَةٌ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ صُلُوبِهَا تِيَارِيزُ اللَّهِ وَلِيُخْرِىَ الْفَاسِقِينَ ٥

جو سمجھو روں کے درخت تم نے کات ڈالے یمن کو امن کی جگہ کھڑا رہنے دیا سو یہ (سب) اللہ کے عظمیٰ اور اجازت سے اور اللہ (پر) اتار دئے ہوا کہ اللہ کا قول کو سوا کرے۔

ہے عبد اللہ بن سلام نے غزوہ کے درخت کھڑے چھوڑ دیے۔

ماہنامہ آنیوں سے خشن ہے اس کی حج اگون آتی ہے بعض کے نزدیک ٹین سے خشن ہے۔ کذا فی الصحاح۔
 بغوی نے لکھا ہے کہ علماء نے یہ کہنے کے مختلف معنی بیان کئے ہیں بعض اہل علم نے کہا ہر قسم کے مجبور کے درختوں کو لپیٹ
 کئے ہیں اس میں غزوہ کے درخت داخل نہیں ہیں یہ قول غلط ہے اور غزوہ کا یہ زمانہ کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کو بھی یہی
 قول آیا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ غزوہ کو چھوڑ کر دوسرے مجبور کے درختوں کو لپیٹ رہے تھے غزوہ کے علاوہ
 باقی مجبور کے درختوں کو لپیٹنے والے انہوں کہتے تھے۔ انہوں کا واحد یہ کہ لور ٹین نے زہری نے کہا مجبور اور نہیہ کے علاوہ دوسرے
 تمام اقسام کے مجبور کے درختوں کو ان کا لپیٹنا ہے مجاہد اور علیہ نے کہا پیچھے خشن کے ہر مجبور کے درخت کو لپیٹنا کہا جاتا ہے
 سفیان نے کہا مجبور کے اعلیٰ درختوں کو لپیٹنے کہنے ہیں مخالف نے کہا ایک قسم کا مجبور کا درخت ہوتا ہے جس کے پھل کو ان
 کا لپیٹنا ہے یہ رنگ میں بہت زور دلو (تاکثاف) ہوتا ہے کہ اندر کی فصل باہر سے دکھائی دیتی ہے اور (گودا کا نام ہوتا ہے) اگر
 زور دلوں میں گھس جاتی ہے عرب اس کو بہت پسند کرتے ہیں اس کے ایک درخت کی قیمت صرف کی قیمت کے برابر ہوتی ہے
 اور عرب گود صیف سب سے زیادہ مرغوب ہے۔

قیادی اللہ تعالیٰ نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نبی خلیلؑ کے مجبور کے درخت جلوئے کے پورے کٹا دیے تھے (جسے درختوں) کو تجزیہ کہا جاتا ہے) (بوریہ بازارہ کی تفسیر ہے، بازارہ معنی ہے چار شہہ اس کا لہجہ مجبور ہے) (حدیث لاری)

طور پر اپنے رسول کو دوسری بستیوں کے کارفرماؤں سے دوائے سودہ بھی اللہ کا حق ہے اور رسول کا اور رسول کے قریب دلوں کا اور قریبوں کا اور غریبوں کا اور مسافروں کا تاکہ وہ (میل) تمہارے نوکر ہوں عی کے قبضہ میں آجائے اور رسول تم کو جو کچھ دیکھ کر میں وہ لے لیا کرو وہ جس کو لینے سے تم کو رک رک دیں رک جایا کرو اور اللہ سے درویشک اللہ (مخالفت کرنے پر) سخت سزا دینے والا ہے۔

مَا آفَاءَ اللّٰهُ الْفَتْحِ یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَیْسَ فِیْہِ اِیْۤاُیُّکُمْ اَشْیَءٌ مِّمَّا کَفَرُوْا بِاللّٰہِ اِذْ کُنْتُمْ اُوْدَیِّیْنَ لِّلْکُفْرِ اَکْثَرُ ۙ

دوسری بستیوں والے بھی۔

یہ جملہ سابق وَمَا آفَاءَ اللّٰهُ عَلَیْ رَسُوْلِہٖ کَایٰۤاُنَہٗ ہاں لے لئے دو لوں کے درمیان حرقہ عطف نہیں ذکر کیا گیا۔ (مطوف اور مطوف علیہ الگ الگ ہوتے ہیں اس لئے اگر صرف عطف لایا جاتا تو سابق مَا آفَاءَ اللّٰهُ عَلَیْہِں مراد دوسرا مال ہو تا اور اس جملہ میں دوسرا مال مراد ہوتا البتہ اس جملہ میں عام الیٰ قری مراد ہیں خواہ فی تفسیر ہوں یا دوسری بستیوں والے۔

ایک شبہ یہ اگر یہ جملہ سابق جملہ کایٰۤاُنَہٗ ہو تا تو فی تفسیر کے مال میں انصاف کا بھی حق مانا جاتا (اور جس طرح دوسرے مال نے میں انصاف کو حصہ دیا گیا اسی طرح اس مال میں بھی حق کو حصہ دیا گیا جاتا) لیکن رسول اللہ ﷺ نے تو سوائے حق آدمیوں کے اور کسی انصاف کی کوئی تفسیر کے مشرک میں سے نہ تھی۔

جواب: حق اس مال میں بھی انصاف کا تھا لیکن ان حضرات نے مساجد میں کو اپنے کو اپنی دلی اور ایثار کر کے اپنا حق نہ لیا۔

حضرت امین عباس نے لیل قریٰ کی تفصیل میں فرمایا فی قریٰ فی تفسیر الیٰ فک سکان خصیبر اور عربہ کی بستیوں مراد ہیں۔

جلال اللہ تعالیٰ نے کہا صغراء دوسری قریٰ اور حبشہ کی بستیوں مراد ہیں) میں کہتا ہوں صحیح بات یہ ہے کہ خبر کی فتح (فتح) سے ہمیں بلکہ اور دینی جنگ سے ہوئی تھی اور مال غنیمت کے اٹھارہ سوام کر کے الیٰ حدیبیہ کو پہنچنے والوں کو حصہ دینے میں شریک تھے تقسیم کیا گیا تھا اس کی تفصیل سورۃ فتح میں گزر چکی ہے۔

فَآفَآہُ اللّٰہِ کے لئے ہونے کا یہ حق نہیں کہ اللہ کا کوئی ملک حصہ مقرر کیا گیا ہو نہ وہ دنیا اور آخرت سب اللہ ہی کی ہے (دینی تفسیر کے مال ہی کی کیا قصور صحت ہے بلکہ اس مال کی نسبت جو اپنی طرف کی اس سے اس مال کا باہر کت ہونا ظاہر کیا گیا ہے یہ قرآن حسن، قارہ، عطاء، اہم، غنی، عامر، شعی اور عام فقہاء و مفسرین کا ہے۔ بعض کے نزدیک اللہ کا حصہ کہہ کی اور دوسری مساجد کی تعمیر میں خرچ کیا جائے گا (اللہ کا حصہ الگ ہونے کا یہی مطلب ہے)۔

وَالَّذِیْ یُغْنِیْہِمْ اَمَّا سَعْرَہٗ اُوْدَیِّیْنَ اَمَّا سَعْرَہٗ اُوْدَیِّیْنَ کے قرائد لڑائی میں ہاں اور فی مطلب۔ امام شافعی کی روایت ہے کہ حضرت جبریلین حضرت نے فرمایا جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اہل قریبہ یعنی بنی ہاشم اور بنی مطلب کو مال تقسیم کیا تو قریش اور مکنہ و مدینہ کی میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو اللہ نے بنی ہاشم میں پیدا کیا ہے اس لئے ہمارے ہاتھ بھائیوں کی برتری کا تو اٹھ نہیں کرتے لیکن ہمارے یہ بھائی بنی مطلب ہیں جن کی آپ سے قربت اور ہماری قربت برابر کی ہے پھر آپ نے ان کو تو (تقسیم کے وقت) حصہ دیا اور ہم کو بھونڈا حضور نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر ایک جال سا بنا کر فرمایا بنی ہاشم اور بنی مطلب اس طرح ایک ہیں۔

ابوہریرہ اور انس کی روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ حضور نے فرمایا میں اور کو لاؤ مطلب نہ جاہلیت کے زمانہ میں ملک الگ تھے نہ اسلام کے دور میں ہم اور وہ ایک ہی ہیں حضور ﷺ نے انگلیوں کا جال بنا کر چلایا۔

وَالَّذِیْ تَامَسِیْ جَمُوْا لَیْسَ بَیْنَکُمْ کَآبَآءٌ مَّرْمِیَۃٌ ۙ

وَالَّذِیْ تَامَسِیْ جَمُوْا لَیْسَ بَیْنَکُمْ کَآبَآءٌ مَّرْمِیَۃٌ ۙ

وَالَّذِیْ تَامَسِیْ جَمُوْا لَیْسَ بَیْنَکُمْ کَآبَآءٌ مَّرْمِیَۃٌ ۙ

سابق آیت سے مراد ہوتا ہے کہ مال کے لئے نصیب رسول اللہ ﷺ کا ہے اور اس آیت میں ذریعہ فقری اور مال اور مساکین اور یتیم اور یتیم اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شامل کر دیا ہے یہ بات چنانچہ مقصود ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کمال کمال شرف کریں گے۔ مال نصیب تو صرف مجاہدین میں تقسیم کرنا ضروری تھا لیکن مال کے تقسیم میں نصیب کی تقسیم کی طرح نہیں تھی بلکہ اس کی تقسیم اللہ کے رسول کی اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء کی سوابدید پر موقوف ہوئی اور ان کو اجازت دی گئی کہ

اصناف مذکورہ میں سے جس کو چاہیں دیکھیں۔
 ﴿لَا يَكُونُ دُولَةً لِّمَنَ الْاَعْيُنُ﴾ یعنی ایسا نہ ہو کہ مالدار اور دولت مند لوگ ہی اس مال کا لین دین آپس میں کرنے لگیں اور فقیر و غریب محروم رہیں جیسا کہ اور جاہلیت میں کیا جاتا تھا بلکہ رسول کو اختیار دیدیا گیا کہ وہ مصلحت کے مطابق جس طرح چاہیں تقسیم کریں۔

وَمَا اَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوْهُ یعنی روئے میں سے رسول جو کچھ تم کو دیں اس کو لے لو زیادہ کی طعن نہ کرو اور جس بات کی ممانعت کریں (یعنی مال نے نصیب سے کچھ چھوڑ کر رکھا) اس سے باز رہو۔

یہ آیت اگرچہ مال کے تقسیم کے متعلق ہے لیکن الفاظ کے عموم کے پیش نظر رسول اللہ ﷺ کے تمام کو امر و نواہی پر کاربند رہنے کی ہدایت کو شامل ہے۔ بخاری کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا اللہ کی لعنت ہو گونے والیوں اور گوندنے والیوں پر اور (مفید مال) کو بیٹے والیوں پر اور خود بیٹوں کو بیٹے والیوں پر حضرت ابن مسعود کے اس قول کی اطلاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک عورت کو پہنچی تو وہ آنی اور حضرت ابن مسعود سے کہا مجھے خبر پہنچی ہے کہ آپ نے ایسی ایسی عورتوں پر لعنت کی ہے اس مسعود نے فرمایا اللہ کے رسول نے فرمایا جن پر لعنت کی ہے (اور جن کے احکام کی نجاتی کی ہدایت اللہ کی کتاب میں موجود ہے انہوں نے لعنت کی) میں ایسی عورتوں پر لعنت کیسے نہ کروں اس عورت نے کہا وہ فحش و فحش کے درمیان جو کتاب موجود ہے میں نے وہ (ساری) کوئی اس میں تو کہیں مجھے نہیں ملا کہ رسول کے ہر حکم کی پابندی کرو اور حضرت ابن مسعود نے فرمایا تو نے کتاب اللہ پر بھی اگر بڑی توجہ (یہ حکم) مل جاتا تو تیرے نہیں پڑھا کہ اللہ نے فرمایا ہے مَا اَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا عورت نے کہا یوں نہیں (یہ) آیت تو میں نے بڑی ہے یا فرمایا تو اللہ کے رسول نے (ایسا کرنے کی ممانعت) کر دی ہے وَأَمْرًا لِّلّٰہِ یعنی اللہ کے رسول کے احکام کے خلاف نہ کرو۔

لَقَدْ فَرَّخَ اللّٰہُ لَہٗجَرِّیْنَ الْاٰیٰتِ الْاٰخِرَیْنَ اَوْحٰی وَاٰیٰتِہٖ دَامَتْ اَوَّلَہٗمَ یَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنْ ہٰذَا لَیْسَ بِہٖۤ اَنۡ یَّصُوۡدُوۡنَ
 اللّٰہُ دَرَسُوۡکَہٗ اَوْ اَنۡ یَّکَلِّہٖ ہَکَہُ الْعَصَبِۃُ ﴿۱۰﴾

اور ان جاہت مند مجاہدوں کا (بالخصوص) حق ہے جو اپنے گھروں سے نکلتے ہوئے اور جہاد کے لئے لوگ (ایمان کے سچے ہیں۔ رسول کے دین کی مدد کرتے ہیں لیکن لوگ (ایمان کے سچے ہیں۔

مَلَقُوا الْعَصَابَ لَیْسَ لَہٗ (یہ جملہ ملا رسول سے بدل نہیں ہے بلکہ) ذٰی الْقُرْبٰی وَالْبَتٰلٰی وَالْمَسٰکِیْنِ سے بدل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو فقیر مساکین کا پاسکاس کے علاوہ اگلی آیت میں اللہ نے فرمایا ہے یَصْرُوۡنَ اللّٰہَ وَرَسُوۡلَہٗ لَیْسَ لَہٗ کہ اگر رسول کو فقرا میں شامل کیا جائے گا تو یہ معنی ہو جائے گا کہ رسول اللہ اور دوسرے فقراء مجاہدین اللہ کے دین اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں یعنی رسول خود اپنی مدد کرتے ہیں۔

مَلَقُوا الْعَصَابَ لَیْسَ لَہٗ کہ اگر رسول کو فقرا میں شامل کیا جائے گا تو یہ معنی ہو جائے گا کہ رسول اللہ اور دوسرے فقراء مجاہدین اللہ کے دین اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں یعنی رسول خود اپنی مدد کرتے ہیں۔

میرے نزدیک فقراء مجاہدین اور وہ لوگ جن کا ذکر آگے کیا گیا ہے ان تمام مومنوں کو شامل ہیں جو قیامت تک آنے

وائے ہوں تو خود رو دو ہوں یا ہزار جن لوگوں کا ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے یعنی دعوۃ القریٰ وغیرہ بھی انھیں دونوں کے ذیل میں داخل ہیں اس صورت میں خیراء ہزارین و خیراء عام قرآن پانچوں کے لئے پہلے جن کا ذکر آچکا ہے وہ خاص مانے جائیں گے اور یہ صورت پر دل انھیں من البعض کی ہو جائے گی۔

الَّذِينَ آمَنُوا بِحُجُوتِ الْحَمْدِ کہ کافروں نے مسلمانوں کو حق کے گھروں سے نکال دیا تھا اور ان کے دل پر قبضہ کر لیا تھا اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان منہاجر اپنا جہاں چھوڑ آئے تھے اور کفار مکہ نے اس پر قبضہ کر لیا تھا وہ ان کافروں کا ہی اور گنہگار کفار اس کے مالک ہو گئے کیونکہ اللہ نے ایسے صحابہ کو کفار اور خیراء فرمایا ہے اور فقیر اسی کو کہتے ہیں جس کی ملکیت میں کچھ نہ ہو جس شخص کو فقیر نہیں کہ جو جس کی ملکیت میں مالا مال ہو مگر اس کے قبضہ میں خود اور دوسرے مقام پر چلا گیا ہو کہ اسے مال تک اس کی رسائی نہ ہو سکتی ہو بلکہ ایسے شخص کو خصوصیت کے ساتھ ابن اسماعیل (راوی غیر مدافع) لکھا جاتا ہے اس لئے آیت صدقات میں ابن اسماعیل کا فقر اور بے ضعف کیا گیا ہے۔

اسی بنیاد پر نام ابو حنیفہ اور امام مالک نے فرمایا ہے کہ کافر اگر مسلمانوں کے مال پر قبضہ ہو جائیں تو شرعاً ان کو مالک قرار دیا جائے گا امام ابو حنیفہ نے کفار کے مالک ہونے کی یہ شرط لگائی کہ وہ انصاف میں کفار مسلمانوں کے مال پر مغرور و آقا بعض ہو جائیں۔ امام مالک کے نزدیک انتقال ملکیت کے لئے کافروں کا مسلمانوں کے مال پر صرف تسلط اور قلب ہو جانا کافی ہے۔ امام شافعی نے فرمایا کہ قبضہ کر لینے اور متلفہ حاصل کر لینے کے بعد بھی کفار مسلمانوں کے مال کے مالک نہیں ہو جاتے ابن حام نے اس کے متعلق امام احمد کے وہ متفقہ قول نقل کئے ہیں ایک قول نام ابو حنیفہ کے مسک کے موافق ہے اور دوسرا امام شافعی کے مسک کے مطابق۔

ابن جوزی نے صرف ایک روایت لکھی ہے جس میں امام احمد کے قول کو امام شافعی کے قول کے موافق کہا گیا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے مسک کی تائید چند احادیث سے ہوتی ہے۔ ابو داؤد نے مرسل میں حمیم بن عوفہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے قبضہ میں اپنی مٹی پالی اور مٹی کیا کہ یہ لو مٹی میری ہے وہ تو اپنا متلفہ لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے مٹی نے اپنے عوی کے توالی کے لئے اور وہ مٹی علیہ نے اس امر کے گواہ بننے کے لئے یہ لو مٹی دشمن سے خریدی ہے رسول اللہ ﷺ نے مٹی سے فرمایا جس قیمت کو اس شخص نے یہ لو مٹی خریدی ہے اگر تو بیٹھا ہے تو وہ قیمت دے کر تو لے لو نہ تو مٹی اس کی چیز ہے حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن مرسل اکثر ائمہ علم کے نزدیک قابل استدلال ہے۔

طبرانی نے سند میں روایت حمیم بن عوفہ کی طرف جابر بن سراقہ کی طرف اس بیان کی نسبت کی ہے لیکن اس روایت کی سند میں بائیس روایات ضعیفہ دہری ہے وہ قطعی اور یقینی نے اپنی اپنی سنن میں حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (مسلمان کا) جہاں دشمن نے اپنے قبضے میں لے لیا ہو پھر مسلمان اس کو (کسی وقت) اپنے قبضہ میں (دوبارہ) لے لیں اور پھر اٹھیں اور (اصل) مالک اگر کسی کو تقسیم کئے جانے سے نہیں ہلے تو وہ اس کا حق ہے اور اگر وہ مال تقسیم کر دیا گیا ہو تو اصل مالک اگر چاہے تو قیمت دے کر لے سکتا ہے۔ اس روایت کی سند میں بکبر دونی حسن بن عوفہ سے جس کو وہ قطعی نے متروک کہا ہے۔ وہ قطعی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا میں نے خود نہ کہ رسول اللہ ﷺ و شاد فرمایا ہے تھے کہ مال کسی کو تقسیم سے پہلے اگر کسی کو اپنا مال اس میں مل جائے تو وہ اس کا حق ہے دوسروں کو تقسیم کے وقت نہ دیا جائے اور اگر تقسیم کے بعد کسی کو اپنا مال اس میں ملے تو اس کو اس مال کا کوئی حق نہیں۔ اس حدیث کی سند میں اسحاق بن عبد اللہ بن عوفہ ضعیف روایت ہے اور دوسری سند میں روایت ضعیف ہے طبرانی نے حضرت ابن عمر کی مرفوع حدیث قطعی کی ہے کہ مال کسی کے اندر تقسیم ہونے سے پہلے اگر کسی کو اپنا مال مل جائے تو اس مال کا مالک وہی ہے (کی اور کو نہیں دیا جائے گا اور اگر تقسیم کے بعد کسی کو اپنا مال اس میں ملا ہو تو وہ (اس کا نہیں دیا جائے گا بلکہ) قیمت لو اگر کئے لینے کا وہ زیادہ مستحق ہے اس روایت میں بائیس روایت ضعیف ہیں۔

امام شافعی نے احادیث مذکورہ کے مضمون کی تائید میں حضرت عیسیٰ کا قول پیش کیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حسن نے مسلمانوں کا جو مال لے لیا ہو پھر وہ مال (کسی) مسلمانوں کے ہاتھ آجائے اور کسی مسلمان کو اپنا حق مال لے لیا ہو وہ شراب ہو جائے تو مال لے لیا کی تقسیم سے پہلے یہ شخص (اپنے سابق مال کا جو مال لے لیا ہو) مال لے لیا جائے گا اور اگر تقسیم کے بعد وہ شراب ہو اور تو بغیر قیمت ادا کئے اس مال میں اس کا کوئی حق نہیں ہے حضرت عمرؓ کا یہ قول دشمنان نے بھی نقل کیا ہے اور جابر بن سمیعؓ نے بھی دونوں روایوں نے حضرت عمرؓ کا مذکورہ ایسا قصہ دونوں کی روایت میں سہل سے بخلائی نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ جابر بن سمیعؓ نے بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ شرکوں نے مسلمانوں کا جو مال لے لیا ہو پھر (کسی وقت کہ وہ مال مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اور اس میں کوئی مسلمان اپنا مال شناخت کر لے اور اگر کسی تک اس مال لے لیا کی تقسیم نہ ہوئی ہو تو وہ شناخت کر وہ مال اسی مسلمان کا ہو گا اور تقسیم حصص کے بعد اگر وہ مال شناخت کیا گیا ہو تو اس صورت میں اس کو (بطور استحقاق سابق) وہ مال نہیں ملے گا۔ حضرت ابو عبیدہؓ کی روایت سے بھی حضرت عمرؓ کا یہ قول مروی ہے۔ سلیمان بن یزیدؓ نے حضرت ذہبؓ کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔

محمودی نے روایت یہ قنادہ بواسطہ طلاس بیان کیا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا جس کسی کا مال دشمن نے اپنے قبضہ میں لے لیا ہو تو (صاحب مال) مسلمان اس کو خرید کر سکتا ہے۔

مذکورہ بالا احادیث میں بعض ضعیف ہیں بعض مرسل ہیں لیکن ایک کی دوسری سے تائید ہو کر قوت پزیر ہو جاتی ہے۔ اسی احادیث کی بنا پر امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اگر مال بصرہ میں مسلمان کے مال پر کا فر کا قبضہ ہو یا ضروری ہے پھر جب مسلمان غائب آجائیں اور اصل مال ان کا اپنا (پچھلا) مال تقسیم لٹی سے پہلے کافروں سے واپس لے ہوئے ہوں میں پالے تو اس کو اس کا مالک مانا جائے گا اور تقسیم سهام کے بعد اگر اس کو اپنا کھویا ہو مال لٹی میں لے گا تو اس کو مالک نہیں مانا جائے گا بلکہ اس کو اگر لیا ہو گا تو قیمت دے کر لے گا۔

اسی طرح کوئی تاجر اگر بصرہ میں جا کر مسلمان کا لٹا ہو مال کافروں سے خرید کر وہ اسلام میں لے آئے گا اور اصل مالک (کو لو اسدہ) قیمت دے کر اس مال کی سکتا ہے اگر چاہے لے لے (سابق تکیف کی بنا پر بلا قیمت لینے کا اس کو کوئی حق نہیں ہے)۔ لیکن حکم اس صورت میں ہو گا جب کافروں نے کسی مسلمان کو (کسی دوسرے مسلمان سے کوئی مال بکھڑا کر دیا ہو اس صورت میں بھی صحیح ہے کہ مالک قریب آجائے گا اور اصل مالک اگر لے لیا جائے گا تو قیمت دے کر لے گا۔

بعض حنفیہ نے عین کی سند جو ذیل حدیث کو استدلال میں پیش کیا ہے سرحد کے دن رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا کہ کسی کو حضور کے پاس کسی مکان میں نزول اجازت فرمائیں گے۔ حضور نے فرمایا عقل نے ہمارے کوئی مکان چھوڑ دینی کہاں ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل نے جب کہ دو کافر تھے رسول اللہ ﷺ کے مکان پر قتل نہ کیا تھا (یعنی مالک یا بن ہشام تھا اور رسول اللہ ﷺ نے اس کی اس جابر بن ابیہ کی توحید کو تسلیم کر لیا تھا) بعض اہل علم نے کہ اس حدیث سے (کافروں کے جابرانہ قبضہ کو تسلیم و بھرت پر) مکمل غصہ اٹائی جاسکتی بلکہ اس سے اتنی ہی بھرت ہو رہا ہے کہ مسلمان کافر کے مال کا دولت نہیں ہوتا (ورنہ کافر مسلمان کے مال کا) عقل نے ابو طالب کی روایت میں یہ مکان پائے تھے ابو طالب کے چاہنے سے عیسیٰ اور حضرت جعفرؓ یہ دونوں مسلمان ہوئے۔ عقل اور طالب کافر رہے جس عقل اور طالب نے باپ کے ترکہ کے وارث قرار پائے۔

امام شافعی نے اپنے مسلک کے استدلال میں سند جو ذیل حدیث ذکر کی ہے یہ حدیث امام احمدؒ نے بھی بیان کی ہو مسلم نے اپنی صحیح میں محمد بن جعفر بن عمر بن بن صلیحؒ کی روایت میں کہ عیسیٰ کے ایک تو لٹی کی ایک لٹ لٹی تھی جس کو مصعبؓ لے لیا تھا یہ کوئی حاجیوں کے قافلہ کے ساتھ لوٹوں سے آگے بڑھ جاتی تھی۔ اتفاقاً وہ لٹی کا ایک مع کو لٹی کے گرفتار کر لیا گیا اور رسول اللہ ﷺ نے مصعبؓ کو روک کر لٹ کو قتل کے بعد شرکوں نے عیسیٰ کے باہر چرنے والے کو لٹی پر حملہ کیا وہ لٹی کو لٹی کر لے گئے وہ میں مصعبؓ بھی تھی شرک ایک مسلمان عورت کو بھی پکڑ کر لے گئے راستہ میں جب یہ لوگ کسی منزل پر پہنچے

اللہ کے رسول کا سہارا ہے اس سے بچا کر کوئی چیز نہ رکھنا کی بنا کے کھانا کی قسم میرے پاس تو سوائے بچوں کے کھانے کے اور کچھ نہیں ہے انصاری نے کہا جب بچے شام کا کھانا مانگیں تو جیلہ پہنہ کر کے ان کو سٹار دینا اور پھر اگر چاہیں بھجوا دینا ہم (دونوں) آج رات بھوکے رہیں گے (اور بچوں کا کھانا سہارا کو کھلا دیں گے) نبی نے ایسا ہی کیا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ نبوی نے کھانا پتھر کیا اور بچوں کو سٹار دیا پھر چراغ کی غیبت کرتے کے بہانے سے انہی اور پڑاغ بھجوا دیا (سہارا کے ساتھ) دونوں جھوٹ ٹوٹ گئے میں شریک ہو گئے (سہارا پر ظاہر کرتے رہے کہ ہم کھانے میں شریک ہیں (لیکن کھانا کچھ نہیں) اور دونوں رات بھر خالی پیٹ رہے صبح کو وہ انصاری خدمت گری میں حاضر ہوئے تو حضور نے فرمایا اللہ فلاں مرد و فلاں عورت سے بہت خوش ہوا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ مسند نے منہ میں اور ابن منذر نے ابو اسود کی روایت سے نقل کیا ہے کہ وہ صاحب حضرت ثابت بن قیس بن شمس تھے۔ ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

انصاری نے روایت عناد بن ویدار حضرت ابن عمر کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک مہمان کے پاس بکری کی سری بطور ہدیہ بھیجی گئی، انہوں نے فرمایا میرا دل بھائی اور اس کے بچے اس کے زیادہ حق ہیں۔ چنانچہ اس بزرگ نے دوسری دوسری (مسلمان) کو بھیج دی اور پھر انہوں نے تیسرے کو اور تیسرے چوتھے کو اسی طرح دوسری سات گھروں کا چکر کاٹ کر پھر جہاں سے چلی تھی وہیں لوٹ آئی اس پر یہ آیت نازل ہوئی **وَمَا يَذُنُ لَكُمْ اَنْفُسِهِمْ وَلَكُمْ اَنْفُسُكُمْ** (انہوں نے تم کو بھجوا دیا ہے لیکن تم انہوں نے تم کو بھجوا دیا ہے)

بخاری نے حضرت انس بن مالک کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عین میں جاگیریں عطا فرمائے کئے لئے انصار کو طلب فرمایا انہوں نے عرض کیا ہمارے بھائی مساجرین کے لئے بھی جاگیریں کاٹ دی جائیں تو ہم بھی اپنے لئے جاگیریں کاٹو ایسے جیسے حضور ﷺ نے فرمایا (جب تم تھاپا کر کر رہے ہو کہ بغیر مساجرین کے جاگیریں نہیں بنایا جاتے) تو مجھ سے (قیامت کے دن) ملاقات کرنے کے وقت تک صبر رکھنا کیوں کہ اس (کا) تھیرے بعد تم پر پڑے گا (یعنی تمہاری حق تلفی کی جائے گی) اور مساجرین کو تم پر ترنگی دی جائے گی، پھر فرمایا کہ

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّهٖ مَخْرَجًا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّهٖ مَخْرَجًا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّهٖ مَخْرَجًا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّهٖ مَخْرَجًا ۚ (اور جو اللہ سے ڈرے گا وہ اللہ کے لئے اس کے لئے ایک مخرج نکالے گا)۔

بخاری نے لکھا ہے کہ علماء کے نزدیک اس اور نقل میں فرق ہے ایک شخص نے حضرت ابن مسعود سے کہا مجھے اندیشہ ہے کہ (قیامت کے دن) میں چاہہاں جاؤں گا حضرت ابن مسعود نے فرمایا کیا بات ہے یہ اندیشہ تم کو کیسے ہے اس شخص نے عرض کیا میں سن رہا ہوں کہ اللہ فرما رہا ہے **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّهٖ مَخْرَجًا ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّهٖ مَخْرَجًا ۚ** (اور جو اللہ سے ڈرے گا وہ اللہ کے لئے اس کے لئے ایک مخرج نکالے گا)۔

ابن زید نے کہا میں چیز (کو لینے) کی اللہ سے ممانعت کر دی ہے اس کو نہ لے اور جس چیز کو دینے کا حکم دیا ہے اس کو روک رکھنے کا موجب عقل نہ ہو ایسے آدمی کو کھانچ لے کر سے محفوظ کیا جائے گا (یعنی اس شخص سے بچنے کا یہی مضموم ہے)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علم کرنے سے پرہیز رکھو کہ کوئی قیامت کے دن علم تار یکاں ہو (جائے) لگاؤ اور علم سے بچو علم نے تم سے پہلے لوگوں کو تباہ کر دیا ہے کے باعث انہوں نے ابھی میں خوں درجہ ہیں کہیں اور حرام کو حلال بنایا۔ رواہ مسلم احمد۔

حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا میں نے حضور کو فرماتے سنا کہ اللہ کی راہ میں افتاد ہو اور دوزخ کا دروازہ کھول دے جس کی جگہ ہو گا۔ (یعنی جس عباد کے دماغ میں جہاد میں افتاد ہو اور جہاد جتنے جائے گا۔ اس کے دماغ میں دوزخ کا دروازہ کھول دیا جائے گا) اور کسی ایک بندہ کے دل میں کبھی شر اور ایمان جمع نہیں ہو سکتے (یعنی شر قاضا ایمان کے خلاف ہے) اور ادا بقوی و کفرا رواہ الترمذی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ

اور ان لوگوں کا بھی (مال) حق ہے جو ان کے بعد آئے
بعد کو آنے والے ان لوگوں کے لئے دعا کرتے ہوئے کہتے ہیں اے ہمارے رب ہم کو بخش دے اور ہمارے حق بھائیوں کو بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں اور ہمارے دلوں میں ان ایمان والوں کے لئے کینہ نہ پیدا کر دے اے ہمارے رب آپ بڑے شفیق رحیم تبار۔

بَعْلُوہم یعنی مہاجرین و انصار کے بعد ان سے مراد ہیں دو صحابی جو فتح مکہ کے بعد مسلمان ہوئے اور وہ تمام مومن بھی مراد ہیں جو صحابہ کے بعد قیامت تک آنے والے ہیں۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا یعنی ہمارے دینی بھائیوں کے لئے جو ہم سے پہلے ایمان لائے۔ چلوں کا کہ بھلوں پر جاحق ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے ذریعہ سے جن کو ہدایت ملی اور ایمان کی توفیق ہوئی ان ہی کے ذریعہ سے پیچھے آنے والے ہدایت یاب ہوئے۔
بَعْلُوہم کہتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا ان سے مراد ہیں مہاجرین و انصار جو بعد کو آنے والوں سے پہلے ایمان لائے اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ اگر کسی کے دل میں کبھی کبھار کبھی کسی طرح کا بغض ہو تو اس کا شران لوگوں میں نہیں ہو گا جن کا کہ اس آیت میں کیا گیا ہے (یعنی لوہے کی تلوار اور شیعہ اس آیت کے مصداق نہیں ہیں۔ مگر یہ کہ ایمان بنی علی کا قول ہے۔
مؤلف فصول نے جو لامیہ اثنا عشری فرقہ میں سے قائل تھا ہے کہ ایک جماعت حضرت ابو بکر حضرت عمر اور حضرت عثمان پر کھد جتنی کردی تھی حضرت جعفر محمد بن علی باقر نے ان سے فرمایا میں شہادت دیتا ہوں کہ تم ان لوگوں میں شامل نہیں ہو جن کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا بَعْلُوہم بقولون رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ۔ الا یہ۔

حقیقہ کاملہ میں کیا ہے کہ حضرت امام زین العابدینؑ یہ دعا کرتے تھے اے اللہ محمد ﷺ کے صحابہ پر خصوصیت کے ساتھ رحمت نازل فرما جنہوں نے مسیح و رسول کو انہی طرح پہلا اور رسول اللہ ﷺ کی مدد کرنے میں دیکھی طرح آزمائش میں پورے اترے تھی کے ساتھ خدا مستور رسول میں حاضر ہوئے اور دعوت رسول کی طرف پیش قدمی کی اور جو قسمی آپ نے اپنی رسالت کے دل کی بیان کیے وہ انہوں نے قبول کر لیا اور کلمہ توحید اور رسالت کو ظاہر کرنے میں (تاکلی نہیں کیا بلکہ) اکل و خیال کو چھوڑ دیا اور نبوت کو مستبوع کرنے کے لئے اپنے باپ اور لوالہ سے بھی ترسے اور آپ کی اوجہ سے شکیاب ہوئے اور اے اللہ ان لوگوں پر رحمت نازل فرما جو رسول اللہ ﷺ کی محبت میں ذوب ہوئے تھے اور آپ کی دوستی میں جان و مال کی اس تجلوت کے ہمیدہ نہ تھے خوشحال تھے۔ انہیں بھی اور (ان لوگوں پر بھی) رحمت نازل کر جنہوں نے اسلام کا مضبوط بندہ پکڑ کر اپنے تباہی کو چھوڑ دیا اور ان کی ہر شے و عریضہ (مسلک) فراموش کر دی (یعنی انہیں اور فراموش رسول کے سایہ میں وہ مسکن گزریں ہو گئے۔

اے اللہ جن چیزوں کو انہوں نے تیرے لئے اور تیرے راستہ میں قربان کر دیا ان کو نظر انداز کرنا اور اپنی خوشنودی عطا فرما کر ان کو خوش کرنا یہ انہوں نے تیرے لئے اور تیرے راستہ میں قربان کر دیا ان کو نظر انداز کرنا اور اپنی خوشنودی عطا

آنے کی لاکھوں کدو عورت ای لورائی کی قدر افزائی فرما اس بنا پر کہ انہوں نے تجری برادہ میں اپنی قوم کی بستیوں کو چھوڑ کر لورہ صحت معاشی سے نکل کر محکمہ صحت میں رہے۔

وَلَا خَوَافًا لِّلَّذِينَ يَسْتَفْتُونَكَ إِنَّمَا يَخَافُ أَسْفَهُهُ إِذَا عَصَىٰ وَعَلَىٰكَ الْيُوسُفُ وَأَسْفَاهُ ۖ وَلَئِن كُنْتَ تُدْرِكُ الْيَوْمَ الْيَوْمَ فِي الْأَرْضِ فِئْتًا فَسَوْفَ يَسْتَفْتُونَكَ إِنَّمَا يُسْأَلُكَ عَنِ الْغَيْبِ ۖ وَهُوَ غَائِبٌ عَنكَ ۖ فَاصْبِرْ ۚ إِنَّكَ مُبْتَلًىٰ

کہ کچھ صلہ حضرت ابو بکر کے پاس آئے اور عرض کیا اے رسول خدا کے باطن میں آپ نے مال کی قسم کی اور سب کو برابر حصہ دیا میں کچھ لوگ ایسے ہیں جن کو دوسروں پر فضیلت اور سبقت اسلامی اور فحشی حاصل ہے آپ ان کی فضیلت اور اسلامی سبقت اور تقدم کو تقسیم میں ٹھوکر کھینچے تو پھر قدم حضرت ابو بکر نے فرمایا میں اس بات کو خوب جانتا ہوں مگر اس کا ثواب تو آخرت میں کاغذ سے گالو پہ تقسیم معاشی ہے اس میں برابری کی بیش (بعض کو بعض پر ترجیح دینے) سے بہتر ہے۔ جب حضرت عمر کا دور خلافت آیا اور تو حیات کامل ملا تو آپ نے تقسیم میں فضیلت اسلامی کا ٹھوکر کھاد اور فرمایا جو لوگ عبد رسول اللہ ﷺ سے لڑے ان کو میں ان لوگوں کے برابر نہیں کرلوں گا جو رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ رہے اور آپ کے دشمنوں سے لڑے چنانچہ جن انصار و معاصرین کو سبقت اسلام اور فضیلت حاصل تھی ان میں سے شرکاء و بدر کا ٹھوکر کھائے اور جن کو شرکاء و بدر کی طرح صرف اسلامی برتری حاصل تھی ان کو ان کے فحاش کے مطابق حصہ دیا۔ لام ابو موسیٰ نے لکھا ہے کہ مجھ سے عمرو کے غلام عمر نے نور بعض دوسرے لوگوں نے کہا کہ جب حضرت عمرؓ کے پاس تو حیات کامل (بکثرت) آیا تو فرمایا اس مال کی تقسیم کے متعلق ابو بکر کی ایک رائے تھی اور میری رائے ان سے ملگ ہے جو دو گہ رسول اللہ ﷺ سے لڑے ان کو میں ان لوگوں کے برابر نہیں رکھ سکوں جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہے (دشمنوں سے) لڑے چنانچہ آپ نے معاصرین و انصار میں سے ہر شخص جو غزوہ بدر میں شریک رہا قادیان چار ہزار روپے اور سولہ ہزار روپے حصہ اور حضرت جویریہ کے حضور کی ہر بی بی کو بارہ ہزار روپے حضرت صفیہ اور حضرت زوریتہ کو صرف چھ ہزار روپے ان دونوں بیویوں نے لینے سے انکار کر دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں نے دوسری بیویوں کو جو دو گنا حصہ دیا ہے وہ ان میں حضرت کی وجہ سے دیا ہے (ان کو فضیلت و جبریت حاصل تھی) اور ان بیویوں نے فرمایا یہ وجہ نہیں بلکہ ترجیح کی یہ وجہ ہے کہ آپ کے خیال میں کہ رسول اللہ ﷺ کی فکر میں ان کو ہم پر برتری حاصل نہیں حالانکہ حضور کی نظر میں ہمارا بھی وہی مرتبہ تھا جو ان کا تھا یہ جواب سن کر حضرت عمرؓ نے ان کے لئے بھی بارہ ہزار روپے دیے اور رسول اللہ ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ کو بھی بارہ ہزار روپے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کو چار ہزار روپے اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کو تین ہزار عبد اللہ نے عرض کیا یا اسامہ کو مجھ سے ایک ہزار زائد کیوں دیئے اسامہ کے باپ کو کوئی ایسی فضیلت حاصل نہ تھی جو میرے باپ کو حاصل نہ ہو نہ اسامہ کو کوئی ایسی برتری حاصل ہے جو مجھے حاصل نہ ہو حضرت عمرؓ نے فرمایا اسامہ کا باپ میرے باپ سے رسول اللہ ﷺ کو زہر و پید ا تھا اور اسامہ حضور کی فکر میں مجھ سے زائد محبوب تھا۔

حضرت حسن اور حضرت حسین کو پانچ پانچ ہزار روپے کیونکہ رسول اللہ کے نزدیک ان کا مرتبہ اونچا تھا (باقی انصار و معاصرین کے ڈکوں کو دو ہزار ہزار روپے لیکن جب عمر دین انی عمر سامنے سے گزرے تو فرمایا ان کو ایک ہزار ہزار روپے اور اس پر مجھ بن عبد الرحمن بن عوفؓ نے کہا ان کے باپ ابو سلمہ کو وہ فضیلت حاصل نہیں تھی جو ہمارے باپ کو حاصل نہ ہو اور ان کو کوئی ایسی برتری حاصل ہے جو ہم کو نہ ملے (یجر یہ حصہ میں بیش کیوں کی تھی) فرمایا ابو سلمہ کے بیٹے ہونے کی وجہ سے تو میں نے ان کو دو ہزار روپے اور حضرت ام سلمہؓ کی وجہ سے ایک ہزار زائد دیدیے اگر تیری مال بھی حضرت ام سلمہؓ کے ہم چلے ہوتی تو مجھے بھی میں ایک ہزار زائد دیدیتا۔ ابی لوگوں کو آپ نے آٹھ آٹھ سو روپے حضرت طلحہ بن عبید اللہ اپنے بھائی کو لے کر آئے تو ان کو بھی آٹھ سو روپے بے نضر بن انس سامنے سے گزرے تو فرمایا ان کو دو ہزار روپے جنگ اسد میں ان کے باپ کا (دو کار بارہ تھا جو دوسروں کا نہیں ہوا) شکست کے بعد انہوں نے لوگوں سے دریافت کیا رسول اللہ ﷺ کا کیا ہوا میں نے کہا میرے خیال میں حضور کو شہید کر دیا گیا یہ بات سن کر انہوں نے کلور سوقت لی بلکہ بنام توڑ کر کہنے لگے رسول اللہ شہید ہو گئے مگر اللہ تو زندہ ہے وہ تو میں مرے گا یہ کہہ کر مشرکوں سے اتار لائے کہ شہید ہو گئے اور یہ قتال فلاں مقام پر ہو گیا چار ہزار تھا۔

حضرت عمرؓ اپنے دور خلافت میں مال کی تقسیم ہی طرح کرتے رہے لام ابو موسیٰ نے لکھا ہے کہ مجھ سے محمد بن اسحاق نے روایت کیا ابو جعفر بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے جب تقسیم مال کا دورہ کیا تو آپ کی رائے دوسروں کی رائے سے آخری تھی تو لوگوں نے کہا کہ پہلے آپ اپنی ذات سے شروع کیجئے (یعنی پہلے اپنا حصہ مقرر کیجئے) فرمایا نہیں۔ آپ نے رسول اللہ کے

قرآنہ کو اس سے اقرب قائل اقرب کے طریقہ سے صمیم شروع کی پہلے حضرت عباسؓ سے پھر حضرت علیؓ سے شروع کیا اس طرح چنانچہ اصول تک ترتیب دلو تقسیم کی یہاں تک کہ عدی بن کعب تک پہنچ گئے ہم سے خالد بن سعید نے شعی کا بیان نقل کیا اور شعی نے ایسے فعل کا حوالہ دیا جو حضرت عمرؓ کے دور میں موجود تھا کہ جب فاس اور روم کی فتوحات ہو گئیں (اور مسلسل بلترت مل آئے) تو حضرت عمرؓ نے کچھ صحابیوں کو جمع کر کے دریافت کیا آپ حضرت علیؓ کی کدوائے بے میر اخیال تو یہ ہے کہ سالانہ لوگوں کے وظائف مقرر کر دوں اور سال بھر تک سال خزانہ میں جمع کر دوں اس میں بڑی برکت ہوگی بچا پڑنے جواب دینا آپ جو چاہیں کریں انشاء اللہ آپ کو اللہ کی طرف سے توفیق نصیب ہوگی اس کے بعد آپ نے (سالانہ) عطیات مقرر کر دیے اور فرمایا ان کا تو مقرر کس سے کروں بعد بنی ثوف نے کہا اپنی ذات سے شروع کیجئے فرمایا جس حد کی قسم یہاں نہیں کروں گا (تاکہ بنی ہاشم سے شروع کروں گا جو رسول اللہ ﷺ کا (قریبی) قبیلہ ہے چنانچہ جرہاشی بدو میں شریک ہوئے تھے ان میں سے ہر ایک کو خواہ وہ غلام ہو (یعنی بنی ہاشم کا آؤ لو کرو) مگر غلام یا عربی ہر سال ہر ایک کے پانچ ہزار مقرر کرے حضرت عباسؓ کے بارہ ہزار مقرر ہوئے بنی ہاشم بنی امیہ کے وظائف مقرر کئے بنی امیہ میں سے بھی ان لوگوں کو مقدمہ رکھا جو شرکاء بدو تھے اور بنی ہاشم سے قریب تر یہ شہر رکھتے تھے ان میں سے بھی ہر ایک کے پانچ ہزار مقرر کئے۔

انصار میں ہر ایک کے چار ہزار ہزار مقرر کئے انصار میں سے پہلے عمر بن مسلمہ کا وظیفہ مقرر ہوا۔ انصار المؤمنین میں سے ہر ایک کے دس ہزار لیکن حضرت عائشہؓ کے بارہ ہزار مقرر کئے حبش کی طرف ہجرت کرنے والوں میں سے ہر ایک کے چار ہزار لیکن عمر بن ابوسلمہ کے چار ہزار مقرر ہوئے کیونکہ حضرت ام سلمہؓ کا چنا ہونے کی وجہ سے آپ کو ترجیح حاصل تھی عبداللہ بن جہش نے کہا آپ نے ان کو ہم پر کیوں فضیلت دی پھر اسول وجواب بیان سابق میں ذکر کر دیا گیا ہے چونکہ حضرت حسن اور حضرت حسین کو رسول اللہ ﷺ سے قریب مرتبہ حاصل تھا اس لئے ان میں سے ہر ایک کے لئے پانچ ہزار مقرر کیا پھر دوسرے لوگوں کے لئے عربی ہوں یا آؤ لو کرو۔ مگر بنی سولہ چار سو کا وظیفہ عین کیا گیا۔

مساجد میں اور انصار کی عورتوں کا وظیفہ چھ سو چار سو تین سولہ سو مقرر ہو لہذا مساجد میں کا وظیفہ دو ہزار ہو۔ برقی جب مسلمان ہوئے تو ان کا وظیفہ بھی دو ہزار مقرر ہو گیا۔ برقی نے کاسیری زمین میرے ہی قبضہ میں رہے وہ مجھے میں اس کا خرینہ ویسے ہی نہ انکر دیں گا جیسے پہلے کیا تھا حضرت عمرؓ نے اس کی درخواست منظور کر لی۔

امام ابوہریرہؓ نے لکھا ہے مجھ سے محمد بن عمرو بن علقمہ نے بحوالہ ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف حضرت ابوہریرہؓ کا بیان نقل کیا اس روایت میں آیا ہے کہ مساجد میں پانچ ہزار اور انصار کا تین تین ہزار اور اہل بیت المؤمنین کا بارہ ہزار ہزار وظیفہ مقرر کیا جب حضرت زینب بنت جحش کا وظیفہ ان ہی خدمت میں پہنچا تو فرمایا امیر المؤمنین کی اللہ مغفرت کرے کہ وہ یہی کی تقسیم تو میری ساتھ والیں (یعنی دوسری اہل بیت المؤمنین) مجھ سے زیادہ بھی طرح کر سکتی تھیں (حضرت زینبؓ سمجھیں کہ یہ بارہ ہزار دو سو تھے اس لئے دیکھتے تھے کہ میں دوسری بیویوں کو تقسیم کروں یا نہ ڈالے نے کہا یہ عادی رہا تو آپ کی بے چینی دور ہوئے آپ کے سامنے ڈال دیا گیا اور آپ نے اس کو کپڑے سے ڈھانک لیا پھر جو عورت آپ کے پاس موجود تھی اس سے فرمایا اس کپڑے کے اندر ہاتھ ڈال اور جتنا ہاتھ میں آجائے اٹھاؤ (دوسری عورتوں کو) ہاتھ دے دو عورت اسی طرح ہاتھ لگی آخر اس تقسیم کنندہ عورت نے کہا شاید آپ مجھے بھول گئے حالانکہ آپ پر میرا حق (ازادہ) ہے فرمایا کپڑے کے نیچے ہوا پانی رہا یہ دوتالے لے لیں نے کپڑا اٹھا کر دیکھا تو ۸۵ روپے نکلتے اس کے بعد حضرت زینبؓ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ اللہ اس سال کے بعد بھی عمر کا عطیہ مجھے نہ پائے (یعنی میں اگلے سال تک زندہ رہوں) چنانچہ اہل بیت المؤمنین میں سب سے پہلے حضرت زینبؓ کی موت ہوئی اور آپ رسول اللہ ﷺ سے جا ملیں۔

پھر سے بیان آیا گیا ہے کہ حضرت زینب بنت جحش تمام بیویوں سے زیادہ غنی تھیں۔ حضرت عمرؓ نے حضرت زید بن جابر کو انصار کی تقسیم کا ذکر دلا دیا۔ حضرت زید نے مؤمنین عوامیہ سے تقسیم کا

آغاز کیا سب سے پہلے نبی ﷺ کو یہ پھر قبیلہ لوس کو دیا کیونکہ ان کے گھر دور ہی پر تھے لوس کے بعد قبیلہ خزرج کو سب سے آخر میں آپ کا خود تیسرا بیان کا قبیلہ بنی مالک نبی ﷺ کو دیا تھا نبی ﷺ نے خود مسجد کے گرد گھر رہتے تھے۔

امام ابو سفیان نے لکھا ہے، مجھ سے مدینہ کے ایک شیخ نے بخوارہ اسامیہ بن مسحب بن یزید بیان کیا اور اسامیہ نے اپنے باپ کی روایت سے کہا کہ حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے فرمایا ہے میں نے اس اللہ کی قسم کے سوا کوئی معبود نہیں میں مال میں ہر شخص کا حق ہے میں وہاں ہوں اور سوائے تم کو کھام کے کوئی کامیادوسرے سے زیادہ حق نہیں ہے اور میں بھی نہیں میں سے ایک فرد ہوں لیکن کتاب اللہ کی رو سے لوگوں کے برابر خلقت ہیں کوئی مورد اسلام ہے کسی کو تفریق مہزای حاصل ہے یا کوئی حق ہے کوئی حق ہے یا کسی قسم اگر میں خود ہوں ضرور ایسا ہو گا کہ کو وہ خلاف پر جانور چرانے والے اس مال میں اس کا حصہ اس کی جگہ پر بیچ جائے گا بغیر اس کے کہ (اپنے حصہ کی طلب میں اس کا پیچہ مرے ہو۔

قبائل حیرہ کا رجسٹر اندرون ملک تھا۔

حضرت عمرؓ سے سالار اعظم کا حصہ تو آٹھ ہزار سات ہزار کے درمیان مقرر کر دیتے تھے تاکہ ان کی غذائی ضرورتوں کی تکمیل اور متعلقہ امور کی دہر سنی ہو سکے۔

پیدا ہونے ہی پرچہ کا وظیفہ مقرر کر دیا جاتا تھا تو پھر شباب ہونے پر وہ سود غنیمت ہو جاتا تھا اس سے آگے بڑھتا تھا تو ان کا حق وظیفہ بڑھا دیا جاتا تھا جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ بلی بہت ہو گیا تو فرمایا آئندہ وہاں کی اس تاریخ تک اگر میں زندہ رہا تو تکمیل جہاتوں کو ان کی اولاد سے ملادوں گا یہاں تک کہ وظیفہ میں سب برابر ہو جائیں گے لیکن آپ کی وفات اس تاریخ کے آنے سے پہلے ہی ہو گیا۔

مسئلہ: جو مال بغیر زنا کے حکومت اسلامیہ کو مل جائے جیسے (۱) یہ (۲) تہمت کا عشر (تیس یعنی ۱۰) / (۳) ہونہ مال جو زور کے بدستے کا فریاد ہو (۴) کافروں سے مصالحت کرنے کی بنا پر جو مال مسلمانوں کو کافروں سے حاصل ہوا ہو (۵) زمین کا خرچ (۶) سرحد کا مال جس کو لٹل کر دیا گیا ہو اور (۷) ملاوٹ زنی میت کا مال (۸) نبی ﷺ کی زکوٰۃ کی حق تمام اقسام کے مال کا خمس (پانچواں حصہ) نکالا جائے گا یہ فیض آخر کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کی رائے ہے کہ خمس نہیں نکالا جائے گا بلکہ مسلمانوں کے سنی و بدعتی مصالح کے لئے کل مال صرف کیا جائے گا جیسے سرحدوں کی حفاظت و بندش کیوں کی تعمیر و تعمیروں اور حبشیوں اور گورنروں اور کارندوں کی تنخواہ ہیں اور ہندو کھاتہ علماء کے وظائف اور فوجیوں کی لڑائی کے اہل و عیال کی معاشی ضرورتوں کی تکمیل۔ امام احمدؒ کا بھی کوئی الروایت توں یہ کہ ہے (کذا فی الہدایۃ) فقہیس میں ہے فقہیں اور حنفیوں کے وظائف اس مال سے دیئے جائیں گے تمام طالب علم اس حکم میں شامل ہیں۔

امام شافعیؒ کا تہمہ قول تھا کہ خمس صرف اس مال کا نکالا جائے گا جو کافروں کے چھوڑ دیا گئے ہوں باقی اقسام میں خمس نہیں نکالا جائے گا لیکن آخری قول یہ ہے کہ تمام اقسام کا خمس نکالا جائے گا پھر خمس کے پانچ حصے کیے جائیں گے۔ ایک حصہ (یعنی کل مال کا ۲ / ۵) اپنی ہاشم اور نبی ﷺ کے لئے طلب کر دیا جائے گا مال و دولت و مال کی ان میں تقسیم نہ ہو گئے سب کو دیا جائے گا یہ نہ کہ مال و دولت سے دو گنا حصہ ہو گا دوسرا حصہ یتیموں کا ہو گا۔ یتیم اس پانچ حصے کو کہتے ہیں جس کا باپ مر گیا ہو کہ مال و دولت کا مال و دولت پر یتیم کا حصہ اس وقت ہو گا جب وہ محتاج ہو۔ تیسرا حصہ مسکینوں کا اور چوتھا حصہ مسافروں کا ہو گا۔ ہر قول شافعیؒ ان چاروں اقسام کو دینا ضروری ہے ایک روایت یہ بھی ہے کہ سب کو دینا ضروری نہیں بلکہ ان میں سے جو نصف اس مقام میں ہو سکی کو دینا کافی ہے۔ وہ پانچ سام میں سے پانچواں حصہ خود مسلمانوں کے (عمومی اور مشترک) مصالح میں صرف کیا جائے گا۔ مثلاً سرحدوں کی حفاظت اور استحکام کھیتوں کی تنخواہیں اور علماء کے وظائف ان میں بھی جو احوال اور ضرورت کے لحاظ سے اہم ہو گا اس کو دیا جائے گا۔

وہ باقی چار خمس (یعنی ۵ / ۴) یا یکس میں سے ہیں سام (تو زیادہ ظاہر یہی ہے کہ وہ ان لوگوں کی معاشی اہل و عیال میں صرف

ہو گا جن کی معاشی کمالات ضروری ہے یعنی وہ مجاہدین جو جہاد کے لئے تیار رکھے گئے اور جہاد پر ان کو لگایا گیا ہوں گے ہاموں کا ایک
 و جہاد رکھا جائے گا اور بقدر کفایت ہر ایک کو دیا جائے گا ان میں قریش کا نمبر نول ہو گا اور قریش میں سے بھی نئی ہاشم بوری
 مطلب کو مقدم رکھا جائے گا پھر بنی عبد شمس کا پھر بنی نوفل کا پھر بنی عبد العزی کا اس کے بعد قریش کی دوسری شاخوں کا نمبر
 آئے گا اور دوسری شاخوں میں وہ لوگ دیا جائے گا جنہوں نے جہاد میں حصہ لیا ہے اور ان کو ان کے جہاد میں حصہ لیا ہے اور ان کے جہاد میں حصہ لیا ہے اور ان کے جہاد میں حصہ لیا ہے
 بعد انصار کو پھر بنی عرب کو پھر بنی تمیم کیا جائے گا اور بنی امیہ کو ان لوگوں کے ہاموں کا نمبر دواں نہیں ہو گا جو بنی امیہ کے ہاموں کا نمبر دواں نہیں ہو گا
 ہوں یا جہاد کرنے اور دشمن سے لڑنے کے قابل نہ ہوں اگر چہ ان میں سے بعض (یعنی انہیں میں سے بعض) جہاد میں حصہ لیں گے
 مصداق سے ثابت ہوں تو ہر ایک کی حق اور قدر دہی کو ملحوظ رکھ کر انہیں کو تقسیم کر دینے جائیں گے مناسب یہ ہے کہ اس کا
 کچھ حصہ گھوڑوں کی خرید و فروی اور سرحدوں کے استحکام کے لئے صرف کیا جائے۔

مذکورہ بالا طریق تقسیم قوا سوالیہ متغولہ کے متعلق قضا میں اور غیر متغولہ جائیداد کا حکم الگ ہے صحیح مسلک یہ ہے کہ
 (یا زمین یا غنیمتیں وغیرہ) غیر متغولہ جائیداد کو وقت کر دیا جائے اور اس سے جو کچھ حاصل ہو اس کو متغولہ اسوئل کی طرح تقسیم
 کیا جائے گا لہذا یہاں تک کہ

جسور انہ (ابو حذیفہ) انہ کے قول کی تائید محمد بن یوسف صالحی کے اس بیان سے ہوتی ہے جو سبیل الشہاد میں ذکر
 کیا ہے کہ اور اس میں بنی نصر کے مال کا حکم نقل کیا گیا ہے محمد بن یوسف نے کہا کہ حضرت عمر بن خطاب نے خدمت گراہی میں
 عرض کیا کہ رسول اللہ (بنی نصر کے حردک مال میں) کیا کہہ تقسیم سام تمیں نہیں کریں گے فرمایا اللہ نے جس مال کو مومنوں
 کے سام سے لکھا ہے میں اس کو اس مال کی شکل میں دے سکتا جس میں تقسیم سام ہوتی ہے۔

ابن ہمام نے لکھا ہے کہ لام شافعی جو جزیہ کی پانچ سوام پر تقسیم کرنے کے قابل ہیں ملاو کے نزدیک امام کا یہ قول خلاف
 روایت ہے کہ شی نے لکھا ہے کہ اس قول کا کوئی قائل نہیں کہ امام شافعی سے پہلے کسی نے یہ قول کہا آپ کے زمانہ میں نہ آپ
 کے بعد امام شافعی نے صرف اس کیفیت پر قیاس کیا ہے۔

ابن ہمام نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے چوبیسویں سے پندرہویں کے عیسائیوں سے جزیہ لیا اور انہیں پندرہ
 جزیہ مقرر کیا مگر کسی روایت سے شاید نہیں آیا کہ اس جزیہ کو آپ نے پانچ سوام پر تقسیم کیا ہو اگر منصور نے ایسا کیا ہو تو ضرور
 روایت میں آتا۔

ابوداؤد نے ضعیف سند سے بیان کیا ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے اپنے گورنروں کو لکھ بھیجا کہ عمر بن خطاب نے جو حکم
 مسلمانوں نے اس کو بنی برانصاف اور رسول اللہ کے فرمان کے موافق ملاو واللہ اعلم۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ وَ اَسْتَغْفِرُکَ اِنِّیْ کُفَرْتُ بِاَمْرِ اَهْلِ الذِّکْرِ لِیَنْ اُخْرِجُکُمْ اَلْحَدِیْثُ
 مَعَهُ وَ اَزَّیْجُکُمْ بِرَبِّکُمْ اَحَدًا اَحَدًا اَدْلَاکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ وَ اَسْتَغْفِرُکَ اِنِّیْ کُفَرْتُ بِاَمْرِ اَهْلِ الذِّکْرِ لِیَنْ اُخْرِجُکُمْ اَلْحَدِیْثُ
 لَیْنُ اُخْرِجُکُمْ اَلْحَدِیْثُ مَعَهُ وَ اَزَّیْجُکُمْ بِرَبِّکُمْ اَحَدًا اَحَدًا اَدْلَاکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ وَ اَسْتَغْفِرُکَ اِنِّیْ کُفَرْتُ بِاَمْرِ اَهْلِ الذِّکْرِ لِیَنْ اُخْرِجُکُمْ اَلْحَدِیْثُ
 لَیْنُ اُخْرِجُکُمْ اَلْحَدِیْثُ مَعَهُ وَ اَزَّیْجُکُمْ بِرَبِّکُمْ اَحَدًا اَحَدًا اَدْلَاکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ وَ اَسْتَغْفِرُکَ اِنِّیْ کُفَرْتُ بِاَمْرِ اَهْلِ الذِّکْرِ لِیَنْ اُخْرِجُکُمْ اَلْحَدِیْثُ

کہا آپ نے ان منافقین (یعنی عبد اللہ بن ابی و غیرہ) کی حالت میں دیکھی کہ اپنے (ہم مذہب) بھائیوں
 سے جو کفار ملے کتاب ہیں (یعنی بنی نصر سے) کہتے ہیں کہ اللہ اگر تم سے کفار کے تو ہم تمہارے ساتھ نکل جائیں گے اور تمہارے
 ساتھ میں ہم بھی کسی کا کفار نہیں ہوں گے اور اگر تم سے (کسی کی) لڑائی ہوئی تو ہم تمہاری مدد ضرور کریں گے اور خدا کو وہ ہے کہ
 وہ بالکل جھوٹے ہیں اگر اہل کتاب (یعنی یہودی) کفار سے توبہ (منافقین) ان کے ساتھ نہیں نکلیں گے اور اگر ان
 (یہودیوں) سے لڑائی ہوئی تو یہ ان کی مدد میں کریں گے اور اگر (منافقین) ان کی مدد بھی کی تو پیچھے پھر کر جائیں پھر ان کی کوئی
 مدد نہ ہوگی۔

الَّذِينَ نَزَّلُوا إِلَىٰ عِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ (یعنی بنی) بن سلول اور اس کے ساتھی۔

لَا يَخُوفُهُمْ هِمْ لَيْسَ اِنْفِ كَافِرِيَّاهُ يُوْنِ سَ جُو كَرَمِ يُوْنِ سَ اور سوالات کے لحاظ سے ان کے بھائی ہیں۔

مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ یعنی یہودی بنی تفسیر اور بنی قرطبہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ عبد اللہ بن سلول بنی تفسیر کے پاس دو

کا صمد بھیج کر سلول تھا تمہارے سے مت شکنا میرے پاس دو ہزار آدمی ہیں جو تمہارے ساتھ قلعہ بند ہو جائیں گے۔ ابن ابی حاتم

نے سدی کا قول نقل کیا ہے کہ بنی قرطبہ میں سے کچھ لوگ (بظاہر) مسلمان ہو گئے ان میں سے کچھ لوگ منافق تھے انہیں کے

معلق یہ آیت قول ہوئی کہ روایت کے بموجب بھائیوں سے کسی بھائی مر لو ہوں گے یہ منافق بنی تفسیر سے کہتے تھے کہ مدینہ میں

اپنے گھر میں کا تجھ نہ کر رہا ترم کو تمہارے گھر میں سے یعنی مدینہ سے نکال دیا تو تم بھی تمہارے ساتھ نقل کفر سے ہوں گے۔

لَا يُطِيعُ بَيْنَكُمْ اَحَدًا اَبْدَانِيًّا رَسُوْلُ اللّٰهِ کہیں یا کوئی مسلمان کسی کا کما تمہارے معاملہ میں نہیں مانیں گے نہ تمہارے

ساتھ مل کر (مسلمانوں کی) نرائی سے دست کش ہوں گے تم کو بے دھرم پھوڑنے کا مشورہ مانیں گے۔

اَحَدًا اِلَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اور دوسرے مسلمان۔

وَلَوْ قُوْلُكُمْ لَيْسَ اِلَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ اور مسلمان تم سے غریب گے۔

لَيْسَ اَحَدٌ جُو اِلَّا اِنْ كَانَلَا گئے۔

لَا يَنْصُرُوْكُمْ تُوْیَ منافق ان کی مدد نہیں کریں گے۔ یہ پیشین گوئی ایک تجزہ بہت ہے۔ پیشین گوئی کے مطابق والدہ

بھی یہی ہو گئی تفسیر مدینہ سے نکالے گئے لیکن نہ عبد اللہ بن سلول نے ان کا ساتھ دیا نہ بنی قرطبہ کے منافقوں نے پھر قرطبہ سے

جنگ ہوئی اور مدینہ کے قلعہ بند کے منافقوں نے ان کی مدد نہیں کی۔

وَ اَنْتُمْ قَصِرُوْا وَاَوْرَافُ غُرْمٍ اِنْكُمْ منافقوں نے مدد بھی کی۔ نہ جاننے کہ اس فقرہ کا سنی یہ ہے کہ اگر منافق یہودیوں کی مدد

کا روادار کریں گے۔

تُمْ لَا يَنْصُرُوْكُمْ پھر یہودیوں کی مدد نہیں ہو گی یعنی جب یہودیوں کے مددگار شکست کھا کر بھاگ کھڑے ہوں گے تو

یہودی کا حیاپ نہیں ہوں گے ان کا کوئی مددگار نہ ہو گا) یہ بھی جائز کہ لَا يَنْصُرُوْكُمْ کی خیر منافقوں کی طرف سے رہی ہو۔

لَا تَنْفَعُكُمْ اَهْلِيَّتُ فِيْ حَرْبٍ وَرَمِمْ مِّنْ اَهْلِيْهِمْ ذٰلِكَ بِاَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ﴿٢٥﴾ لَا يَفْقَهُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ

فِيْ قُرْبَىٰ مَّحَصَصَةٍ اَوْ مِّنْ ذٰلِكَ جُدَّ بِاَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ

تُوْمَرُوْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ﴿٢٥﴾

(اے مسلمانو!) ایک تمہارا خوف ان (منافقوں) کے دلوں میں اللہ کے خوف سے

بھی زیادہ ہے یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو سمجھتے نہیں۔ یہ لوگ سب ہی کر بھی تم سے نہیں لڑیں گے مگر حفاظت

والی بیسیوں میں یا (قلعہ اور شہر غاہ کی) پورا دہلی کی آگ میں ہو کر ان کی لڑائی آپس ہی میں بڑی تیز ہے (اے مخاطب) تو ان کو باہم

مشفق خیال کر رہے جا لاکہ ان کے دل غیر متفق (متفرق) ہیں یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ بے عقل لوگ ہیں۔

اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ فِيْ حَرْبٍ وَرَمِمْ مِّنْ اَهْلِيْهِمْ ذٰلِكَ بِاَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ﴿٢٥﴾ لَا يَفْقَهُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ

اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ

اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ

اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ

اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ

اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ اَنْتُمْ تُوْمَرُوْنَ

کیا اور کہنے لگے کہ اب تک ایسا نہ آجائے جو میرا کے معاملہ میں میرا کام پورا کر دے اور چکا میں میں ایک شیطان ایسا (گور) شیطان) بھی تھا۔ یہ شیطان وہی تھا جو انبیاء کے ساتھ لگا رہتا تھا اور جبریل کی شکل میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے بھی آیا کہ ہر طرف دینی حضور کے دل میں دوسرے پیدا کر کے پھر نکلنے میں اس کو دھتکے دے کہ بندہ مستحق کے آخری حصہ تک بھگتا رہا تھا۔ اسی گور سے شیطان نے ایسا سے کہا میں آپ کا کام پورا کر دوں گا۔ چنانچہ وہ اس شخص سے چلا اور وہیں کا یہاں پستاد اور وسط سر کے بال موٹے کر بر صیحا کے عبارت خلد تک جا پہنچا اور (نیچے سے) بر صیحا کو تو فوری بر صیحا نے کوئی جرب نہیں دیا۔ بر صیحا اس دن میں صرف ایک دن نماز سے فارغ ہو کر دینی دن میں صرف ایک دن نماز کا ذکر کرتا تھا گور سے شیطان نے جب دیکھا کہ بر صیحا نے اس کو کوئی جواب نہیں دیا تو بر صیحا کی خانقاہ کے نیچے ہی عبادت میں مشغول ہو چلا۔ عبادت سے مقرر وقت پر اٹھا کر ہو کر شب بر صیحا نے اپنے عبادت خانے سے بھاگ کر دیکھا تو گور سے شیطان کو بہترین رہا یہاں بہت میں نماز میں کھڑا ہوا چاہا یہ صورت دیکھ کر اس کو جواب نہ دینے پر اپنے دل میں پٹیلی ہوئی اور کہنے لگا آپ نے مجھے پکارا تھا میں آپ کی طرف مستوجہ نہیں ہوا آپ کا مجھ سے کیا کام ہے گور سے شیطان نے کہا میں آپ کے ساتھ رہتا ہوں تاکہ آپ کے ساتھ مل کر عبادت کروں اور آپ کے علم و کس سے بہرہ مند ہوں اور ہم دونوں عبادت میں لگ جائیں آپ میرے لئے دعا کریں اور میں آپ کے لئے دعا کروں اور آپ نے کہا میں تمہاری طرف مستوجہ نہیں ہو سکتا اگر تم مومن ہو تو میں عام مومنوں کے لئے جو دعا کرتا ہوں اگر وہ دعا خدا قبول فرمائے گا تو تم کو بھی اس میں شامل کر دے گا یہ کہہ کر بر صیحا پھر نماز کی طرف مستوجہ ہو گیا اور گور سے شیطان کو چھوڑ دیا گور شیطان بھی نماز میں مشغول ہو گیا بر صیحا سے چاہیں روز تک اسکی طرف کوئی التفات نہیں کی (نماز میں مشغول رہا) چاہیں روز کے بعد جب نیت سے فارغ ہوا تو گور سے شیطان کو نماز میں کھڑا لیا آخر شیطان کی اتنی سخت کوشش دیکھ کر بر صیحا نے پوچھا تمہارا کیا مطلب ہے گور سے شیطان نے کہا میرا مقصد یہ ہے کہ آپ مجھے عبادت دیدیں میں بھی لو پر آپ کے پاس آجاؤں بر صیحا نے اجازت دیدی گور شیطان لو پر بر صیحا کے پاس خانقاہ میں آگیا اور اس کے ساتھ ایک سال تک عبادت میں مشغول رہا پورا چلے ختم ہونے سے پہلے روز کا اظہار تھا نہیں کرتا تھا۔ بر صیحا نے جب (عبادت میں) اس کی یہ محنت دیکھی تو خود اپنی ذات اس کو حقیر معلوم ہونے لگی اور شیطان کی حالت پر اس کو تعجب ہوا اس پر پورا ہو گیا تو گور سے شیطان نے بر صیحا سے کہا اب میں جدا ہوں کیونکہ آپ کے علاوہ میرا ایک اور ساتھی ہے (میں اس کے پاس جاتا ہوں) میرا خیال تو یہ تھا کہ آپ اس سے زیادہ عبادت کرتے ہوں گے لیکن آپ کے شخص جو کچھ میں نے سنا تھا آپ کی حالت اس سے غیر ملکی ہے بات سن کر بر صیحا کو (بہت کم محنت ہونے کی) شدید تکلیف ہوئی اور چونکہ شیطان ایسا کی شدید ریاضت دیکھ چکا تھا اس لئے اس کی جدائی راہ پر شغل گزری نہ خست ہوتے وقت گور سے شیطان سے بر صیحا سے کہا مجھے کچھ دعائیں آتی ہیں میں آپ کو وہ سکھاتا ہوں جس مشغلہ میں آپ ہیں وہ دعائیں اس سے بہتر ہیں آپ ان کو پڑھ کر اللہ سے دعا کریں گے تو اللہ بہار کو شفاء عطا کرے گا دیکھی کو کھلی کر دے گا اور آپیں زود کو ٹھک کر دے گا بر صیحا نے کہا مجھے یہ میرا جہ پند نہیں میرے لئے اپنا مشغلہ (بہت کافی) ہے مجھے زہر ہے کہ جب لوگ اس کی خبر پائیں گے تو میری عبادت میں نقل انداز ہو جائیں گے گور شیطان پر اس امر کو کہ جہاں آخر راہ پر آجائیں سکھا کے چھوڑا اس کے بعد چلا گیا اور ایسا سے جا کر کہا اللہ میں نے اس شخص کو چاہ کر دیا پھر یہاں سے واپس چلا گیا راستہ میں ایک آدمی ملا اس شیطان نے اس کا کلا گھونٹ دیا اور طیب کی بویت میں اس شخص کے کمر واپس سے جا کر کہا تمہارے ساتھی کو آسیب (بے حیوں کا دورہ ہے) کیا میں اس کا علاج کر دوں تو لوگوں نے کہا ہاں۔ جا کر سر بیٹھ کر دیکھا اور بولا اس پر چل (جنت کی عورت) آگاہ ہے میں اس پر قابو نہیں پاسکتا بلکہ تم کو ایک ایسے آدمی کا پتہ بتاتا ہوں جو اللہ سے دعا کرے اس کو اچھا کر سکتا ہے فرمیں اس نے بر صیحا کا پتہ بتا دیا اور کام اس کے پاس جاتا اس کے پاس اس کا مقیم ہے جب وہ اس کا مقیم لے کر دعا کرتا ہے تو قبول کر لیتا ہے لوگ بر صیحا کے پاس گئے اور اس سے دعا کرنے کی درخواست کی اس نے بھی اللہ سے دعا کر دی جو گور سے شیطان نے اس کو سکھائے تھے فوراً سر بیٹھ کر جس شیطان کا قتلہ تھا وہ شیطان بھاگ گیا۔ گور سے

شیطان نے بہت سے لوگوں سے ایسی ہی حرکت کی اور برصیحا کا پتہ بتا کر باور لوگ اچھے ہوتے رہے ایک بد شیطان انہیں بنی اسرائیل کی کسی شاخ پر بر اثر انداز ہوا اس لڑکی کے تین بھائی تھے اور باپ بادشاہ قلعہ دوشہر میں گاؤں رہتے بھائی کو اپنا جان فیض بن گیا لڑکوں کا چچا بادشاہ ہو گیا تو اور شیطان شہزادی کی طرف متوجہ ہوا اس کو سخت لالیت دی اور گناہوں میں پھر اس کے بھائیوں کے پاس طبیب کی شکل میں آیا اور بولا کیا تم چاہتے ہو کہ میں اس کا علاج کروں نہ لوگوں نے کہا میں کسے لگاؤں برا نصیحت اس کے درپے آکر اسے نور کچھ میں اس کو دور کرنے کی طاقت نہیں البتہ ایک شخص کا مہینہ پتہ چلتا ہوں جس پر تم اعتماد رکھتے ہو لڑکی کو اس کے پاس لے جاؤ جب اس پر وہ نصیحت آئے گا اور وہ شخص اس کے لئے دعا کرے گا تو لڑکی اچھی ہو جائے گی۔ تم کو یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ نور لڑکی کو بحالت ایسی لے آئے گا لوگوں نے کہہ دیا کون شخص ہے مگر شیطان نے کہا ہر صیغہ اور شہزادوں نے کہہ دیا وہی بات کیسے پائیں گے من کا مقام قربت بلند ہے شیطان نے کہا اس کی خانقاہ کے برابر ایک نور عبادت خانہ تعمیر کروا کر اونچا کے دہسے اس کی خانقاہ کے اندر جماعت سکونچہ اور اسے اچھا مقدمہ اس سے کوئی مردمان کے تو خیر نہ مانے تو اسے تعمیر کروا عبادت خانہ میں لڑکی کو چھوڑ آؤ اور ہر صیغہ سے کہہ دو یہ (تسمیہ تحریری میں ہمدی لالت ہے) بفرض ثواب اس کی عمر لانی رکھنا انی اصل شہزادے برصیحا کی طرف مجھے اور اس سے دور خواست کی لیکن اس نے انکھ کر دیا شیطان کے مشورے کے مطابق شہزادوں نے درابہب کی خانقاہ کے برابر ایک عبادت خانہ تعمیر کروایا اور لڑکی کو اس میں رکھ دیا اور (درابہب سے کہا کہ ہمدی لالت ہے بفرض ثواب اس کی عمر لانی رکھنا یہ کہہ کر وہیں آگئے جب (مستورہ و نام گزرنے کے بعد) ہر صیغہ نے نماز شخم کی تو ایک حسین لڑکی پر نظر پڑی اور لڑکی نظر پڑی کہ وہ لڑکی اس کے دل نشین ہو گئی اور اس پر بڑی مصیبت آگئی اس کے بعد شیطان نے آکر اس لڑکی کا گناہ گھونٹ دیا ہر صیغہ اس کے لئے گورے شیطان کی چائی ہوئی دعا میں کہیں شیطان اتر گیا ہر صیغہ نماز میں مشغول ہو گیا شیطان نے آکر پھر اس کا گناہ گھونٹ دیا اس سر پہ بیو شفی میں وہ اپنا سر بھی کھولنے لگی گورے شیطان نے آکر ہر صیغہ سے کہا کہ تم اس پر جائز پھر توبہ کر لینا اللہ گناہ معاف کرنے والا ہے معاف کر دے گا اور تیرا مقصد پورا ہو جائے گا۔ تو وہ کہہ کے بعد ہر صیغہ لڑکی پر جائز اور اس کے بعد مسلسل لڑکی کے پاس جا کر ہا آخر لڑکی حاملہ ہو گئی اور اس کا جنم لیا ہوا ہو گیا تو شیطان اس کے پاس آیا اور کہنے لگا گورے ہر صیغہ تو ڈرنا ہو گیا اب مناسب یہ ہے کہ تو لڑکی کو قتل کر دے پھر توبہ کر لینا کہ وہ لوگ پوچھیں تو کہہ اس کا جنم اس کو لے گیا۔ مجھ میں بچانے کی قدرت نہیں تھی۔ ہر صیغہ نے لڑکی کو قتل کر دیا پھر (دست کو) لے جا کر ہمدی کے کندہ ہر دین کر دیا دین کرتے وقت شیطان نے آکر لڑکی کی چادر کا ایک کونہ پکڑ لیا اس طرح چادر کا ایک گوشہ قبر کی مٹی سے باہر رہ گیا ہر صیغہ اپنی خانقاہ میں لوٹ آیا اور نماز میں مشغول ہو گیا لڑکی کے بھائی بنی من کی خبر گیری کے لئے کہے نور در وقت حال کے لئے آئے رچے تھے انہوں نے خبر دریافت کیا ہر صیغہ ہمدی من کیا ہوئی ہر صیغہ نے جواب دیا شیطان آکر اس کو گھڑا لے گیا اور مجھ میں بچانے کی قدرت نہیں تھی۔ ان لوگوں نے ہر صیغہ کی بات پر یقین کر لیا سب لوٹ آئے شام ہوئی تو بھائی عمر زوہ تو تھے ہی اس وقت میں شیطان نے بڑے بھائی سے خواب میں کہا کہ ہر صیغہ نے تسمیہ بنی من کے ساتھ یہ حرکتیں کیں پھر اس کو قتل کر دیا دین کر دیا میں بھائی نے اپنے دل میں کہا یہ خواب ہے ہاں شیطان خیال ہے ہر صیغہ جو سرت پرگ آدمی ہے وہ ایسا نہیں کر سکتا شینا رات برابر شیطان اس کو یہی خواب دکھاتا رہا لیکن اس نے کوئی پروا نہیں کی آخر شیطان خواب میں چلے بھائی کے پاس گیا اور اس سے بھی کسی بات کہی مگر اس نے بھی وہی خیال کیا جو بڑے بھائی نے کیا تھا اور کسی سے کچھ بیان نہیں کیا آخر میں میرے بھائی کے پاس خواب میں جا کر شیطان نے یہی بات کہی اس نے اپنے دونوں بھائیوں سے یہ خواب بیان کر دیا چلے اور بڑے نے بھی اپنے خواب ظاہر کر دیئے پھر تینوں ہر صیغہ کے پاس گئے اور کہہ ہر صیغہ ہمدی من کیا ہوئی ہر صیغہ نے کہا میں تو تم کو پہلے ہی بتا چکا ہوں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم مجھے حسرت دہ کرنا چاہتے ہو یہ بات من کر شہزادوں کو اس سے شرم آتی اور کہنے لگے ہم آپ پر حسرت نہیں دھرے یہ کہہ کر لوٹ آئے شیطان نے پھر خواب میں آکر ان سے کہا کہ تسمیہ بنی من تو ان کا مقام پر دین ہے اور اس کی چادر کا ایک گوشہ قبر کی مٹی سے لوہر دکھ رہا ہے ان لوگوں نے جا کر دیکھا تو یہی خواب میں دیکھا

تھا وہاں پایا پھر تو مردوں اور غلاموں کو لے کر کہیں لاد کر انوں سے ان لوگوں نے برصیحا کا عبادت خانہ اعلان اور اس کو عبادت خانہ سے انکار کر چکے تھے۔ کئی کر بادشاہ کے پاس لے گئے اور گورے شیطان نے برصیحا کے کہا (تو انکار نہ کر) مگر تو نے انکار کیا تو مجھ پر دوزخ مرعہ عائد ہو جائیسی گئے کل بجلا، پھر انکار کر لیا کہ برصیحا نے اقرار کر لیا تو بادشاہ نے اس کو قتل کرنے اور شہر پر چڑھانے کا حکم دیا۔ سوئی پر چڑھانے وقت وہی گورہ شیطان آیا اور برصیحا کے کہا کیا تو مجھے پہچانتا ہے برصیحا نے کہا نہیں پولا میں وہی ہوں۔ جس نے تجھے دعائیں سکھائی تھیں اور جیڑی دعائیں قبول ہوئیں ملاقات میں خیانت کرتے تجھے خدا سے ڈر نہیں لگتا۔ حیرانہ و حیرانی تھا کہ میں تمام بی امر اہل سے بڑھ کر عبادت گزار ہوں مگر تجھے شرم نہیں آتی کسی طرف براہ شرم دلا تا رہا پھر آخر میں کہنے لگا کیا جو کچھ تو نے کیلہ کی تھی ان تھا کہ تو نے اقرار کر جم کر کیا اور خود اپنے کو بھی بڑا سید کہا اور اپنے پیسے دوسرے (عبادت گزار) لوگوں کو بھی دے دیا مگر تو کسی حانت پر سر گیا تو میری شکل دوسرے (عبادت گزار) کو گھنہی غلام باب نہیں ہوں گے۔ (ہر ایک عابد کو لوگ مبارک دعو کہ جڑ نہیں گئے برصیحا نے پوچھا تو اب میں کی کر دوں کہیں لگا میری ایک بات مان لے آؤ وہ بات مانا لے گا تو میں تجھے موجودہ حالت سے بجا کر لے جاؤں گا میں لوگوں کی نظر بندی کر دوں گا اور تجھے اس جگہ سے نکال دے گا جس کا برصیحا نے پوچھا وہ کیا بات ہے کہیں لگا میں مجھے کہہ کر لے برصیحا نے کہا میں ایسا کر جاہوں شیطان نے کہا برصیحا میرا مقصد پورا ہوا میں کی چاہتا تھا میرا انعام کی ہو تو کہ کا فر ہو گیا اب میرا تجھ سے کوئی واسطہ نہیں۔

لَقَدْ اَنزَلْنَاكَ الْفَلَقَ الَّذِي فِيهِ حُجُوتُ الْعَالَمِينَ۔ جو رشتہ عالمین سے جوڑتا ہو۔ شیطان نے یہ بات غصہ اٹھا کر کہنے کی (سچے دل سے نہیں کہی) کیونکہ خدا کا خون شیطانوں کی سرشت میں ہی نہیں رکھا گیا ہے۔ لہذا غصہ کے بغیر اقبال میں آواز ہے کہ انسان سے جنسی انسان مر لو ہے اور جس طرح آسمان پر آواز کو حکم دے کر بھی کام پر آمادہ کرتا ہے اسی طرح شیطان انسان کو تکلیف پہنچانے کے لیے اور اس اندیشہ سے کہ انسان کے ساتھ (خدا کرے گا) اس پر عذاب نہ ہو قیامت کے دن یہ بات کہجی۔ اسی کی شکل دوسری آیت میں بھی آچکی ہے۔

وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ لِئَلْتَعْلَمَ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

بعض طالبِ تعمیر کے نزدیک "افسانہ" سے جو تعلق مراد ہے انھیں نے (مخاطبہ کی شکل میں) اس سے بدو کے دانا

لَا غَلَبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَادِلُكُمْ فَلَمَّا تَرَأَ الْجُمُعَانِ نَكَمَسَ عَلَى عَطِيَّةٍ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ
مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ

اس آیت میں اناضلت اللہ کا مطلب یہ ہو گا کہ میں اس دنیا میں ہلاک ہونے سے ڈرتا ہوں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَنْزِلْ فَوْقَكُمْ سُورَةُ الْحُكْمِ وَالْعَذَابُ لِلَّذِينَ عَلِمُوا ۝

اسے ایمان والو اللہ سے ڈرتے رہو اور میری

فصل کو دیکھا جا چکے کہ کل کے دن کے لئے اس نے کیا پہلے سے بھجوا ہے اور اللہ سے ڈرتے رہو جو کچھ تم کرتے ہو بلاشبہ اللہ اس سے باخبر ہے۔

نفس یعنی ہر نفس کا نفس۔

مُتَلَكِّسَاتٍ كَمَا تَرَىٰ هُنَّ فِي سِلَاسِ عَمَلٍ جَوَادٍ ۖ خَلَقَ خَلْقًا مُّخْتَلَفًا لِّعَلَّاهُمْ لَازِلٌ فَخَالٍ يَوْمَ الْفَاقِلِ ۚ

وہ مجھ کو کہنے سے روک رہے تھے کہ انکے قتل کو اقتدار کے نام پر سے عمل سے استفادہ کرنا اور یہ جاننے

اگرچہ یہ قیامت کے دن کے لئے ہوتی ہے مگر اس کی وجہ سے اس کی قیامت کے دن کے لئے ہوتی ہے۔

معاذ اللہ! یہی کیا ہے کہ دنیا کے لئے جو کچھ ہے وہ دوسرے کی طرف سے لیا جاتا ہے۔

وَاللَّهُ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ تاکید کے لئے ہے اور اس حکم تنویہ سے مراد ہے لو کہ فراموشی اور دوسرے سے مراد ہے معصیت سے بازداشت الہی آیت اس سرزدی مملووم کا قرینہ ہے کہ نہ کہ اٹھ چلے ہماروں کے لئے وہم و غم غلبہ ہے۔
 وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَلَهُمْ كُفْرُهُمْ أَظْهَرَ مِنْ ذَلِكَ لَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ
 وَلَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ

اور تم مومن لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ کے احکام سے بے پروائی کی تو اللہ نے خود ان کو مومن کی جگہوں سے بے پروا کر دیا یعنی لو کہ ظہران میں دوزخی اور جنتی باہم برابر نہیں جنتی کا کامیاب ہیں۔
 نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ

اللہ کی بے پروائی کو بھول گئے یعنی بے پروائی کے ساتھ معصیت کا ارتکاب کرتے ہیں اور وہ اجابت کو ترک کرتے ہیں۔
 فَأَنْسَاهُمْ أَلَهُمْ كُفْرُهُمْ أَظْهَرَ مِنْ ذَلِكَ
 فَأَنْسَاهُمْ أَلَهُمْ كُفْرُهُمْ أَظْهَرَ مِنْ ذَلِكَ
 فَأَنْسَاهُمْ أَلَهُمْ كُفْرُهُمْ أَظْهَرَ مِنْ ذَلِكَ

اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

الْحَيَّ كَيْسَمُ جاسم کمالات اللہ کی قدرت کاملہ اور علم ہمہ گیر ہے اور تمام کمالات کا سرچشمہ اور مجموعہ بھی دونوں صفات

یہ۔ حضرت معقل بن یزید رملوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص صبح کے وقت تین بار اے خدا اے اللہ التسخیم
 العلیم من الشیطن انوحیم پڑھے کہ سورہ ہشر کے آخر کی تین آیات پڑھے گا اللہ تتریز اور فرشتے مقررہ کر دے گا جو شام تک
 اس کے لئے دعا کرتے رہیں گے۔ اگر وہ اس روز مر جائے گا تو شہید مرے گا اور بجائے صبح کے اگر شام کو پڑھے گا۔ تب
 بھی اس کو یمن ملے گا۔ رسول اللہ ﷺ کا کمال حدیث غریب۔
 حضرت ابو لہب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رات کو یان کو سورہ ہشر کی آخری آیت پڑھے گا
 اور اس رات میں یاد داتا میں اس کی روح قبض کر لی جائے گی۔ تو اس کے لئے جنت واجب ہو جائے گی۔

سورۃ الممتحیۃ

یہ سورۃ مکتی ہے اس میں حیرہ آیات اور دُور کوع ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری وغیرہ نے بیان کیا کہ ابو عمر بنی مہنی بن ہاشم بن عبد مناف کی پاندی سارہ مکہ سے مدینہ تھیں۔ رسول اللہ ﷺ اس زمانہ میں مکہ کی تیاری کر رہے تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تو مسلمان ہو کر آئی ہے کہنے لگی نہیں فرمایا تو پھر کہہ دے۔ آئی ہے بولی آپ علی لوگ میرے گھر والے تکبر والے اور آقا تھے اپنے آقاؤں کے چلے آنے کے بعد میں سخت محتاج ہو گئی اس لئے آپ لوگوں کے پاس آئی ہوں کہ آپ لوگ مجھے کھانے پینے کو دیں پگڑے دیں اور سولہ کے لئے ہفت دیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کے جوان کیا ہوئے وہ تیری خبر گیری نہیں کرتے سارہ مظلوم تھی اور لوحہ ظالم تھی کہنے لگی بدو کے والدہ کے بعد کسی کام کی (نہ سرے) غولہ کی نہ کمانے کی) کوئی فرمائش نہیں آئی کہ رسول اللہ ﷺ نے نیا عبد المطلب کو اس کی عہد کے لئے ترغیب دی۔ نبی مطلب نے اس کو خرچ بھی دیا پگڑے بھی دیئے اور سولہ بھی دی۔

عاطب بن ابی معبد ایک شخص تھے۔ (جو بد روی تھے۔ حرم) جو نبی محمد بن عبد العزی کے حلیف (معاہد تھے) معاہد نے علیؑ کے ہم ایک خط لکھ کر سارہ کے پاس بھیجے اس کو ایک پتھر اور دس دینار اس شرط پر دیئے کہ وہ عاطب کا خط لکھ دلوں کو پہنچا دے۔ عاطب نے لکھا تھا، اے عاطب بن معبد، عام مل کہ رسول اللہ ﷺ تم پر حملہ کرنے کا ارادہ کر رہے ہیں اپنی احتیاط کو سارہ خط لے کر روک ہو گئی۔ جب علیؑ نے آکر رسول اللہ ﷺ کو عاطب کے خط کی اطلاع دے دی حضور ﷺ نے حضرت علیؑ، حضرت علیؑ، حضرت زبیرؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت مقدادؓ بن اسودؓ اور حضرت ابو رزقہؓ کو (سارہ کے تعاقب میں لکھوائے) کہ روک کر دیا یہ حضرات کھڑووں پر سو رہے کہ چل دیئے حضور ﷺ نے ان کو حکم دیا روک دو جاؤ جب لکھنا نہ خیر پہنچا تو وہاں تم کو ایک عورت ملے گی جو اونٹ پر سو رہی ہو گی اس کے پاس شرکوں کے ہم عاطب بن ابی معبد کا ایک خط ہو گا وہ خدا اس سے لے لیا اور پھر اس کو جانے دیا کہ وہ خدا سے تو اس کی گردن زنجیر ہے حضرت اس مقام پر پہنچے جس کا ذکر رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا تو وہاں واقعی وہ عورت ملی من حضرت سے لکھا وہ خط نکالے۔ وہ وہم کھا کر بول میرے بانی تو کوئی خط نہیں ہے من صاحبان نے ہر چند تلاش کیا اور اس کے سامان کی تحقیق کی لیکن خط نہیں ملا آخر (بے نفع مہم) کو انہی کا ارادہ کر لیا حضرت علیؑ نے فرمایا خدا کی قسم تم مجھ سے ہیں نہ رسول اللہ ﷺ نے بصورت فرمایا تھا ضرور اس کے پاس ہے کہ کہہ کر آپ نے گوہر نیام سے نکالی اور فرمایا خط نکال دو نہ میں تجھے بچ کر کے تیری گردن لگاؤں گا جب عورت سے دیکھا کہ واقعی یہ لوگ بیباک ہیں گے تو اپنے چوڑے سے خط نکال کر دے دیا چوٹی کے بالوں میں اس نے وہ خط چھپا کر تھاں بزرگوں نے وہ خط لے کر اس کا راستہ چھوڑ دیا اس نے کوئی قرض نہیں کیا نہ اس کے سامان سے اور خط لاکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا حضور ﷺ نے عاطب کو طلب کیا اور من سے فرمایا کیا تم اس خط کو پہچانتے ہو عاطب نے عرض کیا جی ہاں فرمایا تم نے ایسی حرکت کیوں کی عاطب نے کہہ اللہ میں جب سے مسلمان ہوا ہوں میں نے غر نہیں کیا اور جب سے آپ کا خیر خواہ ہوں میں آپ سے کھوت نہیں کی اور جب سے کا فروں کو چھوڑا میں ان سے محبت نہیں کی لیکن بات یہ ہے کہ ہر مہاجر کا کوئی نہ کوئی (عزیمہ) دست لکھ کر اسے جو اس کے گھر والوں کا محافظ ہے اور میں وہاں انہی تھاں میرے بچے وہاں من کے پاس موجود تھے مجھے اپنے گھر والوں کی فکر ہوئی اور میں نے ارادہ کیا کہ کوئی

احسان ان پر کر دیا تاکہ وہ میرے نذر و عیال کی حفاظت و تحفظ میں لاد بیجھے۔ یقین ہی تھا کہ اللہ کے والوں پر اپنا عذاب نازل فرمائے گا اور اللہ کے عذاب کے مقابلے میں میری یہ تحریریں کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکی گی کہ رسول اللہ ﷺ نے صاحب کے قریب کی تصدیق کی کہ وہ ان کے عذر کو قبول فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے کفر سے ہو کر عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے امانت دیجئے میں اس منافق کی گردن مار دوں جس نے میری عزت کو کیا مظلوم شاید اللہ نے لہجہ بد کے اصرار سے تمام حوالہ دیکھنے کے بعد ہی فرمایا: **هَبْ رَاغِبُوا مَا بَيْنَكُمْ فَاِنْ غَفَرْتُ لَكُمْ جُجَابُكُمْ** جو جاہلوں نے تم کو معاف کر دیا۔

میں نے اس لیے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مجھے اور زبیر کو اور مقداد بن اسود کو بھیجا اور فرمایا: **جَاءَ تَحْلِسِينَ** تلخ پے پہنچو گے تو ہاں تم کو ایک عورت ملے گی جو نہت ہے سوہو ہوگی ایک خط اس کے پاس ہو گا وہ خط اس سے لے کر میرے پاس لے آنا حسب حکم ہم نکل کر چل دیجئے اسی مجلس میں اس عورت کو پایا ہم نے کہ خط نکال کئے تھے میرے پاس خط نہیں ہے ہم نے کہا خط نکال کر دے دے ورنہ کپڑے اجڑا کر اپنے چوڑے سے اس نے خط نکال کر دیا۔ ہم خط لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے وہ تحریر صاحب بن ابی بکر کی طرف سے مکہ کے کچھ مشرکوں کے نام تھی صاحب نے رسول اللہ کی کچھ باتوں کی اطلاع مشرکوں کو دی تھی حضورؐ کو ان ﷺ نے صاحب سے فرمایا صاحب نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے بات یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ میں قریش میں سے نہیں ہوں ان کے ساتھ ملحق ہوں آپ کے پاس جتنے مساجد ہیں ان کی رشتہ داریاں مکہ میں قریبیوں سے ہیں جس کی وجہ سے وہ لوگ مساجدوں کے گھر والوں کی اور ان کے حر و مکمل کی و کھولی کرتے ہیں میں تھا ایک ایسا شخص ہوں کہ میری وفات سے سبھی شرمست نہیں ہے اس لئے میں نے اس بات کو پسند کیا کہ ان پر کوئی ایسا احسان کروں جس کی وجہ سے وہ میرے قربت و دروں کی حفاظت و تحفظ میں رہے یہ حرکت کفر یا سر نہ ہو جائے کی وجہ سے میں نے (نہ میں وہ) میں کفر پوشیدہ رکھے ہوئے ہوں نہ دین سے بچ کر گیا ہوں) نہ میں کفر کو پسند کرتا ہوں حضور ﷺ نے فرمایا تم نے حج کیا اشی کے مقابلے میں یہ سورت نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكُمْ تَجْعَلُونَ دَعْوَى دَعْوَى قَوْمٍ كَذِبًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَهُمْ مِّنْهُ فَمِنَ الْحَقِّ أَن يَحْجُوكُمُ النَّاسُ وَنَارُ الْآلِهَاتِ أَنْ تَقُولَ أَنْ تَقُولُوا يَا لَيْتَنَّا كُنَّا نَدْعُوهُمْ حَتَّىٰ جَاءَنَا فِي سَبِيلِنَا وَابْتِغَاءَ مَوْثِقَاتِنَا ۚ وَالْمُؤَدَّةُ بِالْمُؤَدَّةِ ۚ وَأَنَا أَكْثَرُ مِمَّا أَخْلَقْتُمْ وَأَنَا أَكْثَرُ مِمَّا أَفْعَلُ وَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَّا يَتَذَكَّرُونَ ۝

سُوْرَةُ الشُّعَرٰۤی ۝

اے ایمان والو! تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ ان سے دوستی کا اہتمام کرنے لگو حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آپکا ہے وہ اس کے منکرین رسول کو اور تم کو اس بنا پر کہ تم اپنے پروردگار پر ایمان لائے آئے شریعت پر چکے ہیں اگر تم میرے دوست پر جہاد کرنے کی غرض سے اور میری رضامندی یا عفو کرنے کے لئے اپنے گمراہوں سے قطع ہو چکے ہو چکے ہو ان سے دوستی کی باتیں کرتے ہو اور میں خوب جانتا ہوں جو کچھ تم چھپا کر کرتے ہو اور جو ظاہر کرتے ہو اور جو شخص تم سے تمہارے ایمان کے علاوہ دوست سے بھاگ جائے گا۔

تَتَقَوُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوْثِقِ بعض المفسرین کے نزدیک **بِالْمَوْثِقِ** بآئینہ ہے جیسے آیت **لَا تَقْوُوا بِأَيْدِيكُمْ** میں ہے۔ یعنی غلوں کے ذریعے سے تم مشرکوں کو اپنی دوستی پیش کرتے ہو۔ ذہاب نے کہا (آپؐ میرے اور مفضل عذروف ہے) مطلب یہ کہ رسول اللہ ﷺ کی جس مشرکوں کی دوستی کے سبب تم ان کو قتل کرتے ہو۔

وَأَجَاءَكُمْ مِنَ الْعَقَبِ اسی سے مراد ہے کہ تم ان کی پیروی میں جھوٹے یقین کے ساتھ باہر کر چکے ہو۔
وَاللَّهُ وَبِكُمْ اللہ تو ب سب اس کا ہے یا تمہیں یا کسی اور غیر حاضر لوگوں کا بھی پھر صرف حاضرین کے ساتھ رب کی

لَكُمْ مَا يَسْتَلِمْ تَمْلِكُ لَكُمْ
أَسْوَدَ قَدَمٍ مِثْرَةٍ

لَقَوْلِهِمْ أَتَى كَافِرٌ نَوْمَ دَانُولَ مِنْ كَمَا
يَتَابَرُ وَأَمْرٌ زَيْدٌ تَعْلُقُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ
وَلَا تَعْلُقُ زَيْدٌ تَعْلُقُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ

کفر کا یہ کہ کفر کاغری میں ہے بھانپنا کافر بھی حق نور (خدا کی مٹا کردہ) نوبت پر پروردگار ہے
جیسے دوسری آیت ہے وَنَوْمَ الْفَافِئَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ

حَتَّى تَوَدُّوا بِاللَّهِ وَحْدَةً ۚ يَعْنِي إِيْمَانُ كَيْفَ عَدْلُوتِ لَوْرِ بَعْضٍ حَمِيَتْ لَوْرِ اَكْتِ مِنْ بَدَنِ جَاءَ كَا

وَلَا قَوْلُ اِبْنِ زُهَيْرٍ يَكْفُرُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ
وَلَا تَعْلُقُ زَيْدٌ تَعْلُقُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ

الْعَرِيفُ الْحَكِيمُ

لیکن اسی بات ابراہیم کی تو اپنے بھائی کی تھی کہ ابراہیم نے کہا تھیں تمہارے
لئے سحابی کی درخواست اپنے رب سے کروں گا اس سے زیادہ خدا کے آگے مجھے کسی بات کا اختیار نہیں ابراہیم اور ان کے
ساتھیوں نے دعا کی تھی اے ہمارے رب ہم نے بھی پرہیز و کھوار تیری ہی طرف رجوع کیا اور تیری ہی طرف انجام کار لوٹنا
ہے اے ہمارے رب ہم کو کافروں کا تختہ پھینک نہ دے اور ہمارے رب ہم کو معاف کر دے ہمارے قصور بخش دے بے شک تو
ازبردست حکمت والا ہے۔

وَلَا قَوْلُ اِبْنِ زُهَيْرٍ يَكْفُرُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ
وَلَا تَعْلُقُ زَيْدٌ تَعْلُقُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ
وَلَا تَعْلُقُ زَيْدٌ تَعْلُقُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ
وَلَا تَعْلُقُ زَيْدٌ تَعْلُقُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ

مؤلف البحر المحیط نے لکھا ہے کہ ابراہیم مسکلی منہ ہے اور اَلْقَوْلُ اِبْنِ زُهَيْرٍ اِسْمٌ
اور کلام اس طرح تھا قَدْ كَانَتْ لَكُمْ اَسْوَدُ قَدَمٍ مِثْرَةٍ اَلْقَوْلُ اِبْنِ زُهَيْرٍ اِسْمٌ
یعنی غالباً کیا ہے کیونکہ کافروں کے لئے بد حضرت ابراہیم نے استفادہ کیا تھا اس کا تفسیر اور اقتداء جائز نہیں۔

حضرت ابراہیم نے جو اپنے باپ کے لئے دعا مغفرت کا وعدہ کیا تھا کافر کے لئے دعا کرنے کی ممانعت سے پہلے کیا تھا
وَمَا اَتَيْتُكَ لَكَ الْبَغِ یہ مسکلی کا حکم ہے یعنی ابراہیم نے جو اپنے باپ کے لئے دعا مغفرت کا وعدہ کیا اس میں یہ
بھی کہا تھا کہ اس میں اتنا ہی کروں گا اس سے زیادہ کچھ بھی مجھے اختیار نہیں (یعنی معاف کرنا نہ کرنا میرے بس میں نہیں ہے)
بِسْمِ شَيْعٍ مِثْرَةٍ مِثْرَةٍ لَوْرِ بَعْضٍ حَمِيَتْ لَوْرِ اَكْتِ مِنْ بَدَنِ جَاءَ كَا

رَبَّنَا عَلَيكَ قَوْلُكُنَا الْبَغِ یہ اور جملہ آخر تک مفعول ہے یعنی ابراہیم نے اور ان کے ساتھیوں نے کہا ہے
ہمارے رب ہم نے تجھے پرہیز و کھوار کیا۔

اَلْعَرِيفُ الْحَكِيمُ
وَلَا تَعْلُقُ زَيْدٌ تَعْلُقُ بِرَيْثِي كَيْفَ هُوَ عَرِيفٌ كَيْفَ هُوَ

اگر کیا۔ فَنَسْتَبْرِئُكَ مِنْكَ یعنی کافروں کو ہم پر مسلط نہ کر کہ وہ ہم کو سخت ایذا میں دے سکیں اور ہم سے مواخفہ کریں اور اس وقت ان کے لئے فتنہ ہو یعنی ان کو عذاب دینے کا سبب پیدا ہو جائے۔ چنانچہ اللہ نے کہا ان کو ہم پر غالب نہ کر ہم پر ان کو قابو نہ دے جس کی وجہ سے وہ اپنے آپ کو حق پر خیال کرنے لگیں۔ یہ بڑے کماہم لوگوں کے ہاتھوں عذاب نہ دے نہ اپنی طرف سے عذاب بادل کر دہندہ کسی شخص کے کہ اگر یہ مؤمن حق پر ہوتے تو عذاب میں مبتلا نہ ہوتے۔

وَأَعْوَجْنَا كَعَجِي أَيْ کُناہوں کی وجہ سے مؤمن جیسے عذاب ہو جاتے ہیں اور کفار کا ان پر غلبہ ہو جاتا ہے اس لئے در خواست مغفرت کا ذکر کیا گیا۔

أَنْتَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ یعنی تو ہی مہربان و مہرب ہے کہ جس کو اپنی پناہ میں لے لے گا جو تجھ پر بھروسہ کرے کوئی اس کو دکھ نہیں پہنچا سکتا۔

أَحْبَبْتُكُمْ حاکم واقف وہ کہ قبول کرنے پر قدرت رکھنے والا۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ أَنْ تَنْصَرِفُوا حِينَ كُنْتُمْ حَسَنَةً وَتَذَرُونَ كُنُوزَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

عقیدہ ہے جس تہمید کے لئے عموماً منسوب ہے یعنی غلبے مقصود کے لئے جو اللہ کے سامنے پناہ کا دروازہ آخرت کا یقین رکھتا ہو اور جو شخص کسی غم سے مدد گروائی کرے گا تو اللہ کا کچھ نہیں بگاڑے گا نہ جو اللہ بالکل بے پناہ اور سزاوار ہے۔

تَعْلَمُ یعنی تمہارے لئے اے مسلمانو

فَفِطْمَةُ یعنی ابراہیم و ان کے ساتھیوں کے دستور زندگی اور اعتقاد عمل میں۔

يَسْئَلُ كَأَنْ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَمْ يَأْتُوا بِالْحُكْمِ بَدل ہے یعنی ان لوگوں کے لئے عموماً منسوب ہے جو اللہ کی وحی

اور اس کے ثواب کا اور روز قیامت کے آنے کا اعتقاد رکھتا ہے اس آیت میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ ایمان کا تقاضا ہے

کہ ابراہیم کی پیروی کی جائے اور ابراہیم کی اقتداء نہ کرنا بدعت کی پر دلالت کرتا ہے۔

وَمَنْ يَتَوَلَّ یعنی اپنی اپنی پیروی سے جو روگردان ہو گی۔

هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ یعنی ظہور کی پیروی اور عبادت کا ہر چیز سے خدا بے نیاز ہے انبیاء کی پیروی کرنے کا ناکارہ پیروی کرنے

وہوں کو ہی ملے گا۔

أَحْبَبْتُكُمْ لولاء اور اہل اطاعت کے لئے سزاوار مناسب ہے۔

عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا حَادٍ يَنْفَرُ وَفَتْحُهُ هُوَ قَدْ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَزَقَهُ عَقْلًا وَجَبْهًا

مید ہے کہ اللہ تمہارے اور ان لوگوں

کے درمیان جو تمہارے دشمن ہیں دوستی پیدا کرے گا اور اللہ کی بڑی قدرت ہے اور اللہ غفور رحیم ہے۔ بخاری نے لکھا ہے کہ

مقاتل نے بیان کیا جب اللہ نے کافروں سے عدالت رکھنے کا حکم دیا تو مسلمانوں نے بے کافر قرآن اور ان اور عربوں سے بھی

وہی ناراضی کر لی کا قصد کر دیا لیکن ان کے دلوں میں اقبال کے لئے الفت اور محبت پوشیدہ تھی اور اللہ اس سے واقف تھا تو

مسلمانوں کو شکست دے دی۔ کے لئے یہ آیت نازل فرمادی۔

لَقَدْ يَنْصَرِفُونَ بَيْنَكُمْ بَيْنَ مَنْ لَمْ يَكْفُرُوا

اللہ نے انہیں وعدہ فرمایا کہ جس میں ہی پورا کر دیا کیونکہ یہیت کا نزول سچو سے پہلے ہوا تھا اور اللہ کے وعدہ و وعظ

مسلمان ہو گئے جو کہ میں دیتے تھے البتہ اللہ کے دن جو لوگ مانے گئے جیسے خود ہی ان قبیل اور نصر بن حذافہ وغیرہ دشمنی کی

حالت میں ہی رہے گئے ان کے نام سرور نصر میں ہم سے ذکر کرتے ہیں۔

ایک شبہ

الَّذِينَ عَادُوا إِلَهُهُمْ فَإِنَّهُمْ كَالْحَدَثِ عَادُوا عَلَيْهِمْ أَنْ يَفْتَعَلَ عَلَيْهِمْ يَوْمَ تَكُونُ الْوُجُوهُ مُغْشًى ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ
 جس کا مطلب یہ ہوا کہ نزولِ آیت کے زمان میں جو لوگ مسلمانوں کے دشمن تھے وہ سب بعد کو مسلمان ہو گئے مگر یہ واقعہ کے خلاف یہ دشمنوں میں کچھ لوگوں ایسے بھی تھے جو بعد کو بھی مسلمان نہیں ہوئے اور کفر کی حالت میں ہی رہ گئے۔

ازالہ :

کبھی بعد اعام بول کر خاص سر لے لیا جاتا ہے بلکہ یہ ضابطہ عیا ہے کہ ہر عام مخصوص البعض ہوتا ہے اور باوجود
 مخصوص البعض ہونے کے فعل کی نسبت سب کی طرف مجازاً کر دی جاتی ہے کیونکہ اصل مندرجہ (فعل کا فعلی فاعل)
 مجموعہ میں داخل ہوتا تھا ہے جیسے آیت فَكَذَّبُوهُ فَعَقَّرُوا وَهَاسِلُ ذُنُوبِهِمْ كَالْظُلُوفِ الثَّالِيَةِ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ
 طرف کر دی گئی باوجود یہ فعلی کو نقل کر کے اے بعض تھے سب نہیں تھے
 وَاللَّهُ شَهِيدٌ لِّمَا تَعْمَلُونَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ
 واللہ شہید ہے تمہارے عملوں کے لئے اور ہر چیز پر اس کو قدرت ہے۔
 عدوت اور ترکِ موالات کر دیا مگر غرض یہ کہ وہ دشمنوں کے لئے دل میں الفت اور رقت پوشیدہ رہ گیا لہذا اس سب کو محض کر
 دینے والا امر بیان ہے۔

لَا يَتَّبِعُهُ اللَّهُ الْغَيْبَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ
 اِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي الْقَوْمَ الْقَائِمَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ
 وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ ۖ هُمْ يَسْمَعُونَ الْكُفْرَ مِنْ غَيْرِهِمْ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ ۚ

اللہ تم کو ان لوگوں کے احسان اور انصاف کا براہ جو کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بارے میں
 نہیں لڑے اور نہ تم کو تمہارے گمراہوں سے نکالا اللہ انصاف کا براہ جو کرنے والوں سے محبت رکھتا ہے اللہ صرف ان لوگوں کے
 ساتھ ہو سکتی ہے کہ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے لڑے اور تم کو تمہارے گمراہوں سے نکالا (یعنی نکالنے کے
 درپے ہوئے) اور تمہارے نکالنے میں (نکالنے والوں کی ہمدردی اور جو شخص ایسوں سے دوستی کرے گا وہ بھی جی کرنے والے نکال
 کار ہوں گے۔

بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیقہؓ نے فرمایا میرے پاس میری ماں محبت سے آئی میں نے رسول
 اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا میں اس سے مل سکتی ہوں حضور ﷺ نے فرمایا اس پر آیت نہ کوڑ مٹا دل ہوئی۔ امام احمد برادر اور
 حاکم نے حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کی روایت سے بیان کیا اور حاکم نے اس روایت کو صحیح قرار دیا کہ قبلہ بنت عبد العزیٰ جو دور
 جاہلیت میں حضرت ابو بکرؓ کی زوجہ تھیں اور آپؐ نے اس کو طلاق دے دی تھی یہی بنتی حضرت اسماء بنت حضرت ابو بکرؓ کے پاس
 آئی اور کچھ تھوڑے عرصے بعد بھی پیش کے لئے لائی حضرت اسماءؓ نے تھوڑے عرصے بعد اس کو دوبارہ اپنے گھر میں داخل ہونے کی بھی اجازت
 نہیں دی اور حضرت عائشہؓ کے پاس پیام بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ سے اس مسئلہ کو دریافت کریں حضرت عائشہؓ نے اطلاع دی کہ
 قبلہ کے خٹے قبول کر لو اور اپنے گھر میں اس کو اتارنے کی اجازت بھی دے دو اس پر یہ آیت لَا تَتَّبِعُوا الْكُفْرَ بَلْ يَهْدِ اللّٰهُ الْقَوْمَ الْقَائِمَ ۚ
 اس میں کہا گیا ہے کہ یہ آیت نبی خیرہ کے حلقے میں آتی ہے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ معاہدہ کر لیا تھا کہ مسلمانوں سے

انہیں گئے مسلمانوں کے خلاف کسی کو بددو میں گئے اللہ نے آیت میں قرآن سے حسن سلوک کرنے کی اجازت دے دی اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کسی کافر کو قتلِ غیرت دینا جائز ہے یہ مسئلہ سورہ بقرہ کی آیت اسیٰ عَلَیْکُمْ جِدَاتُہُمْ کی تفسیر میں مکرر چکا ہے اسی جہ پر ابو عمر کی تہذیب کردہ بائنی سلوک کو کیڑے و نقد دیے مگر رسول اللہ ﷺ نے ہم کو اخلاقِ سورت کے شرور میں ہم نے یہ قصہ لکھ دیا ہے۔

الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ فِي الذِّمِّ وَأَخْرَجُكُمْ عَنْ دِيَارِكُمْ سَوَاءٌ ۚ سَأَخْرِجُهُمْ مِنْهَا أَوْ يَتَّبِعُكُمْ الْمَلَائِكَةُ لِيُطِيعُوا ۚ إِنَّهُمْ أُولُوعَيْنٌ ۚ

اَنْ تَوَلَّوْهُمْ اِنَّ حُرْمَتَہُمْ اَتْمَتْ مِمَّا حُرِّمَ عَلَیْکُمْ اَمَّا مَا کَانَ عَلَیْکُمْ مِنْہُمْ فَاُولٰٓئِکَ مَحْذُوۡہٌ ۚ فَاُولٰٓئِکَ اَتَتْکُمْ اَنْتُمْ اَوْ اَتَتْکُمْ اُولٰٓئِکَ ۚ فَاُولٰٓئِکَ مَحْذُوۡہٌ ۚ

اُن کو تو ان سے محبت سے متا ہے کہ حرمتی کافروں سے صرف سواکات ممنوع ہے اہل بیت و عیسیٰ صحن سلوک کی حرمانت نہیں ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس سے مسلہ نول کو تحصیل نہ پہنچتا ہو اللہ نے حرمتی قیدیوں کے حلقہ اشرار فرمایا ہے۔ مَتَّاعٌ بَعْدَ ذٰلِكَ ۚ اِنَّہُمْ لَیْسَ لَہُمْ اَعْمَالٌ ۚ اُولٰٓئِکَ اَتَتْکُمْ اَنْتُمْ اَوْ اَتَتْکُمْ اُولٰٓئِکَ ۚ فَاُولٰٓئِکَ مَحْذُوۡہٌ ۚ

یعنی میں بھی ثواب ہے یعنی جیسا کہ کوہانی پندہ قولہ کوئی ہو قاطر ثواب ہے۔ روئے کتب علی سبب صحیح کی شعب الایمان عن سر ائمہ بن مالک۔ امام احمد و ابن ماجہ نے یہ حدیث نقل کی ہے الفاظ بدلے ہوئے ہیں مضمون یک ہی ہے۔۔۔۔۔ امام احمد نے حضرت ابن عمر کی روایت سے بھی یہ حدیث بیان کی ہے۔

کا فروغ کو نہ تو وہ عالم جہانز نہیں۔ علماء نے اپنے اجماع کا استدلال اس حدیث سے کیا ہے جس کے راوی حضرت معاذ ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے فرض کر دی ہے ان پر نہ کوئی اتنا کے دو تہندوں سے لے کر انھی کے عینوں کو کوئی دی جائے۔

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَقَدْ أُذُنٌ خُلِيَتْ بِهِنَّ وَأَعْيُنٌ مَّرَآءَتْ لَهُنَّ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَأْكُلُ الرِّيسَ لَا يَسْمَعُ سَمْعًا وَلَا يَبْصُرُ بَصَرًا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَأْكُلُ الرِّيسَ لَا يَسْمَعُ سَمْعًا وَلَا يَبْصُرُ بَصَرًا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَأْكُلُ الرِّيسَ لَا يَسْمَعُ سَمْعًا وَلَا يَبْصُرُ بَصَرًا

حضرت چسور بن حمرہ اور مد بن عکرم کی روایت ہے کہ معاویہؓ حدیبیہ میں سبیل بن عمرو نے رسول اللہ ﷺ سے یہ شرط بھی لگھوائی تھی کہ ہمارے آدمیوں میں جو کوئی آپ کے پاس پہنچے گا خواہ آپ کے مذہب پر ہی ہو پھر حال آپ پر ملا رہے کہ اس کو وہ اپنی سرس اور ہاتھ سے لوٹاں گے ورنہ ہمیں کابوت پیدا نہ کریں مسلمانوں کو یہ شرط ملنے لگا رہی مگر سبیل اسی پر ناز رہا آخر رسول اللہ ﷺ نے یہ شرط معاویہ دین تکھلوا کر اپنے ابو ذر غفاریؓ کا دخل جب رسول اللہ ﷺ کے پاس بھاگ کر آئے تو حضور ﷺ نے ان کو واپس کر دیا اور اس حدت معاویہ کے اندر جرم و جحیم (کا فروغ) کو چھوڑ کر ان کے پس سے بھاگ کر آپ ﷺ کے پاس آیا تب بس نے اس کو لوٹا دیا (مذمت معاویہ کے اندر) کچھ غور نہیں بھی ہجرت کرنے آئیں ان میں سے ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط جس کا نام قلی تھا ہجرت کر کے آئیں اور ان سے قربانہ لوٹا دیے ان کی والدہ بھی کا مطالبہ کیا مگر رسول اللہ ﷺ نے واپس نہیں کیا کیونکہ معاویہؓ میں مردوں کی والدہ کی شرط تھی مگر عمر فاروقؓ کی لوٹنے جانے کا ذکر نہیں تھا اس پر آیہ شریفین داخل ہو گئیں۔

الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُفِيَ عَنْكُمْ أَلْفَاظُ الْمُنَافِقِينَ فَاتَّبَعُوا مَعَهُمْ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي هَذَا الْقُرْآنِ أَن يَتْلُوَنَّكُمْ سُورَتَهُ فَتَسْمَعُوهُ أَوْ يُسْمِعُكُم مِّنَ الْخَلْقِ أَوْ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِمَا كَانُوا عَمِلِينَ

فمن اجل هذا قد اقمنا لكم هذا اليوم

کر کے نہیں تو ختم کیا جاوے گا لیا کر یمن کے ایمان کو اللہ ہی خوب جانتا ہے سو اگر (جانیے) کرنے کے بعد تم کو مسلمان جانو تو

پھر کافروں کی طرف ان کو واپس مت کرو کیونکہ نہ وہ عورتیں کافروں کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ کافروں کے لئے حلال ہیں اور کافروں نے ان عورتوں پر جہر کہہ کر خراج کیا ہو (یعنی ان کو بیوا یا کافروں کو لے کر دو۔)

فَاَنْتُمْ جُنُودُهُنَّ یعنی جہر کہہ کر لو کہ زبانوں سے جو وہ اقرار ایمان کر رہی ہیں کیا وہ اقدیمین کے دلوں میں ایمان ہے جاننا کر کے تم غائب ظن حاصل کر لو کہ عورتیں کے ظنی ایمان کو کافی جانتا ہے تم کیا جانو (بہرحقی گمان غالب تو حاصل کر لو)۔

فَاِنْ غَلِبَتْ شَوْكُھُنَّ یعنی ان عورتوں کے لئے مؤمن ہونے کا ٹھکانا غالب اور ایمانی ظن ہو جائے اور ایمان کی علامات ظاہر ہو جائیں۔ آیت سے جوہر ہے کہ بعض کی طرح غالب گمان پر بھی عمل واجب نہ ہے (اگرچہ ظن مفید یقین نہیں ہوتا مگر موجب عمل ضرور ہو جاتا ہے)

فَاِنْ فَرَّجَتْھُنَّ لَمْ یُکْفَرْ عَنْھُنَّ یعنی اگر شوہروں کی طرف ان کو واپس مت کرو کیونکہ مؤمن عورتیں کافر شوہروں کے لئے حلال نہیں بلکہ اور کافروں میں تفریق کرنا لازم ہے سورہ نساء کی آیت وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ لَا مَا مَلَکَتْھُمْ اَیْمَةٌ کی تفسیر میں یہ مسئلہ غور چکا ہے کہ اگر شوہر کافر ہو اور بیوی مسابہ مؤمنہ تو ان اہل عقیقہ کے نزدیک دار الحرب سے نکلے ہی دونوں کے درمیان تفریق کر دینا واجب ہے، کیونکہ دودھ ہو مگر دار الحرب جو کفار کا وطن ہے اور دار الاسلام جو مؤمنوں کا مسکن ہے لیکن بانی تینوں اہل اسلام کے نزدیک شوہر کے مسلمان ہونے کے وقت سے تین بیوی کی عدت کا انتظار کرنا ہوگا۔ بشرطیکہ شوہر سے اس عدت سے قربت صحتی کر لی ہو اور ایسا ہو تو پھر عدت کے مسلمان ہونے کے وقت سے تین بیوی تک کا انتظار کیا جائے گا۔

وَلَاھُمْ یَحِلُّوْنَ لَھُنَّ یعنی کافر تجدید نکاح کے بعد بھی مؤمن عورتوں کے لئے حلال نہیں ہیں، کیونکہ کافر مرد کا نکاح مسلمانوں عورت سے جائز ہی نہیں ہے۔ یہ بھی چاہئے کہ یہ جملہ سابق جملہ کی تاکید معنوی ہو۔ عروہ نے حدیث مسانی میں بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے (مؤمن عورتوں کی جاننا کرنے کے سلسلہ میں) فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مسابہ مؤمن عورتوں کا استحصال لینے کے لئے ان کے سامنے آیت بَآئِنَھَا النِّسَاءُ اِذَا جَآءَکَ التَّوْبَةُ مِنْ بَیْنِکَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ایک بڑھتے اور ان سے اقرار پتے تھے۔ جو عورت اس کا اقرار کر لیتی تو حضور ﷺ فرماتے ہم نے تیری بیعت لے لی حضور ﷺ اس سے زبان سے فرمادیتے تھے عزت کے ساتھ کو اپنے، تھ سے بیعت لینے کے وقت کسی پھوٹے سے عورتوں سے بیعت صرف زبانی ہوتی تھی۔

ابوہی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عروہ کرنے کے لئے قرہ کی طرف روانہ ہوئے حدیبیہ میں پہلے تھک کے مشرکوں نے آپ سے اس شرط پر صلہ کر لیا کہ آئندہ باطل کیل میں جو کوئی مسلمان ہو کر رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے گا آپ ان کو واپس کر دیں گے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہول میں سے جو کوئی مرد ہو کر تھک وصال کے پاس پہنچ جائے گا اس کو نہ اس کو واپس نہیں کریں گے۔ یہ موجد لکھ دیا گیا اور عربین لکھا دی گئیں تحریر مسابہ پوری ہوئے جسے پانی بھی کہ سیدہ سلیمہ بنت حدیث مسلمان ہو کر آپ کی اس کا شہرہ مسافر مخدوہ بنی مہنی بنی واجب جو کافر تھا اس کی طیب میں حکم اور رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ چلتے میری بیوی کو مجھے واپس دو تم نے شرط کر لی تھی کہ ہم میں کا جو کوئی شخص مسلمان ہو کر آپ کے پاس پہنچے گا آپ اس کو واپس کرنے لازم ہو گا یہ شرط تحریر میں موجود ہے ابھی اس کی رو بخانی بھی خشک نہیں ہوئی ہے اس پر آیت بَآئِنَھَا النِّسَاءُ اِذَا جَآءَکَ التَّوْبَةُ مِنْ بَیْنِکَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ الخ ذیل ہوئی مسابہ جرات سے مروی ہیں وہ عورتیں جو دار الحرب کو چھوڑ کر دار الاسلام میں آگئی ہوں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مؤمن مسابہ عورتوں کا نکاح اس طرح ہو چکا کہ عورت نکاح کرتی تھی۔ میں اپنے شوہر سے نفرت کر کے یا کسی مسلمان مرد سے عشق کرنے کی بنیاد پر عیسائی نہ ہو جب کہ مجھے ایک جگہ سے نفرت دور دوری جگہ سے نفرت ہوئے میں کوئی جرم کر کے آئی ہوں نہ غلبہ یاں مجھے لگتی ہے بلکہ اسلام پسندی اور اللہ اور اس کے رسول کی محبت کا

ایمان الہی حاتم نے حسن کردار و محبت سے بیان کیا کہ یہ آیت اہل انعام کے حلقہ میں نازل ہوئی جو مرد و عورت کوئی بھی اور نر و مادہ کے بعد ایک نفسی شخص سے اس سے نکاح کر لیا تھا۔ مولانا انعام کے قریشی کی کوئی عورت مسلمان ہونے کے بعد اسلام سے نہیں بکری۔

فَعَلَقَ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ فَعَلَقَ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ نے لکھا ہے کہ الہی تفسیر نے اس لفظ کا مطلب یہ بیان کیا کہ جو عقیبی یعنی دل غیبت تم کو کافروں سے ملا ہو بعض نے اس کا ترجمہ کیا تم کا سب ہو گئے ہو اور آخری نوبت تمہاری آجائے۔

فَأَنفَلُوا النَّبِیْنَ دَهَبَتْ أَرْوَاحُهُمْ یعنی جن مسلمانوں کی یہاں کافروں کے پاس چلی گئی ہو ان کو کافروں سے حاصل شدہ مال غیبت میں سے اٹھارہ سو لاکھ لے کر مرد و عورت کو دیا ہو اور ان کے لئے خرچ کیا ہو۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت امین علیہ السلام نے فرمایا ہے مجاہد مومن جو عورتیں مشرکوں سے جاتی تھیں جو پھر اسلام کی طرف توت آئیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے شوہروں کو مال غیبت میں سے ان کے دیئے ہوئے سر عطا کر دیئے (۱) انعام بخت لہی مسلمانانہ ذریعہ عیاض بن شداد بکری (۲) حضرت ام سلمہ کی بہن فاطمہ بنت ابی اسامہ بن خیرہ جو حضرت عمر بن خطاب کے نکاح میں تھیں جب حضرت عمر نے ہجرت کر کے کابلہ کو آیا تو ابی نے اسے ساتھ جانے سے انکار کر دیا اور مردہ ہو گئی (۳) ہمدان بن عقیقہ زوجہ شمس بن عثمان (۴) عروہ بنت عبد العزی بن فضلہ زوجہ عمر بن عبیدہ (۵) ہندہ بنت ابی جہل بن ہشام جو ہشام بن عاص بن داؤد کی زوجیت میں تھی (۶) انعام کلثوم بنت خریل جو حضرت عمر بن خطاب کے نکاح میں تھیں بنی ہادی سے تھا انعام کا ترجمہ کیا ہے تمہاری عقیقہ یعنی تمہارے نور سے نکلی ہوئی کو یا مسلمانوں کی طرح سے سابقہ کافر شوہروں کو نکاح دیا ہو اور لو اگر کافر کافروں کی طرف سے اسلام سے برگشتہ ہو کر آئے والیوں کو مسلمانوں کو دیا ہو اور اگر یہ دونوں عمل ایسے ہیں جیسے ایک سواری پر دو شخص اپنی اپنی بادی سے سوار ہو جائیں۔ فَأَنفَلُوا النَّبِیْنَ دَهَبَتْ أَرْوَاحُهُمْ بنی ہادی نے اس کا مطلب یہ لکھا ہے کہ مجاہد جو عورتوں کو انعام سے دے دو کافر کافروں نے ان کو دیا تھا سابقہ کافر شوہروں کو کچھ تو دے۔ صحیح تفسیر دہی ہے جو ہم نے نو پر بیان کر دی۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ جن کافروں کی جو عورتیں مسلمان ہو کر ہجرت کر آئی ہوں ان کو کافر شوہروں کی طرف سے ملا ہو اور انہیں دیا گیا مسلمانوں پر واجب تھا مستحب یہ مسئلہ اختلافی ہے علماء کے اس میں دو قول ہیں۔ اس اختلاف کی اصل یہ ہے کہ معاہدہ خاندانیہ میں کیا ہے تھا کہ جو کوئی مرد یا عورت اس معاہدہ کے بعد مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آئے گا اس کو کولوا دینا لازم ہو گا۔ یہ تھا کہ جو مرد مومن ہجرت کر کے آئے گا اس کی وہ بھی لازم ہو گی کولوا کی دلیل یہ ہے کہ معاہدہ میں لفظ أَهْلًا دَیْنًا کہ یعنی ہم میں جو شخص بھی غلام رہا ہو یا عورت آپ کے پاس مسلمان نہ کر بیٹھے گا آپ جو انکو اس کو ہمارے حوالے ضرور کریں گے۔ معاہدہ میں تو محمول تھا لیکن پھر عورتوں کی وہ بھی کا حکم مستخرج ہو گیا اور اللہ نے فرمایا فَلَا تَزِیْمُوهُنَّ اِلٰی الْکُفَّارِ وَجِبِ مَاجِرِ عَوْرَتِ کُوْدَانِیْ کر کے کی مخالفت ہو گئی تو اس کے عوض دوسرے جو اس کے کافر شوہر نے دیا تھا واپس کرنا واجب ہو گیا۔ دوسرے قول کا حاصل یہ ہے کہ صرف مرد و عورت کو واپس کرنے کی شرط تھی عورت کو تو دینے کی شرط ہی نہیں تھی کیونکہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ ہم میں سے جو مرد ہجرت کر کے آپ کے پاس پہنچے گا آپ اس کو ہماری طرف لوٹا دیں گے مرد و عورت کی وہ بھی کے حکم میں تفریق اس وجہ سے کی گئی کہ مومن مرد کو اگر وہ دینا دے کافر کافروں کے سپرد کر بھی دیا جائے گا تو اس کے مرد نہ ہو جائے گا زیادہ اندیشہ نہیں کیونکہ کافر اگر اس کو زور کرے کہ اس کو زور کرے کہ اس کے زبان سے کلمات کفر بکولنا بھی نہیں گئے تو اسے تہیہ کر لے گا اور دل میں ایمان بچا کر رکھے گا لیکن عورت عام طور پر ضعیف القلب ہوتی ہے اس کو زور دیا کہ اگر وہ دیکھ جائے کہ مرد نہ دینا دے زیادہ ممکن ہے وہ اپنی کمزوری اور ناچاری کی وجہ سے تہیہ بھی نہیں کر سکتی دل میں ایمان چھپائے رکھے اور ظاہر مرد نہ ہو جائے اس کی انتہی کم ہوتی ہے اس لئے معاہدہ میں اس کی وہ بھی کا ذکر نہیں کیا گیا اس صورت میں عوامہ مرد و عورت کی وہ بھی کا حکم میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ معاہدہ میں ہر مجاہد مرد و عورت کی وہ بھی کا ذکر نہیں کیا گیا اس صورت میں عوامہ مرد و عورت کی وہ بھی کا حکم منسوخ کر دیا گیا اگر معاہدہ کے دوسرے مجاہد عورتوں کی وہ بھی ضروری نہیں تھی تو ان کو کولوا دینے کی کوئی وجہ نہ تھی نہ جدید حکم

شجر کے ٹکڑے سے قرعہ پڑھا۔

سبحانہ تعالیٰ کہ جس نے اس کے لئے قرآن مجید کی ہر آیت کو ایسی ہی جگہ پر لکھا ہے جہاں اس کی تفسیر اور تعلیم ہو۔

حجام نے کہا عدم عصیان فی نعم: نہایت سے مراد یہ ہے کہ عورتیں غیر مردوں کے ساتھ خلعت نہ کریں۔ مسجد بن مسیبؓ کہیں اور عبید بن زککن بن زید نے کیا اس سے مراد یہ ہے کہ عصیت پرانے پر عورتیں نوحہ نہ کریں اور ہاتھ دے کر بن لاد کھڑا نہ بھاڑیں اور نہ سر منڈاویں اور نہ غنہ پیش اور کوئی عورت اپنے محرم کے علاوہ کسی لاد مرد سے یا تنہا نہ کمر نہ غیر محرم کے ساتھ خلعت نہ کرے نہ محرم کے علاوہ کسی مرد کے ساتھ سفر کرے اور بن جریر و ثمالی اور ابن ماجہ نے لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے آیت لَا یُعْصِیَنَّکُمُ کی تشریح میں فرمایا اس سے مراد ہے نوحہ نہ کرنا بخدا کے لئے لکھ ہے کہ حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا کہ نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تو حضور ﷺ نے یہ آیت پڑھ کر فرمایا اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو اور حضور ﷺ نے نوحہ کرنے سے بھی ہم کو منع کیا اس ممانعت کو سن کر ایک عورت نے اپنے ہاتھ سمیت یا فلاں عورت نے نوحہ کرنے میں میری مدد کی مگر نہ کا نوحہ کرنا مجھ پر فرض ہے پہلے میں جا کر اس کے ساتھ نوحہ کر آؤں پھر اگر نوحہ نہ کرنے پر بیعت کر اس کی یہ کہہ کر وہ چلی گئی پھر کچھ دیر کے بعد وہ لوٹ آئی اور بیعت کی۔

مسلم نے حضرت اہل ملک اشعرانی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت میں چار باتیں جائزیت کی ہیں جن کو لوگ ترک نہیں کریں گے، ایسے نسب پر فخر و شرف کے نسب پر فخر و شرف والوں کے ظلمات بدلش کی طلب اور نوحہ کرنا۔ حضور ﷺ نے فرمایا اگر نوحہ کرنے والے توبہ نہیں کرے گی تو قیامت کے دن خدا رحمت کی وجہ سے تارکول کا کریمہ کو روزیہ بنے اٹھائی جائے گی۔

نہیں ملے۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسند پر بیٹھ کر یہ سن چھوڑے اور جاہلیت کی لکڑی اٹھائے کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے یعنی یہ لوگ اس سے کوئی تعلق نہیں۔

[illegible]

وَاللَّهُ يَخْفِضُ الْقُلُوبَ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۝
اِنَّ اِلٰهَكُمْ شَرِيفٌ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۝
تَرْجُمَہُ یعنی آسمندہ تو فقیہ وایت دینے والا ہے۔

تخلی کے لئے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ اس آیت کے ساتھ عورتوں سے زیادہ بیعت لینے تھے مولانا عورت کے جو آپ کی ملوکہ منکوحہ یا بائری تھی اور کسی عورت کے ساتھ سے آپ کا ہاتھ نہ بھی نہیں کرتا تھا۔

بڑی نے بروایت محمد بن المنذر روایا کیا کہ اس حدیث بنت رقیہ کہ رقیہ انھیں میں نے چند عورتوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تو حضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا جتنی تم میں استطاعت اور طاقت ہو ان گناہوں سے پرہیز رکھو میں نے اپنے بند میں کیا رسول اللہ ﷺ ہم پر اپنی جاقوں سے بھی زیادہ صبر و تاب میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم سے حدیث کر کے فرمایا میں عورتوں سے معاملہ نہیں کرتا جو قول میرا ایک عورت کے لئے ہے وہی سو عورتوں کے لئے ہے۔ کچھ اہل تفسیر کا قول ہے کہ یہ آیت جنگ کے دن نازل ہوئی تھی مگر یہ خیال کرنا غلط ہے ہم تو یہی استعان کی تفسیر میں حضرت عائشہؓ

حدیث ذکر کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اسی بیت یعنی آیت **بِأَيِّهَا الذِّنِّ اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ** سے شروع فرماتے ہیں۔ لیکن رسول اللہ ﷺ کے ایک کوسا کر عورتوں کا اجتماع لیتے تھے، اور آیت احسان سے پہلے کے بعد ہی داخل ہوتی تھی۔ لیکن رسول اللہ ﷺ کے عہد کے دن جب کہ وہ حد پر مردوں کی بیعت سے فارغ ہو چکے تھے اور حضرت عمرؓ سے کہہ چکے تھے۔ تو حضور ﷺ کے عہد سے عورتوں سے بیعت نہ رہے۔ تو رسول اللہ ﷺ کی طرف سے عورتوں کو پیام پہنچا رہے تھے۔ ہنوز بہت جلد وہ ابوسفیان بھی عورتوں میں شامل تھی اور غلبہ پوشی میں اس نے اپنا خیر بدل لیا تھا کیونکہ اس کو مدینہ شہر کا کہ رسول اللہ ﷺ اس کو پہچان لیں گے۔ عورتیں جمع ہو گئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا میں تم سے بیعت اس شرط پر لیتا ہوں کہ اللہ کے ساتھ کسی شئی کو شریک نہیں قرار دو گی ہندو مہر اٹھا کر بولی خدا کی قسم جس طرح کی بیعت آپ مردوں سے لے رہے ہیں اس طرح کی بیعت آپ ہم سے نہیں لے رہے ہیں اور ہم دیکھ رہے ہیں کہ یہ بیعت مردوں کی بیعت سے متاثر ہے۔ حضور ﷺ نے اس مدعو مردوں سے صرف اسلام اور جہاد کی بیعت لی۔ تو حضور ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا اور فرمایا اور چوری نہیں کرو گی ہندو بولی ابوسفیان انصاف کی کجی آدمی ہے۔ میں اس کے مال میں سے کچھ لے لیا کرتی تھی کیونکہ میرے لئے حلال تھا اور میری بات میں کو ابوسفیان نے کہا کہ کچھ تو نے پہلے لیا یا اتنا کہ لے لی کہ وہ تیرے لئے حلال ہے میری طرف سے معافی ہے رسول اللہ ﷺ یہ مکانہ سن کر ہنس دیے۔ مگر لوہے اور فرمایا تو یقیناً ہنسنے سے خبر ہے بولی ہاں۔ جو کچھ گزر چکا اس سے اب آپ دو گزر دیجئے اللہ آپ کو معاف کرے اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا اور تم نہ نہیں کرو گی ہندو بولی کیا کوئی اور عورت بھی نہ کر سکتی ہے اس کے بعد آپ نے فرمایا اور ابی ولاد کو قتل نہیں کر گی ہندو بولی جب یہ بولی ولاد تو بھولی تھی تو ہم نے اس کو ہلا تو تم نے ان کو قتل کیا تم اور وہ اس سے خوب واقف ہیں۔ ہندو کا جی حائل بن ابی سفیان بدری لڑائی میں مارا گیا تھا یہ بات سن کر حضرت عمرؓ نے کہنے کے پیچھے گر گئے اور حضور ﷺ بھی مسکرا دیے پھر حضور ﷺ نے فرمایا اور حضرت تراشی نہیں کرو گی ہندو بولی واللہ حضرت تراشی بڑی بات ہے اور آپ ہم کو سیدھی رو پر چلانے اور مسلمان اتفاق اختیار کرنے کا حکم دیتے ہیں پھر حضور ﷺ نے فرمایا: ابی ولاد میں نافرائی نہیں کرو گی ہندو کہنے لگی ہم بدو اس مجلس میں آئے ہیں تو ہمارے دلوں میں آپ ﷺ کی کسی قسم کی نافرائی کا خیال ہی نہیں ہو سکتا اس طرح جو عہد عورتوں سے حضور ﷺ نے لیا عورتوں نے اس کا اقرار کیا۔

مردوں سے جو اسلام کی بیعت لی گئی تھی اس میں وہ تمام وفات اہل اسلام موجود تھیں جن کی تفصیل اور بیعت عورتوں سے لی گئی، مردوں کی بیعت میں اہل مال اور عورتوں کی بیعت میں تفصیل سے کام کیوں لیا گیا اس کی وجہ یہ ہے کہ امور مفصلہ کا صدور عورتوں سے زیادہ ہوتا ہے دیکھو بکثرت مسلمان عہد میں تو انہم پر کئی کئی وجہ سے شرک آجہر عقیدہ رکھتی ہیں شوہروں کے مال کی چوری کرتی ہیں اپنی ماہانہ روزانہ کو ذرا دھور گور کرتی ہیں باقی کر دیتی ہیں اسی عورتوں کی بدکاری تو وہ مردوں کی بدکاری سے زیادہ بڑی ہے کیونکہ اس سے حق اللہ بھی تلف ہوتا ہے اور حق شوہر بھی اور عہد میں ہی خبر مرد کی لولا کو اپنے شوہر کی طرف منسوب کرتی اور شوہروں کے مال کا غلام ہو رہی ہوں اور نہ تو فرم دیتی ہیں ہستیا تراشی اور غائبی کا ان کو اب تو عورتیں بکثرت کرتی ہیں اور کون کونسی بھی بہت ہیں اور شوہروں کی احسان فراموشی بھی بہت کرتی ہیں کہ بہت پر نوحہ کرنا تو ان کی خصوصیت ہی ہے ہائے نوائے کردار دیکھو ہاں ہندو اور اسی طرح کے دوسرے ایسے کام کرتی ہیں جو مرد نہیں کرتے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے کئی قدر تفصیلی بیعت نہ لے۔ جہاد مردوں کے ساتھ مخصوص تھا اس لئے بیعت جہاد صرف مردوں سے لی۔ ابن اللہ نے بطریق محمد بن اسحق پر اس حدیث کو رد کیا یا زید بن اسحاق بن سہیل بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا عبد اللہ بن عمرؓ اور زید بن اسحاقؓ نے کچھ یہودیوں سے دو حق دیکھے تھے اس پر آیت **وَلَا تَزِلُّ زُلْفًا** سے شروع فرماتے ہیں۔

بِأَيِّهَا اَللّٰہُ اِنِّیْ اَلْمُؤْمِنُ لَا اَسْتَعِیْذُ بِکُمْ اَللّٰہُ عَلَیْکُمْ فَکُلُّ یَہُودٍ اَوْ نَصْرَانیٍّ اَوْ اَلْجَنْدِیَّةِ کَعَمَّالِیْنِ

اَللّٰہُ اِنِّیْ اَلْمُؤْمِنُ لَا اَسْتَعِیْذُ بِکُمْ اَللّٰہُ عَلَیْکُمْ فَکُلُّ یَہُودٍ اَوْ نَصْرَانیٍّ اَوْ اَلْجَنْدِیَّةِ کَعَمَّالِیْنِ

وہ کئی مدت کر، جن پر اللہ نے غضب نازل فرمایا ہے وہ آخرت کے ثواب اور فلاح سے ایسے ہامید ہو گئے ہیں جیسے کافر قبروں

اولوں سے۔

قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ جن پر خدا نے غضب کیا ہے یعنی یہودی۔ حضرت امین عباسؑ نے بھی فرمایا یہودی نے نکلا ہے کہ کچھ غریب مسلمان یہودیوں سے جوڑ کر قتل رکھتے اور ان کو مسلمانوں کی کچھ خیریں پہنچا دیتے تھے اور یہودیوں کے پاس سے ان کو کچھ کھل مل جاتے تھے اللہ نے ان کی ممانعت فرمادی بعض مفسرین کا قول ہے کہ عام کافر مراد ہیں۔

لَقَدْ يَتَّبِعُوا مِنَ الْأَجْرَةِ اگر غضوب علیہم سے بھی مراد ہوں تو یہودیوں کا آخرت کی یہودی سے ہوا اس بناء پر ہے کہ یہودی رسول اللہ ﷺ کے نبی برحق صاحب معجزات ہونے کے منکر تھے حالانکہ توریت میں حضور ﷺ کی بدھت موجود تھی مگر شیطان کے زیر تسلط اگر شخص مسدود علیہ کی وجہ سے وہ حضور ﷺ کی رسالت کا انکار کرتے تھے اور ان تمام باتوں کو جانتے بھی تھے مگر بدعتی ان پر غالب بھی اور نہ وہ شخصی بلکہ حسد کرتے تھے اسی وجہ سے آخرت کی تلاش و امید ہو گئے تھے اور یقین رکھتے تھے کہ آخرت کے ثواب میں ہمارا کوئی حصہ نہیں۔

اگر عام کفار مراد ہوں تو چونکہ ان کا آخرت پر اور آخرت کے ثواب اور عذاب پر ایمان ہی نہ تھا اس لئے نہ عذابِ آخرت سے ڈرتے تھے نہ ثوابِ آخرت کے امیدوار۔

كَلِمًا يَنْبَغِي الْكَفَّارُونَ أَصْحَابُ الْقُبُورِ یعنی کفار جس طرح قبروں کے مردوں کے دوبارہ اٹھائے جانے یا ان کے ثواب پانے کی امید نہیں رکھتے اگر قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ سے مراد عام کفار ہوں تو پھر دوبارہ مراعت کے ساتھ لفظ کفار کا استعمال یہ بات قاطعہ ہے کہ کفری نے ان کو ایمان چار کھا ہے اس تفسیر پر میں اصحابِ القبور کا تعلق یقین سے ہوگا اور ظرف لہو ہوگا۔

بعض کے نزدیک طرف مشرق ہے اور میں اصحابِ القبور کا اعتبار کا بیان ہے اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح قبروں میں دفن ہونے والے مرد کافر ثوابِ آخرت سے یوں پس ایسی طرح یہودی بھی ظلالِ آخرت سے نراں ہیں۔ کذا قال مجاہد و معید بن جابر۔

والحمد لله

سورۃ الممتحہ کی تفسیر مظہری کا ترجمہ ختم ہو گیا۔

ۛ

سورۃ الصف

یہ سورۃ مدنی ہے اس میں ۱۴ آیات اور دو رکوع ہیں۔

ترجمہ اور حاکم نے لکھا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے کہ حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا ہم چند مومنین بیٹھے باہم
تذکرہ کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ ہم کو اگر معلوم ہو جائے کہ کونسا عمل اللہ کو نپسندیدہ و محبوب ہے تو ہم وہی عمل کرنے لگے اس پر
اعتدال نہ مل سکا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمِنْ فَضْلِهِ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ

جو چیزیں آسمانوں میں ہیں اور جو زمین

میں ہیں سب اللہ تعالیٰ کی پکی دین کرتی ہیں وہاں ہر دست و پا کے لیے ایسا والا ہے کہ ایسا والا کیا بات کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو۔
حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا یہ آیت آخر تک رسول اللہ ﷺ نے ہم کو پڑھ کر سنا میں انہیں جریر نے حضرت ابن

مہاجر کا قول بھی اسی طرح نقل کیا۔
بنو نے متبرک بن کا قول نقل کیا ہے کہ کونسا مسلمان جو کچھ اللہ کو سب سے زیادہ محبوب عمل
کو نسا ہے تو ہم وہی کرتے ہو اس کے لئے اپنی جان و مال کو قربان کر دیتے اس پر اللہ نے آیت لَنْ يُلْهِكَ اللَّهُ مَالًا يَكْتَسِبَ ۚ لَنْ يُلْهِكَ اللَّهُ مَالًا يَكْتَسِبَ ۚ لَنْ يُلْهِكَ اللَّهُ مَالًا يَكْتَسِبَ ۚ
رَفْعًا سَبِيلُهُ صَفًا نازل فرمایا اور غزوہ اُحد میں مسلمانوں کی آزمائش کی گئی تو مسلمان پست پھیر کر ہجرت کر چکے تھے اس پر
آیت لَنْ يُلْهِكَ اللَّهُ مَالًا يَكْتَسِبَ ۚ نازل ہوئی۔

انہیں جریر نے ابو صالح سے روایت سے بیان کیا ہے کہ مسلمانوں نے کہا تھا اگر ہم کو علم ہو جائے کہ کونسا عمل اللہ کو زیادہ پسند
اور افضل سے تو ہم اسی کو کرتے ہیں۔ یہ آیت بَلَاغًا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّ لَهُمْ تَجَارِفُ الْبَحْرِ ذَلَّ بُولَىٰ مَرَّ كَیْفَ مَسْلُومًا
پر جہاد شہید ہو کر اس پر آیت بَلَاغًا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّ لَهُمْ تَجَارِفُ الْبَحْرِ ذَلَّ بُولَىٰ مَرَّ كَیْفَ مَسْلُومًا
نہیں کیا جاتا بلکہ اسی طرح ہے۔ ابن ابی حاتم نے یہ روایت عمرہ حضرت ابن عباس کا قول اور ابن جریر نے حضرت ابن
عباس کا نقل کیا ہے کہ یہ آیت بَلَاغًا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّ لَهُمْ تَجَارِفُ الْبَحْرِ ذَلَّ بُولَىٰ مَرَّ كَیْفَ مَسْلُومًا
پر ہجرت کا دشواری کو قائل کر دیتا ہے ابن ابی حاتم نے اس کا نقل کیا ہے کہ اللہ کی طرف سے جو لوگ ہجرت کر چکے تھے
ان کے متعلق اس آیت کا نزول ہوا۔

محمد بن کعب نے کہا کہ شریک بدر کے ثواب کا بیان جب اللہ نے بیان فرمایا تو میں نے کہنے لگے اگر آئندہ بھی لڑائی کا موقع
پیدا تو ہم اپنی ساری طاقت نکالیں گے لیکن جب اُحد کی لڑائی ہوئی تو یہ سفارت ہجرت ہجرت کر گئے تھے اللہ نے ان کو عار دلانے کے
لئے یہ نصیحت نازل فرمائی کہ ان پر کافری ہے کہ یہ آیت منافقوں کے حق میں نازل ہوئی جو مسلمانوں کی مدد کرنے کا وعدہ کرتے
تھے مگر حقہ مجھ سے وعدہ کو پورا نہیں کرتے تھے۔

كَبِيرٌ مِّنْ عِبَادِكُمُ الَّذِينَ يُخَوِّفُونَ دَارًا ۖ لَّيْسَ لَهُمْ صَوْلَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ

سَبِيلُهُ صَفًا ۚ وَلَهُمْ نَبِيٌّ مِّنْ قَوْمِهِمْ ۚ ۝
انہوں کو بڑی ہواشی کی بات ہے۔ یہ بات کہ جو
انہوں کو بڑی ہواشی کی بات ہے کہ جس کی راہ میں اس طرح صفا ہے وہ کرنا ہے جس کو گویا وہ ہے۔

ہوئے اور آپ کا نام محمد بن زیاد ہو جائیگا۔ نبی و صاحب نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کو در قسم کی ولایت حاصل تھی اول ولایت محمدیہ یعنی محبوبیت جو محبت کے ساتھ مخلوق پہ درموری ولایت ائمہ یا یہ خالص محبوبیت کا مقام ہے اس بناء پر احمد کو محمودیت سے شرف دیا جائے تو قویٰ ہے اسم تفصیل کا مینہ بھی کثرتِ ظاہری پر دلالت کرتا ہے کسی کثرتِ مفصولی پر احمد کے لفظ میں اگر کثرتِ مفصولی یعنی کثرتِ محمودیت ملنی جائے تو اول ہے۔

حضرت عیسیٰ نے اپنے رسائل کے دعویٰ میں دوسرے انبیاء کی تصدیق کی کیونکہ حق کی مطابقت و موافقت حق کے ساتھ جوتی ہے اور تمام انبیاء باہم دوسرے کی رسالت کی شہادت دیتے ہیں اور توحید پر یکساں کتاب بھی جس کے موافق انبیاء علم دیا کرتے تھے۔ حضرت عیسیٰ نے اس کی تصدیق کی اور خاتم المرسلین میرا انبیاء محمد رسول اللہ ﷺ کی بھی بشارت دی آپ کی آمد کی شہادت تمام انبیاء نے اور توحید نے اور ساری آسمانی کتابوں نے دی تھی۔

[illegible]

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ دُفِنِيَ عَلَى الْكُفْبِ وَكَرِهَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَابْتَدَعَ لَا يُشْفِي
الْقَوْمَ أَصْلَابِيَّتِ ③

اور اس شخص سے بڑھ کر کون کا کلام ہو گا جو

اللہ پر وکرم بخشنے کی گرت ہے حالانکہ اس کو اسلام کی طرف بلایا جاتا ہے اور اللہ ایسے عالم حق دانش اس کو کونوں کو ہدایت یاب نہیں کرتا۔

وَأَشْفَقْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ وَدِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ الْمُرَّاتِ
 لِيُؤْتِيَ الْإِسْلَامَ وَدِينَهُ مَا يَحِبُّ لِيُؤْتِيَ الْإِسْلَامَ وَدِينَهُ مَا يَحِبُّ لِيُؤْتِيَ الْإِسْلَامَ وَدِينَهُ مَا يَحِبُّ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ یعنی اللہ کے علم قدیم میں جس کا عالم ہوتا لازماً ہے اللہ اس کو ہدایت یاب ہونے کی توفیق نہیں دیتا اور فاجر کذاب نہیں ہوتا۔

1

یہودیوں سے بھجوا دیں لیکن اللہ اپنے نور کو کمال تک پہنچا کر رہے گا خدا کو افراد کو کیسا باطن کا گولہ رہا اسی نے اپنے رسول کو ہدایت کا
مرہون یعنی قرآن اور سچے دین اسلام سوسے کر بھیجا ہے تاکہ اس دین کو تمام دوسرے دینوں پر غالب کر دے کو مشرک کیسے ہی
بیخوش ہو سکے۔

تو اس آیت کا یہی مقصد ہے کہ جو لوگ اسلام کو جو غلط فہمی سے منہ کی پھونک یا جھوٹی باتوں اور افتراء کے زوال سے بچنا چاہتے ہیں، ان کے لیے یہ آیت ہے۔

وَاللّٰهُ مُتَّبِعُهُ تَوَّابٌ یعنی اللہ دین اسلام کو پھیلانے کا سر بیلا کرے گا اور وہ جہ کمال تک ضرور پہنچانے گا۔
وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ولو كره ہے یعنی کافروں کی خوشی ہو یہ نہ ہو ورنہ برا ہے یہی دین اسلام کو تو اللہ پھیلے گا۔

کا ایک گروہ تو ایمان لے آیا اور کچھ لوگ منکر رہے سو ہم نے ایمان والوں کی ان کے دشمنوں کے مقابلے میں مدد کی اس کے نتیجہ میں وہ غالب ہو گئے۔

أَفَتُكْفِرُونَ بِاللّٰهِ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُنَافِقِينَ ﴿۱۰۰﴾ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا بِآيَاتِهِ يَوْمَ الْحُنَيْنِ إِنَّهُ إِيمَانُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ ﴿۱۰۱﴾

پس پہلے ایمان لائے تھے جو یوں کی مزید تحقیق سورہ آل عمران میں مذکور ہے۔
مَنْ مِّنَ النَّاصِرَاتِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ الْمُسْلِمَاتِ فَهِنَّ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ ۚ أُولَٰئِكَ مَتَّعْنَاهُنَّ فِي دِينِكُمْ وَأَلَيْنَهُنَّ الْمَسَاكِينُ مِنَ الدَّارِ الْآخِرَةِ ۚ لَئِيكُمُ الْفِتْنَةُ ۚ وَلَئِيكُمُ الْيُسْرَىٰ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۱۰۲﴾

کیا وہی اس گروہ سے مراد ہیں۔
فَأَقْبَذَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۰۳﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے غالب کرو یا یہ وہ مطلوب ہو گئے۔
لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۰۴﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۰۵﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۰۶﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۰۷﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۰۸﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۰۹﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۱۰﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۱۱﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۱۲﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۱۳﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۱۴﴾

یعنی ان کے ساتھ یہ صورت ہو گئی کہ اللہ نے ان کو ایمان دیا اور ان کے کفر کو مٹا دیا۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَامِ وَتَرَاهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۱۱۵﴾

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ

اور (طائفہ پنجم) میں ۱۱ سرے

لوگوں کے لئے بھی جو انہیں میں سے ہیں مگر ابھی ان میں شامل نہیں ہوئے اور وہی زبردست حکمت والا ہے یہاں رسول اللہ ﷺ کی ہدایت اور مسکن کو قبول کریم اللہ کا فیصلہ ہے وہ جس کو چاہتا ہے وہ جتنا دیر لائق نہیں فیصلہ دیتا ہے۔

دیتے ہیں اور یہ دوسرے لوگ بھی ذال لوگوں میں سے ہی ہیں یعنی انھیں کے ہاتھ وہ ہیں اور انہی کے زور پر چلنے والے ہیں۔

مگر خود مقال نے کہ تخریج سے مراد ہیں : یمن ابن زید نے کہلو دھوم لوگ : مراد ہیں جو قیامت تک حاکم اسلام میں داخل ہوئے والے ہیں۔ ابن کثیر کی روایت میں مجاہد کا بھی یہی قول قیامہ میں یمن عمرو بن سعید بن جحر لوط کی روایت میں مجاہد کا قول قیامہ کے مراد بھی لوگ ہیں کیونکہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے سلمان فارسی بھی وہاں سے ساتھ تھے سنتے میں سورۃ جبرائیل ہوئی جب حضور ﷺ نے آیت **وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ فَهُمْ عَلَىٰ عِلَّةٍ** یہ سمجھ سلاطین فرمائی تو انھیں شخص نے دریافت کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ کون لوگ ہیں حضور ﷺ نے لوگوں کو کہی جواب میں وہاں کے شخص نے جب دوا تین بار سوال کیا تو سلمان فارسی کے لوہ پر تھوڑا کہ کر حضور ﷺ نے فرمایا **أَرَأَيْتَ شَرِّكَ** کے پاس یعنی آسمان پر ہو گا تو ان کے یعنی ان کی قوم کے کچھ لوگ اس کو پاس گئے۔ متفق علیہ۔ دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں **كَرَرِينَ شَرِّكَ** کے جس بھی ہو گا تب بھی انہیں قدر سزا میں سے کوئی شخص فرمادے کچھ لوگ دنیا تک جائیں گے یا پھر اس کو بلا لے گا۔

میں کہتا ہوں یہ حدیث دلائل گروہی ہے کہ فارسی کے کچھ آدمی، بھی انکی فضیلت کے حافی ہوں گے کہ میں کا شرف
برگزیدہ لوگوں میں ہوگا جو آیت و آخرین انجیم میں مراد ہیں آیت کے علوم کا اقتضایہ نہیں ہے کہ صرف اعلیٰ فارسی مراد
ہوں۔

حضرت علیؓ نے جو رجال من ہونہ الاہاء فارسی فرمایا شاید ان سے مراد ہوں کہ جس ہند کی مسلطہ کے لکڑیہ کاہنوں
ہند پر بخیر اور سرحد کے باشندے تھے اور طریقت میں ان کی نسبت حضرت سلمان فارسی سے ہے کیونکہ ان کا اقتساب حضرت
جعفر صادق سے ہے اور حضرت جعفر کا تعلق قاسم بن محمد سے اور قاسم کی نسبت حضرت سلمان سے ہے اور حضرت سلمان کا
تعلق حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت ابو بکرؓ کا تعلق رسول اللہ ﷺ سے ہے۔

لَسَا يَلْعَنُوا اِيَّهَمْ یعنی آنے والے لوگوں نے ان کو یعنی صحابہ کو ابھی نہیں پایا ابھی وہ پیدا نہیں ہوئے لیکن صحابہ کے بعد ہو جائیں گے عیاں مطلب ہے کہ فضیلت اور ثواب میں صحابہ کے درجہ کو نہیں پہنچے تاہم ان لوگوں کے بعد آنے والے لوگ صحابہ کے مرتبہ کو نہیں پاسکتے خصوصاً کچھ کراچی نے کہ شاگرد لیا ہے میرے صحابیوں کو برا نہ کہو اگر تم میں سے کوئی کو کوئٹہ کے برابر بھی مہر اور خدا میں خرچ کرے گا تو صحابہ کے ایک سیرنگہ کو حاسر خرچ کرنے کے برابر نہ ہوگا۔ متفق علیہ دین حدیث النبی سعیدؐ

[illegible]

گواہ اس میں اشارہ ہے حضرت مجدد الف ثانی نور آپ کے خلفاء کا مبین کی طرف جو رسول اللہ ﷺ کی انتہائی مشابہت کی

بائشوں سمیٹے ہیں اور اللہ کی جانوں کی حالت کو خوب جانتا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ يَوْمَئِذٍ هُمْ كَوْنٌ وَاحِدٌ یعنی جو اللہ کے دوست اور چاہنے والے ہیں
فَتَسْتَوُوا يَوْمَئِذٍ یعنی اللہ سے صرف اپنی موت کی دعا کرنا تاکہ اس مصیبت کے گڑھے سے نکل کر مقام عزت میں جلد
پہنچ جائیں موت ایک لمحے کے لیے جو محبوب کو محبوب تک پہنچاتا ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَوْمَئِذٍ كَوْنٌ وَاحِدٌ اگر تم اپنے دلوں میں ہے جو تو موت کی قربان کر دو۔ موت کی قربان کرنا ہے یا جاننا اس کی تحقیق ہم
سے سوا باقیہ کی حالت میں کر دیا ہے۔

وَلَا تَسْتَوُوا أَلْفَاظِی کہ ضرور معنی کا مطلب دو پہلے کر چکے ہیں اور آیاتِ توریت کو پھلانے کا جرم کر چکے ہیں اور
توریت کی جو آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتی ہیں انہوں نے ان میں تعریف کر لی ہے اور ان کو جرائم نہ کر دی
پاداش میں اپنے روزِ قیامت کے کامیاب ہیں اس لئے موت کی قربان کرنا نہیں کریں گے کی کو تو زندگی کی حرص مارے لوگوں سے سوا
بے پروا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ يَوْمَئِذٍ هُمْ كَوْنٌ وَاحِدٌ یعنی جو اللہ کے دوست اور چاہنے والے ہیں اور
التَّغْيِیْبِ وَالْكَفَاؤِ فَيَكُونُ كَوْنٌ وَاحِدٌ ⑤
دیکھئے کہ جس موت سے تم بھاگ رہے ہو وہ ایک دن ہم کو آچکے گی میرا عالم الغیب والہیہ کی طرف تم کو لے جایا جائے گا پھر
وہ تم کو جہان سے سب کے کام چلا دے گا۔

فَلَنْ يَكُنَ مِنَ السَّعْوَةِ الْيَوْمِ یعنی جس موت سے تم کو انتہائی ڈر لگتا ہے کہ تم کو تھوڑی سی اطمینان کے جرم میں پکڑا جائے
گا وہ ضرور تم کو آکر رہے گی اس سے ہو کر سو منفرد ہو گا۔

اس جملہ میں ائمہ موت کی انتہائی تاکید کے لئے ان کو تذکرہ کر کیا ہو دیوں کو کفر اور مباحی برکت امر اور قاضی سے
معلوم ہوتا تھا کہ اس کو موت سے سخت ڈرتا ہے اس لئے موت کے آنے کے خبر کو تو زور طور پر ذکر کر رہی مناسب تھا (تاکید
بقدر انکار ضابطہ بلاغت ہے۔ حرجم)

یہاں کے اسم کے اندر شر کا معنی تھا جس لئے قرآن کی خبر پر ت لائی گئی۔ موت سے بھاگنا موت کے جلد آنے کا موجب ہے
کیونکہ موت سے فرار موت کی طرف سے غافل چلا جاتا ہے نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس غفلت کی حالت میں زندگی اتنی ہی طویل ہو
اور عمر اتنی ہی لمبی ہو لیکن طویل حیات کا احساس و شعور چاہتا ہے اور موت جب بھی آئے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ جلد آگئی اور
جو شخص موت کا منتظر رہتا ہے اس کو مختصر زندگی بھی طویل معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس پر زندگی شکی ہوتی ہے اور وہ ہر وقت
موت کی آمد کا شکر دیتا ہے غرض کہ موت سے فرار و رست موت کا موجب ہوتا ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ف تحلیل ہو اور ان کی خبر محذوف مل جائے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ موت سے جو تم
بھاگتے ہو یہ بھاگنا تھوڑے لئے سو منفرد نہیں ہو گا کیونکہ موت تو ہر حال آئے گی۔

وَيَكُونُ كَوْنٌ وَاحِدٌ یعنی اللہ تم کو تھوڑے کے لئے اعلیٰ شان کا پھر تم کو اس کا بدلہ دے گا۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ كَفَرْنَا وَلَا نَمُوتُ وَلَا تَكُونُوا
لَهُ عَدُوًّا ⑥

اے ایمان والو! جب جمعہ کے روز نماز
پڑھو گے لئے تو ان کی چپا کرے تو تم اللہ کی یاد یعنی غنا، غلبہ کی طرف توجہ نہ کرنا اور اگر وہ فریاد و غنا اسی طرح کے
دوسرے مبالغہ جو چلنے سے ملتا ہو نہ پھوڑ دیا کر دے تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے اگر تم کو کچھ سمجھ ہو تو سمجھو
اذا تَوَلَّوْا یعنی جب تو ان کی جانب سے

میں تَعَوُّدُ الْجَمْعَةِ۔ میں بیان ہے یہ اِذَا تَوَدَّعَ كَابِلَانِ ہے کہ بعض اہل علم نے اس جگہ عَزَّوَجَلَّ کو بمعنی بی کہ ہے یعنی جب نماز جمعہ کے لئے جمعہ کے دن اذان ادا کی جائے جیسے آیت اُرْوِجْ سَاقًا خَلَقُوا مِنْ اُفْرَاسٍ میں اُرْوِجْ بمعنی بی ہے۔

۱۰ جمعہ کی وجہ تسمیہ :

جمعہ کو جمعہ کہنے کی کیا وجہ ہے۔ علماء نے مختلف توجہات کی ہیں۔ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ دو روز جمعیت میں یعنی دو روز اسلامی سے پہلے جمعہ کو ضرور جمعہ کہتے تھے یعنی جمعیت والا ہوا دن۔ آخرت کا معنی بی کہہ کر کیا عذر دہائی ہے، غور ہے۔

سب سے پہلے اس دن کا نام کعب بن لؤکی نے رکھا کعب نے بنی عربیہ مذہب میں سب سے پہلے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال کیا اس روز قریش کعب کے پاس جمع ہوا تھے کعب بن لؤکی کو خطاب کر تہوہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت کی خبر دیا اور آپ کی پیدائش سے آگاہ کر چکا تھا اور حکم دیا تھا کہ جب پیدا ہو جائیں تو ان پر ایمان لانا اور ان کی پیروی کرنا اور اسی مضمون کے کچھ اشعار بھی سناتا تھا پہلے بنی انسا میں تعمیر کعب سے تاریخ کا حساب لگایا کرتے تھے کعب کعب بن لؤکی مر گیا تو اس کی وفات سے چار سال کا حساب کرتے تھے اس کے بعد بنو تمیل (عیسویوں کا کعبہ کو ڈھا دینے کے لئے مکہ پر چڑھائی کرنے کا سال سے حساب کرتے تھے یہی سال رسول اللہ ﷺ کی پیدائش کا بھی تھا عام الفیل سے حساب کرتے تھے۔ تہوہ رسول اللہ ﷺ کی ہجرت مکہ والوں کے بعد حضرت نبوت سے حساب کیا جائے لگا۔ کعب کی وفات اور بعثت نبوی کے درمیان ۵۶۰ برس کا فاصلہ دو اشرع غلامتہ اشیر کہ

ابوہذیلہ بخاری نے ائمہ اربعہ میں حضرت ابن عباس کا قول ہے نقل کیا ہے جمعہ کے دن نوگوں کا اجتماع ہوتا ہے اس لئے اس دن کا نام یوم الجمعہ ہوا اس اثر کی سند ضعیف ہے بعض اہل علم کہتے ہیں کہ اس روز خلقی آدم کے قاتل زاد نکھادہ خلقی جمع کیا گیا اس لئے یہ یوم الجمعہ ہو گیا (یہ شخص آدم کو قتل کرنے میں ملوث تھا)۔

امام احمد، نسائی، ابن خزیمہ اور ابن حبان نے حضرت مسلم بن الحجاج کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم کو علم ہے کہ یوم الجمعہ کیا ہے (یعنی اس کی وجہ تسمیہ اور حقیقت کیا ہے) میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی جانتے حضور ﷺ نے یہ بات سن کر فرمائی تیری سرحد میں فرمایا میں نے وہ دن سے جس میں تمہارے باب کے خلقی مادہ کو جمع کیا گیا۔ اس حدیث کی شام حضرت ابوہریرہ کی روایت بھی ہے جس کو ابن ابی حاتم نے موقوفاً نوی حد کے ساتھ نقل کیا ہے یہاں ہے کہ اللہ اس حد میں زور دے کہ اس جمع ہونے سے یوم جمعہ کو یوم عروبہ کہتے تھے اس حد میں زور دیا کہ نماز پڑھانے اور جمعیت کرنے سے اس حد میں اس دن کا نام یوم جمعہ رکھ دیا یہ قصہ رسول اللہ ﷺ کے تشریف لانے سے پہلے کا ہے بعض اہل روایت کا قول ہے کہ ایسا رسول اللہ ﷺ کی اجازت سے ہوا تھا اور قطعی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے یہاں کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز جمعہ پڑھنے اور اس روز سب کے جمع ہونے کا حکم دیا تھا حضور ﷺ نے مصعب بن عمیر کو لکھا تھا نماز جمعہ کو کوٹھنا چاہئے کہ یہودی کسی روز زور کی عداوت جو کہ ساتھ کرتے ہیں اسی روز تم اپنی عورتوں اور بچوں کو جمع کرو اور جمعہ کے جتنی جمع ہونے کے دن اذان ادا کی جائے سب اٹی کر دو کہ گھنٹیں بچو کہ اللہ کا قرب حاصل کرو۔ روایت کا یہاں ہے کہ سب سے پہلے حضرت مصعب نے جمعہ پڑھا اور پڑھتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے۔ اس بیان کی سند میں ایک روایت احمد بن محمد بن غالب بالی ہے جس پر وضع حدیث کا محض ثمن ہے اراام لکھا ہے۔ زہری نے کہا اس متن کا مرسل ہو یا معروف ہے۔

بعض اہل روایت نے کہا کہ ایسا صحابہ کے اجماع سے کیا گیا رسول اللہ ﷺ نے کوئی حکم نہیں دیا تھا میرا لڑتی نے صحیح سند سے محمد بن یحییٰ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے تشریف لانے اور جمعہ کا حکم ادا ہونے سے پہلے ہی اہل مدینہ نے جمعہ پڑھا تھا اس حد نے کہا کہ یہودیوں کا ہر سات دن میں ایک دن ہے جس میں وہ جمع ہوتے ہیں اور یہاں بھی ہر ہفتے میں ایک مقرر دن جمع ہوتے ہیں لہذا ہم کو بھی ایک دن مقرر کر لینا چاہئے جس میں ہم جمع ہو کر نماز پڑھیں اللہ کی یاد کریں اور

شکر اور کریں۔ حسب مشورہ انصار نے یوم مغربہ معروہ روایات حضرت اسعد بن زرارة کے پاس جمع ہوئے اور آپ نے ان کو نماز
بڑھائی اور اس کے بعد اللہ نے آیت: **لَا تُؤْتِيهِمْ لِيُغْنُوا عَنْهُمُ الْخَيْرُ لِيُغْنُوا عَنْهُمُ الْخَيْرُ** فرمائی۔ حنفی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث
آخریہ مرسل ہے لیکن حسن سند اس کا ایک شاہد بھی ہے جس کو ابو داؤد، ابن ماجہ، ابن خزیمہ اور بعض دوسرے علماء نے
حضرت کعب بن لکھ کی روایت سے چھین لیا ہے اور ابن خزیمہ نے اس کو صحیح کہا ہے حضرت کعب نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے
مدینہ میں رونق افروز ہونے سے پہلے ہم کو جمعہ کی نماز بعد از دو رکعت پڑھائی (اللہ ریخت) حضرت کعب جب جمعہ کی لوہن سنتے
تھے تو حضرت اسعد بن زرارة کے لئے دعا دعا کرتے تھے۔ عبد الرحمن بن کعب کا جب جمعہ کی لوہن سنتے تھے تو حضرت اسعد
بن زرارة کے لئے دعا دعا کرتے تھے۔ عبد الرحمن بن کعب کا بیان ہے کہ میں نے حضرت کعب سے پوچھا آپ حضرات اس
زمانہ میں کتنے تھے فرمایا چالیس ماہن سیر کی مرسل حدیث قید تھا ہے کہ انا سمعناہ نے یوم جمعہ کا انتخاب اور نماز کے لئے یقین
اسے اجتہاد سے کیا تھا اور ممکن ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تھے اسی زمانہ میں جمعہ کے متعلق روئی آئی ہو لیکن ماحول کو
دیکھ کر آپ جمعہ قائم نہ کر سکے ہوں جیسا کہ حضرت ابن خزیمہ کی حدیث میں اور اس کے بعد والی مرسل روایت میں قید ہے یہی
وجہ ہو گی کہ حدیث میں پہنچنے پر رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو جمعہ کی نماز پڑھائی۔

رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں رونق افروز ہونے اور پہلی نماز جمعہ پڑھنے کا بیان

بخاری نے حضرت عائشہ کی روایت سے اور ابی سعد نے صحابہ کی ایک جماعت کے حوالہ سے بیان کیا کہ مدینہ میں جب
مسلمانوں نے خاک رسول اللہ ﷺ سے رونق ہو گئی تو ہر روز صبح کو مدینہ سے نکل کر کوہ میں پہنچتے اور انتظار کرتے رہتے جب
سورج میں تیزی آجاتی اور دوسری دمچ سنانے لگتی تو وہاں آجاتے یہ دن کوئی کا تھا جب حضور ﷺ کی تشریف آوری کا دن
ہو تو لوگ انتظار کرنے کے بعد بے فکران کو بیٹھے تھے۔ یہودی اپنی لڑکی پر کسی کام سے چڑھا ہوا مدینہ کو آنے والے راست
کی طرف دیکھ رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ پر اس کی نظر پڑی تو اولاد آواز میں اس نے پکارا قیصہ والو یہ آگئے دو صاحب جن کا تر
انتظار کرتے تھے تو آواز سننے ہی مسلمان روز پڑے اور جب کہ حضور ﷺ کا استقبال کیا۔ یہ واقعہ کمر بنی الاڈل روز و شبہ کا ہے پھر یمن
عازم نے ابو اسحاق کی روایت سے دوسری بار کمر بنی الاڈل آمد کی تاریخ بتائی ہے پھر انجم بن سعد نے بروایت ابن اسحاق بار دہائی اور
ابو سعید نے ۳۱ ہجری میں بیان کیا ہے عافہ نے کہا کمر کا قول ہے کہ دن میں پہنچے تھے۔ مسلم کی روایت ہے کہ رات کو آئے تھے دونوں
روایتوں کا اختلاف اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ آخر شب یعنی ابتداء میں پہنچے ہوں اس طرح حضور ﷺ والا بتائیں پہنچے اور
پہلی عمرو بن عوف کے محل میں کلثوم بن ہدم اور ابو بکر حبیب بن اسحاق کے گھر فردش ہوئے کلثوم نے چچ کر غلام کو تھوڑی سی
چائے کاغذ سننے پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لو کہ میں کامیاب ہو گیا (یعنی کامیابی کا سبب حضور ﷺ نے اس لفظ سے نیک نال
لی) بتائیں کلثوم بن ہدم کی ایک ایسی جگہ بھی جہاں ٹھک کرنے کے لئے جو کہ پہنچائے جاتے تھے حضور ﷺ نے دو جگہ لے
کر وہاں مسجد تعمیر کرائی۔

تاریخ روایت میں آیا ہے کہ نبی عمرو کے محل میں رسول اللہ ﷺ نے قیام فرمایا اور وہاں ایک مسجد کی بنیاد رکھی جس
کے متعلق کہا گیا ہے کہ یہ ایسی مسجد ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے (یعنی لَسْبِيْدُ اَيْسَسَ عَلَيَّ الشَّقْوَى سے یہی مسجد
مراد ہے)

تاریخ روایت میں آیا ہے کہ نبی عمرو کے محل میں رسول اللہ ﷺ نے دس روز سے کچھ دن تک قیام فرمایا حضرت انس نے فرمایا
۱۳ روز قیام پھر پھر ابن اسحاق نے پانچ دن کہا ہے ابن جہان نے کہا شنبہ اور جمعہ تین روز قیام پھر یوم جمعہ کے
دن وہاں سے نکل آئے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عتہ نے تین دن کی مراعات کی ہے گویا دونوں حضرات نے
داخل ہوئے اور پھر آدھ ہونے کے دن کی کتنی نہیں لگائی نبی عمرو بن عوف کے کچھ لوگوں کا بیان ہے کہ ۲ روز قیام فرمایا امام احمد

بعد آپ اور بڑے راستہ میں سعد بن ربیع عبد اللہ بن دکنہ اور شریح بن سعد سامی آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو جھوڑ کر آگے نہ بڑھیں کہ ان تشریف لے جانے کا ارادہ ہے کیا یا بن لبید اور فروہ بن عمر نے بھی یہی گزارش کی کہ نہیں حضور نے یہی فرمایا کہ اگر راستہ چھوڑ دو یہ مأمور ہے خاص کے بعد بنی عدی بخاری کی طرف گزر ہوا یہ لوگ آپ کے مامور تھے۔ عبد المطلب بن مالک اسی قبیلہ کی تھیں (یوسف اور صرف بن ابی الدنیر) نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو جھوڑ کر آگے نہ جائیے ہماری تعداد بھی بہت ہے قوت بھی ہے اور آپ سے قربت بھی ہے یا رسول اللہ ﷺ چونکہ آپ سے قربت بھی ہے اس لئے ہمارے مقابلہ میں کوئی دوسرا قبیلہ آپ کا مستحق نہیں ہے حضور ﷺ نے فرشتہ فرمایا اس کا راستہ چھوڑ دو یہ ہذا قسم ہے خود خدا کسی سے غرض اور غمی اور آگے چلی یہاں تک کہ جب بنی عدی بن نجدر کے اہل خانہ کے سامنے پہنچی تو ان کی جانب رخ کر کے کچھ ٹھہری باختر آپ چلتے چلتے مسجد کے دروازہ تک پہنچے مسجد کے دروازہ تک پہنچ گئے تو خنی بنی جہز بن حراس کو اس امیہ پر مارنے لگے کہ شہید اللہ تباری ہو سب کو خنی نہیں (یعنی رسول اللہ ﷺ آ رہے اور فرمایا کہ اگر میرا سامنے زیادہ قریب ہے ابو یوسف نے عرض کیا میرا یہ گھر زیادہ قریب ہے۔ حضور ﷺ ان کے گھر فرود گئے اور چار سو حجہ دعا کی اسے اللہ برکت والے مقام میں ہم کو نازل فرما تو میری امانت نہ ڈالا ہے۔ طبری نے حضرت ابن الزبیر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ابو جہب کے مکان پر اتارے اور یہ بنی عدیہ بھی ساتھ ہی تھے۔

ابن اسحاق نے البعث میں اور ابن ہشام نے السیاح میں بیان کیا ہے کہ ابو یوسف کے جس گھر میں رسول اللہ ﷺ آئے تھے وہ مدینہ کے اگلے حصہ میں تھا اس کی تفسیر یہ ہے کہ بنی عدیہ کے ساتھ چار سو ہجڑا اور بھی تھے ان علماء نے آپس میں طے کر لیا کہ اس جگہ سے باہر نہیں جائیں گے۔ سچ نے اس کی وجہ چھپی تو انہوں نے کہا ہم اپنی کتاب میں پاتے ہیں کہ ایک نبی جن کا نام محمد ﷺ ہو گا یہ تمام ان کا لہجہ و حرکت ہو گا ہم اسی وجہ سے یہاں نہیں ہونا چاہتے ہیں کہ شاید ان کو ایسا ہیہ سن کو سچ نے بھی دیا ہیں نہیں ہونے کا ارادہ کر لیا لیکن پھر اس کی رائے ہوئی کہ ان علماء میں سے ہر ایک کا ایک مکان قیصر کرادے تو اس نے ہر عالم کے لئے ایک مکان بنوایا اور ایک ایک باغی خرید کر ہر عالم کا نکاح کر دیا اور ہر شخص کو کثیر مال دیا اور ایک تحریر لکھ دی جس میں اپنے مسلمان ہو جانے کا اہتمام کیا اس تحریر میں یہ بھی لکھا تھا میں شہادت دیتا ہوں کہ احمد اللہ کے رسول ہیں اگر میری عمر ان کی پیداواری تک ہوئی تو میں ان کا مذہب دگلا ہوتا ہے اس تحریر پر پڑھنے کی عمر لگا کر سرگرم ہو کر وہ اسلام و ہدیٰ علماء کے سردار کے سپرد کر دی اور اس سے درخواست کی کہ اگر وہ رسول اللہ ﷺ کو پالے تو ان کی خدمت میں پیش کر دے ورنہ اس کا بیٹا پوتا وغیرہ جو بھی رسول اللہ ﷺ کا زمانہ پائے یہ تحریر ان کو پہنچا دے سچ نے رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک مکان بھی قیصر کر دیا تھا کہ آپ جب مدینہ میں آئیں تو اس مکان میں فرود گئے ہوں۔ اس مکان کی ملکیت نبوت و ہدایت چکر کا تھی ہوئی ابو یوسف تک پہنچی ابو یوسف اسی عالم کی نسل میں سے تھے جو علماء یہود کا سردار و قائد بنے انوں میں سے جس نے رسول اللہ ﷺ کی مدد کی ادائیگی مولوں میں سے اسی عالم کی نسل میں سے تھا جن کو سچ نے مدینہ میں آکر یہ کہہ دیا تھا کہ تم میری عمر پر میری عمر میں اس کے اشد تھے ابو یوسف کے پاس تھا جو ابو یوسف نے رسول اللہ کی خدمت میں پیش کر دی تھی۔ یہ روایت قریب ہے۔

مسند: آیت میں علماء سے مراد وہاں ہے جو غلبہ کے لئے امام کے ممبر بن گئے تھے وقت دی جاتی ہے ابن جریر کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ کے زمانے میں ہر کی لائن اس وقت دی جاتی تھی جب امام غلبہ کے لئے شہر پر چڑھ جاتے تھے جب حضرت عثمان کا زمانہ آیا اور بعد کی غزوات میں قادیان سے ہر گئے تو آپ نے تیسری قرآن جو سہرا پر ہوئی تھی پڑھا دی۔

تیسری کہنے کی یہ وجہ ہے کہ تعبیر اخلاص کو پہلی قرآن فرو دے دیا گیا اور دوسری قرآن غلبہ کے وقت منبر کے سامنے ہوئی اور تیسری قرآن یعنی سہرا دہلی ہوئی اس تفصیل کی بناء پر آیت میں خاتم سے مراد ہو گی دوسری قرآن جو غلبہ کے وقت منبر کے سامنے ہوئی تھی اور اسی کو سن کر مارے مشائخ چھوڑ کر تیزی کے ساتھ چل پڑا اور جب بڑا۔ لیکن سچ ہے کہ خرید و

فروخت اور سادے مشعل ترک کر کے غبارِ جہ کے لئے تیزی کے ساتھ چلنا پہلی توہن یعنی منہاء الی اذہن من کرہی واجب ہر تاجے کیونکہ رِادَانُوْرُوْیَ یَلْعَنُوْہَا لَعْنَةُ مَاہ ہے۔ یعنی جب بھی جہ کے لئے توہن دی جائے اور عموماً کے تحت توہن پل ہی آتی ہے۔

فَاسْقُوا تَوْجَلُّ بِرَدِّهِ. حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت میں فَاَسْقُوا کی بجائے فَاَسْقُوا لِيْہیں دیا آیا ہے۔
حسن نے فرمایا خدا کی قسم فَاَسْقُوا سے مراد قدموں سے لپکنا نہ کرنا نہیں ہے اس کی تو معافیت تھی ہے خدا کے لیے
سکون دہا طینہاں سے جائے گا حکم ہے بلکہ نیچو تلمبی اور منبر کے ساتھ چلتا مراد ہے۔ قادی نے اس آیت کی تشریح میں کہا ہے
ہے مراد ہے دل سے ہر عمل یعنی قدموں سے چلتا۔ تھی قدموں سے چلنے کو کہتے ہیں آیت میں آیا ہے فَلَمَّا بَلَغَ سَعَةَ
الْحَمِيمِ یعنی جب ان کے ساتھ چلے گئے۔

دوسری آیت میں آیا ہے وَلَئَا تَقُولُوا مَعَهُ فِی الْاَرْضِ سَمِعْنَا مِنْهُ اٰمَنَّا بِمَا غَرَّبَاۤ اِنْ سَمِعْتُمْ كِتْمًا اُنْشِیْ
قہار ہے کلمہ مختلف ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے جو نذر کی طرف سعی کرنے کی ممانعت فرمائی ہے اس سے مراد ہے وہ نذر جو احرام بستہ میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب نذر کا تم کو چاہئے تو تم اس کی طرف سعی کرتے یعنی دوڑتے ہوئے نہ آؤ بلکہ پُرسکون اور ہلکا کار طریقہ سے چل کر آؤ پھر جتنی نذر مل جائے تمام کے ساتھ چھ لو جتنی فوت ہو جائے اس کو پورا کر لو نام احمد کی روایت میں یہ یاد کرنے کی جگہ آتی ہے اس کو تھا کر لو۔

مطلب بر جس کی غلامی کے لئے جاتے ہوئے راستہ میں خرید فروخت کرنا ناجائز ہوگا۔

یہ کلمہ بھی ذکر کر سکتے ہیں۔ اگر کوئی کلمہ ذکر کرے تو اس کے بعد: اے اللہ! تجھ کو شکر ہے کہ تیرے فضل و کرم سے میں زندہ ہوں اور تیرے فضل و کرم سے میں مر رہا ہوں۔

مسئلہ : جمعہ کی دو تہ کے وقت حج کرنا یا تہقیق علماء کا حکم اور حرام ہے لیکن اگر کسی نے ایسا کر لیا اور عینان کے وقت حج کر لیا تو کیا حج ہو چکا ہے یا نہ تھا حج ہو چکا ہے ہو گا تو قول امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا ہے اور مؤرخین نے امام مالک اور امام احمد کا ہے اس مسئلہ کی بناءً ایک اصولی مسئلہ کے اختلاف پر ہے اصول و اختلاف :- ہے۔

کہ افعالِ حیات جیسے غذا خوردی وغیرہ کی شرعی ممانعت کتنا افعال کے لہذا یہ قبیح ہونے کی وجہ ہے اور ان میں سے سب کا اتفاق ہے لیکن اہل افعال کی طرح یہ شرعاً ممانعت کی وجہ سے مستحکم ہیں ان کی ممانعت قبیحہ و غیرہ کی وجہ سے اصل عقد میں کوئی قبیح نہیں کرتی جیسے مضمون پر زمین میں نماز کی ممانعت اور جس کے وقت کچھ دُعا ہے بازاشت۔ ایسے مستحکم شرعی افعال کا ارتکاب نہ جب تک ضرورت سے ممکن ذاتِ فعل میں اس سے کوئی فساد نہیں پہنچا تو اس بناء پر لغتِ جسد کے وقت خرید و فروخت یا دوسری مضمون میں نماز کا فساد نہیں ہو جاتا کچھ بھی کچھ جانتی ہے اور نماز بھی یہ فقر لایم ابو حنیفہ نے کی اور نام شافعی نے اس کی تائید کی تاہم اگر کسی ضرورت کے نزدیک دو چار قسم کے افعال کی ممانعت اصلی ذات اور سبب عقد میں نہ پیدا ہو جانے کی وجہ سے اس لئے ایسی کچھ بھی اور نہ ہی نماز بھی غیر ہے۔

5

قریباً دھڑے لور اچالے غلہ کی روشنی میں صلیو جھڑ نرغی محکمہ کا کل شیخ ہے۔ اس کا منکر کا فریے آیت خ کو وہ ہے

جو کلاں جب ہو ثابت ہو تا ہے کہ چونکہ نماز جمعہ کی قیامت ہونے پر سنی کا حکم مرتب کیا گیا ہے تو کرسے مرنے والا ہر نماز سنی ہے یا ظہر مرنے والا ہے لہذا یہ ہے کہ نماز اور ظہر دونوں میں اس کی کوئی شک نہ کرنا لکھ دو توں کو شامل ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم دنیا میں پچھلے ہیں اور قیامت کے روز آگے ہوں گے مگر اتنی بات ہے کہ ان کو کتاب ہم سے پہلے آتی اور ہم کو ان کے بعد پھر یہ دن مٹی جی جمعہ کی ان کی قیامت نے ہم کو اس کی راہ دکھائی اور دوسرے لوگ ان میں ہمارے پیچھے ہو گئے۔ اور دوسرے دن اور عیسائی ان کی بھی بعد تیسرے دن جا پڑے جتنی علیہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ منبر کے فضول پر بیٹھے ہوئے یا کھڑے ہوئے فرماتے تھے: صومعوں کو ترک کرنے والے ترک سے باز آجائیں اور نہ اللہ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا بجز وہ غفلت میں سے ہو جائیں گے۔ اور اس سے حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ جمعہ کی نماز میں نہیں آتے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کے متعلق فرمایا میرا بار لاو ہے کہ اپنی جگہ کسی شخص کو نماز پڑھانے کے لئے مقرر کر کے خود جا کر ان لوگوں کے گرد اس کو آگ لگا دو جو جمعہ میں نہیں آتے۔ (مسلم) حضرت طارق بن شہاب نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ ہر مسلمان پر سولہ پارہ آویسوں کے حق اور جب پہلے غلام ہو عورت کا بچہ یا چاند۔ دو ایو دوک۔ ایو دوکے کما خدق نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ضرور تھا لیکن رسول اللہ ﷺ سے کچھ سنا نہیں۔ میں کہتا ہوں ہر روز اس کے اس تہرہ کی بناء پر حدیث میں صحابی ہوئی۔ اور ہر سنی صحابی یا ثقیانی اللہ قاضی استدلال ہے۔

نوی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث حسب شرط شریفین صحیح ہے پہلی نے ہر طریق بخاری تہم درمی کا قول بیان کیا ہے کہ سولہ پارہ یا غلام یا مسافر کے ہر شخص پر جمعہ واجب ہے رواہ الطبرانی عن امام احمد بن حنبلہ اس روایت میں عورت اور بچہ کا بھی استثناء ہے۔ حضرت ابو جہد مصری صحابی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص شہنشاہ جہنم سمجھتے ہوئے ترک کر دے گا اللہ اس کے دل پر عذاب گارے گا اور احمد و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و ابن خیرہ و ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے بغیر عذر کے جمعہ ترک کر دیا اس کو منافق لکھ دیا جائے گا اس کتاب میں جس کو نہ ملتا ہے نہ گناہ قبول کیا جائے گا۔ بعض روایت میں تین صومعوں کا تھا ہے رواہ الشافعی کا ابو یعلیٰ کی روایت میں آیا ہے جس نے مقرر نہیں دئے ترک کر دینے اس نے اسلام کو اپنی پیٹھ کے پیچھے پیچھا دیا اس حدیث کے رولوی قاضی علی احمد ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس پر جمعہ واجب ہے سوائے اس کے کہ چاروں یا مسافر یا عورت یا بچہ یا غلام جو شخص کھیل یا تجارت میں مشغول رہے کہ جمعہ کی پراہنیں کرے گا اللہ کو بھی اس کی کوئی پراہن نہیں۔ اللہ بے نیاز اور متقی ستائش ہے۔ رواہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابن خیرہ و ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے جو شخص اس کو فرضی لکھا ہے کہتا ہے غلط کرتا ہے۔

مسئلہ: مسافر پر جمعہ یا عید یا غلام واجب نہیں۔ زہری اور عقیلی کا ایک قول روایت میں آیا ہے کہ مسافر اگر جمعہ کی اذان سن لے تو اس پر جمعہ واجب ہو جاتا ہے غلام اور عورت پر جمعہ واجب نہیں۔ واؤد طاہری کے نزدیک واجب ہے غلام اور اس کا قول صرف غلام کے متعلق آیا ہے کہ غلام پر واجب ہے۔ مکتبہ اور گوان فی التہجد غلام کے متعلق علماء کا اختلاف اور اس غلام کے متعلق بھی علماء کا اختلاف ہے جو آقا کے ساتھ مسجد تک گیا ہو اور مسجد کے دروازہ پر آقا کی سوا کی کی حفاظت پر مامور ہو اور جمعہ میں شرکت سوری کی حفاظت میں غلٹ انداز نہ ہو۔ تو لوگ یہاں استثناء ہر غلام پر جمعہ واجب نہیں کہتے وہ احماد و شافعی و مالک سے استدلال کرتے ہیں۔ احماد بن حنبلہ و مالک کی غلام کا استثناء نہیں ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی عید یا ہجرت ہو جو عید یا جمعہ کی نماز تک پہنچا ہے تو نماز پڑھنا یا بھائی علماء جمعہ واجب نہیں لیکن اگر مسنونہ جمعہ تک پہنچانے والا شخص مل جائے تو اس کا نام غلام یا مسافر یا عورت یا بچہ یا غلام اور اس کا نام غلام یا عورت یا بچہ یا غلام ہے۔

ابو حنیفہ اس صورت میں بھی عدم وجہ کے قائل ہیں بصورتِ شک کے قائل ہیں کہ اگر دلیل یہ ہے کہ اُخارِ بیت میں دو چار کا استثناء نہیں ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ حدیث میں امرِ نیک کا استثناء موجود ہے اور دو چار نہیں ہے اور امرِ نیک میں کوئی شرعی عذر ہو خوف ہو اس پر یا بدعتِ علماء جو واجب نہیں۔ لیکن تخمینہً زیادہ روایت آئی کہ ہے کہ اس پر دو چار واجب نہیں۔

حضور کی دلیل یہ ہے کہ: چنانچہ اگر درجہ اول جائے تو وہ چار ہی طرح ہو جاتا ہے ہم کہتے ہیں وہ خود بذاتِ خود تو طاقت نہیں رکھتا اور دوسروں کی وجہ سے قدرت حاصل ہو جاتا شرعاً ناقابلِ اعتبار ہے جیسے پاؤں سے لپائی ٹھنک کو اگر اپنے اوپر لا کر لے جائے تو داخل بھی نہیں ہے۔ اب بھی اس کو تندرست پاؤں والے کے حکم نہیں دیا جاتا۔

مسئلہ: بارش اور کچھ کے عذر سے ترکِ جہد جائز ہے یا نہ؟

حضرت ابن عباسؓ نے بارش کے دن اپنے موزوں کو ختم دیا تھا۔ یہ قرآنِ مبارک محمد رسول اللہ کو تو اس کے بعد حتیٰ علیٰ الصلوٰۃ مرتکب کرنا مکلفاً ہی بیوقوفی ہے مگر وہاں میں نماز پڑھ لو کہ نہ لوگوں نے اس بات کو امرِ نیک حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس لئے کہ تو جو مجھ سے کمتر تھا مجھے رسول اللہ ﷺ نے بے شک جہد فرض ہے لیکن میں اچھا نہیں سمجھتا کہ تم کو مگر وہاں سے نکالوں اور تم کچھ شالی میں چلی کر آؤ۔

مسئلہ: اگر غلام یا مسافر یا عورت یا امرِ نیک جہد کی نماز میں آجائے وہ جہد پڑھے تو جہد صحیح ہو جاتا ہے اور عہد کا فرض ساقط ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شہر کے اندر صرف غلاموں اور مسافروں کے ساتھ بھی جہد کی نماز صحیح ہو جاتی ہے جب کہ جماعت میں کوئی تمیمی یا آخرِ آواز نہ ہو۔ صرف بچوں اور عورتوں کا جہد باقی ہے۔ ہاں تینوں غلاموں کے نزدیک شہر غلاموں یا مسافروں کا بھی جہد نہیں ہو تا بلکہ اگر وہ یتیم لوگوں کی جہد لو اگر کم ہو تو مسافروں اور غلاموں کی شرکت ضروری ہے۔ بعد ازاں کوہر بھی نہیں کرتی۔ جہد کی حمت کے لئے چالیس یا پچاس یا تین اگر کم یتیم لوگوں کا ہونا ضروری ہے ضروری ہے۔ خود اب جہد میں ملنے کے احوال مختلف ہیں کسی کے نزدیک پچاس کسی کے نزدیک چالیس اور کسی کے نزدیک تین یا چار جماعت کا ہونا لازم ہے۔ ہاں جو لوگ چار ہی یا خوفِ بارش کی وجہ سے شرعاً معذور ہوں یا بیمار ہوں یا لپائی ہوں اور باوجود عذر شرعی کے جہد میں آجائیں تو کتنا کے شمول سے، اتفاقاً علماء جہد کی ضروری جہد پوری ہو جاتی ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ جہد تمام مردوں پر واجب ہے عورتوں پر باعبار علماء واجب نہیں اور بچے تو باموردی نہیں۔ کیونکہ وہ شہر مکلف نہیں ہیں۔ سب مردوں پر دو چار واجب اس وجہ سے ہے کہ آیت فَاَسْتَعِزُّوْا بِاللّٰہِ دُکْرِہِمْ اَللّٰہُ فِیْ خُطْبِہِ عُمُوْی ہے لیکن غلاموں مسافروں اور معذروں کو ترکِ جہد کی اجازت دے دی گئی ہے اب اگر ان میں سے کوئی جہد پڑھے تو اس نے اپنا فرض ادا کر لیا جس لئے اس کا جہد صحیح ہو گیا۔ جیسے اگر کوئی مسافر سفر میں رمضان کے روزے نہ رکھے تو اور انکی فرض ہو جاتی ہے۔

مسئلہ: اگر معذوروں یا قیدیوں نے شہر سے اندر اپنی ضرورت جماعت کر لی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے لہذا ہر ایک امام شافعی اور امام احمدؒ کے نزدیک مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے یہی اختلاف ان لوگوں کے متعلق بھی ہے جن کا بلا عذر جہد فوت ہو گیا ہو۔

مسئلہ: جہد کی نماز کے لئے ہفتا علماء خلیفہ شرط ہے کیونکہ فَاَسْتَعِزُّوْا بِاللّٰہِ وَکَلِّیْہِمْ اَللّٰہُ ذِکْرُہِمْ a

امام صاحبؒ کا یہ اقتدال ضعیف ہے کیونکہ ذکرِ اللہ سے مراد تو یہ بھی ہو سکتی ہے صرف خلیفہ ہی ذکرِ اللہ نہیں ہو جاتا اور عاقبت مسلمانوں کے لئے خلیفہ ضروری ہے کیونکہ رسول اللہ نے پیشِ جہد میں خلیفہ دیا یہ نقلی متواتر ہے اور رسول اللہ ﷺ کی یہ ولایت جاتی ہے کہ خلیفہ اتنا ہو جس کو عرب خلیفہ کہتے ہیں اور صرف ہوا اللہ یا اللہ پڑھ دینے کو عرب

خطبہ دینا یا خطاب کرنا نہیں کرتے۔ حضرت امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کا یہی قول ہے۔ کہ خطبہ اتنا ہو جس کو عرب خطبہ کہتے ہیں پھر اگر ذکر سے مراد خطبہ ہی ہو تو بھی خطبہ اتنا ہی ہو چاہئے جتنا رسول اللہ ﷺ کا ہو تا تھا کیونکہ ذکر اللہ میں اللہ سنت عہدی ہی ہو۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کے خطبہ کی طرف سنی کر دینے، خطبہ طویل ہو، ضروری ہے۔

امام کے قول کی تائید حضرت عثمانؓ کے خطبہ سے

خطبہ ہونے کے بعد سب سے پہلے احمد کا خطبہ رہے کے لئے حضرت عثمانؓ فرمایا پڑھو اور الحمد نہ کہنے پائے تھے کہ آپ پر گزرا حدادی ہو گیا اور فرمایا اگر اور عمر اس مقام کے لئے پہلے سے عقائد تیار کر لیتے تھے اور میں نے کوئی عقائد تیار نہیں کیا تو زیادہ ہونے والے خطبہ سے زیادہ کار گزار خطبہ کی زیادہ ضرورت ہے اس لئے کہ وہ بڑے بڑے خطبہ سننے کو نہیں گئے۔ اکتسغیر اللہ یعنی وقت کم ہے کہ اگر آپ صبر سے اتر آئے اور نماز پڑھادی اور اس اقل پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ علماء حدیث کے نزدیک یہ روایت غیر معروف ہے اس لئے تو قیاساً نہیں فرمادیا جاسکتا۔

مسئلہ: امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک کھڑا ہو کر خطبہ دینا واجب ہے امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں خطبوں کے درمیان درمیان بیٹنا بھی واجب ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک نہ خطبہ کے لئے قیام واجب ہے نہ دونوں خطبوں کے درمیان بیٹنا۔ فقہر مستفیض (برنارڈ) میں معروف طریقہ) یہی ہے کہ خطبہ کھڑے ہو کر دیا جاتا ہے اور دونوں خطبوں کے درمیان جسہ کیا جاتا ہے۔ یہ اشتقاق و وجہ یہ تو یہ خطبہ کی دلیل ہے۔ حضرت جابر بن عمرؓ کا بیان ہے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا پھر بیٹھ گئے پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیا حضرت جابرؓ نے فرمایا جو شخص تم سے کہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیٹھ کر خطبہ دیا ہے تو وہ بھڑکے ہوئے ہے خدا کی قسم میں نے حضور ﷺ کے ساتھ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھیں۔ رواہ مسلم۔ امام شافعیؒ کی روایت ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا، رسول اللہ ﷺ کے دو خطبے ہوتے تھے، دونوں کے درمیان آپ بیٹھتے تھے خطبہ میں آپ قرآن کی آیت پڑھتے ہو تو لوگوں کو نصیحت کرتے تھے۔

حضرت ابن عمرؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جو کے دن دو خطبے دیتے تھے اور دونوں کے درمیان جلسہ ہو تا تھا متفق علیہ۔ مسلم کی روایت ہے کہ جمعہ کے دن حضرت کعب بن عرقہؓ مسجد میں داخل ہوئے لیکن اتم حکم بیٹھ کر خطبہ دے رہا تھا، آپ نے فرمایا اس غیبت کو دیکھو بیٹھ کر خطبہ اے رہا ہے حالانکہ اللہ فرماتا ہے وَأَقْرَأُوا نَجْمًا أَوَّلَهُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَتَذَكَّرُونَ (پڑھو اور تم کو یاد دلاؤں گا کہ تم نے اس حدیث سے قیام واجب نہ ہونے پر استدلال کیا ہے، کیونکہ نہ حضرت کعب نے لیکن اتم حکم کی قیاد کا سہارا دیا اور نہ اس سے معلوم ہوا صحابہ قیام کو لازم نہیں جانتے تھے۔

مسئلہ: خطبہ میں بیٹھنا یا نہیں ہونا مسنون ہیں۔ اللہ کی حد رسول اللہ ﷺ پر درود و تعویذ اختیار کرنے کی نصیحت۔ مؤمن مردوں اور عورتوں کے لئے دعا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ سب واجب ہیں۔ دونوں خطبوں کے لئے طہارت بھی واجب ہے، امام شافعیؒ کا قوی قول یہی ہے۔ جمہور کے نزدیک طہارت واجب نہیں (بغیر وضوء کے بھی خطبہ دیا جاسکتا ہے)۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خطبہ کے وقت کم سے کم ایک آدمی کا مسجود ہونا ضروری ہے تاکہ اس سے غناہ نہ ہو سکے۔ امام شافعیؒ وغیرہ کے نزدیک مقررہ عدد واجب تک حاضر نہ ہو خطبہ شروع کرنا امام کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ جمعہ کے لئے امام شافعیؒ کے نزدیک چالیس آدمیوں کی حاضری ضروری ہے کسی کے نزدیک جمعہ کی مقررہ تعداد کم سے کم چالیس یا تین ہے۔ نماز شروع ہونے سے پہلے اگر مقررہ تعداد میں سے ایک آدمی بھی اٹھ کر چلا جائے تو امام جمعہ نہ پڑھے بلکہ عہدہ پڑھے اگر خطبہ کے درمیان گیا ہو آدمی کو قوت کر آجائے اور فصل طوی ہو جائے تو امام آگے خطبہ دیتا ہے اور اگر فصل زیادہ نہیں ہو تو اور سر تو خطبہ شروع کرے۔

مسئلہ: خطبہ ہو رہا ہو تو حاضرین کے لئے کلام کرنا حرام ہے خواہ خطبہ سنائی دے رہا ہو یا سنائی نہ دے رہا ہو امام مالکؒ اور

لوگوں نے اس کی طرف اشارہ کیا کہ خاموش رہے مگر اس نے نہیں مانا اور وہی بات دوبارہ کہی حضور ﷺ نے فرمایا تو نے اس کے لئے کیا یاد کر رکھا ہے اس نے جواب دیا صرف کلمہ اور اس کے رسول کی محبت۔ فرمایا تو ہی کے ساتھ ہو گا۔ جس سے تجھے محبت ہے۔ رسول احمد و ائمتہ علیہم السلام و اہل بیت علیہم السلام۔

حضرت انس کی روایت ہے جو کہ دن رسول اللہ ﷺ (خطبہ دے رہے تھے) اسی اثناء میں ایک اعرابی نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سارا لیل خلو ہو گیا اس کے بعد پوری حدیث استمعا اور بونی نے بیان کی۔ (تحقیق طیبہ)

امام شافعی نے فرمایا حدیث میں یہ اختلاف چاہتا ہے کہ خطبہ سنتے والے کے لئے کلام کرنا مکروہ ترک کر دیا جائے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا فَاِنَّ شَيْئًا لَا وَ اَنْفُسًا اَنْفُسًا کے مقابلہ حدیث کے لکھا کوئی ایسا ہے اور آیت کو اعلیٰ ہے کا ہم وزن قرار دیا جائے ایسا ممکن نہیں کیونکہ آیت بخفی مطلق ہے اور اعلیٰ قلی ہیں جو مفید یقین نہیں اس لئے آیت پر ٹوٹی دیا جائے گا اور اعلیٰ کو ترک کر دیا جائے گا۔ پھر یہاں تو امتیاز کا قاضی بھی ہے کہ آیت پر ہی عمل کیا جائے اور خطبہ کے وقت سنتے والوں کے لئے کلام کرنے کو ناجائز نہ کیا جائے۔

امام احمد نے فرمایا حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ خطبہ دینے کے دو مہینے کا خطبہ کے لئے کوئی کلام کرنا حرام ہے واللہ اعلم۔

مسئلہ: خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور خطبہ ختم کرنے کے بعد کلام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت انس کی روایت ہے کہ جمعہ کے دن رسول اللہ ﷺ منبر سے اترتے تھے پھر بعض آدمیوں میں کسی کام کے متعلق کلام کرتے تھے پھر جاتے نماز کی طرف بڑھ جاتے تھے۔ رسول احمد۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا کلام مطلقاً حرام ہے آخر صحابہ سے یہی ثابت ہے۔ ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہنے کی طرف نسبت کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ یہ حضرات امام کے برآمد ہونے کے بعد کلام اور نماز کو مکروہ ترک کر دیتے تھے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص امام کے خطبہ دینے کے دو مہینے کے بعد (تو توجہ مسجد کی کدو محضر رکنیتیں اس وقت بھی پڑھ لے جو امر کا یہی قول ہے لیکن امام ابو حنیفہ نے فرمایا نماز پڑھے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ذکر کو وہ آخرت جو روایت ہے مروی زہری مشول ہیں یہی ثابت ہوتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرا کر تم اپنے ساتھ تھے کہ جو چاہو تو تم نے لغو حرکت کی یہ حدیث بدلائل انصاف نماز اور توجہ مسجد سے منع کر رہی ہے کیوں کہ اس حدیث میں امر بالمعروف کی کوئی مخالفت کی ہے اور امر بالمعروف کا وجہ مستوجب حمد اور توجہ مسجد سے بلند ہے لہذا مستوجب حمد و ثناء یا توجہ مسجد بہر حال اس کا منوع ہو پھر کوئی ثابت ہوتا ہے۔

۵ ایک شبہ

مستحب حمد وغیرہ پر امر بالمعروف کی برتری اس وقت ہے جب امر بالمعروف واجب ہو لیکن اگر بالمعروف واجب نہ ہو مستحب ہو تو سنت پر تن کی برتری ناقاطی تسلیم ہے اور خطبہ سنتے کے وقت خاموش رہنا امام شافعی کے نزدیک واجب نہیں مستحب ہے لہذا ان کے خلاف اس امر مستحب کی مستوجب حمد اور توجہ مسجد پر فضیلت بدلائل مستوجب حمد سے نہیں ثابت کی جاسکتی۔ جنسور نے اپنے قول کے ثبوت میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ کے دن خطبہ دینے کی حالت میں تم میں سے اگر کوئی کہے تو محضر رکنیتیں پڑھ لے (تحقیق طیبہ) مسلم کی روایت ہے کہ ملک غطفالی جمعہ کے دن (نماز سے لئے) مسجد میں آئے رسول اللہ ﷺ اس وقت خطبہ دے رہے تھے وہ آخر پڑھ گئے حضور ﷺ نے فرمایا سلک انھو کو رد و محضر رکنیتیں پڑھ نہ۔

اس موضوع کی حدیث حضرت ابو سعید خدری روایت سے بھی اہلن جہان وغیرہ نے بیان کی ہے۔ طبرہل کا بیان ہے کہ حضرت ابوذرؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس اس وقت پہنچے جب آپ خطبہ دے رہے تھے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تم نے وہ کعبہ جس پر حضرت ابوذرؓ نے جواب دیا نہیں حضور ﷺ نے فرمایا تو اٹھ کر دور کعبہ میں بیٹھ لو۔ ابن ہمام نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ دار قطنی نے سنن میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے ایک آدمی مسجد میں آیا حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے فرمایا اٹھ کر دور کعبہ میں بیٹھ لو اتنی دیر کہ وہ شخص نماز سے فارغ ہوا حضور ﷺ خطبہ دینے سے رکے رہے۔

احمد بن حنبل نے حضرت کے والد کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نبی اللہ ﷺ پر بھڑک کر اس کے انتظار میں رہے یہاں تک کہ وہ نماز پڑھ چکا۔ حدیث میں مرسل ہے اور اس کو مرسل کہنا ہی صحیح ہے۔ ابن ہمام نے کہا مرسل حدیث جنت (قابل استدلال) ہے میں کہتا ہوں اگر اس حدیث کا راستہ صحیح بھی ہو جائے تب بھی حدیث امام خطبہ پڑھ رہا ہو اور اس وقت کوئی آئے تو دور کعبہ میں بیٹھ لے۔ اس کا کوئی تفسیر نہیں ہو گا کیوں کہ حدیث مطلق ہے اور یہ ایک واقعہ کا بیان ہے۔

اس کے علاوہ اس کے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خروج امام کے بعد تو کوئی نماز ہی جائز نہیں نہ دور میں خطبہ میں نہ خطبہ ختم ہونے کے بعد۔ اس لئے اگر یہ بیان بھی لیا جائے کہ آنے والے شخص کی نماز کے ختم ہونے تک رسول اللہ ﷺ نہ موش و پے تھے تب بھی حدیث کو رد امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے خلاف ہو گی۔ (کیونکہ امام صاحبؒ کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے برآمد ہونے کے بعد ہر نماز ناجائز ہے خواہ خطبہ میں یا خاموش ہو جائے)

مسئلہ: باطلاق طہارہ صحرا میں نماز بعد جائز نہیں البتہ امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ وہ میدان جو شر کے حکم میں ہے (یعنی شر کے تابع ہے) اگرچہ حد ہو آبادی سے باہر ہے) اس میں نماز صحیحہ جائز ہے۔

جمعہ کی نماز کے لئے جماعت کا ہونا بھی لائق ضروری ہے جمعہ کا قطعاً ہی جماعت پر دلالت کر رہا ہے۔

دیکھا یہ بات کہ کوئی آبادی میں جمعہ ہونا چاہئے اور جماعت میں کئے اشخاص کا ہونا ضروری ہے اس میں اختلاف ہے اقوال مختلف ہیں۔

امام شافعیؒ امام احمد اور باقی کا قول ہے کہ جس میں چالیس مرد ازواج کا قائل یا بالغ و طبیعت تقیم ہوں یعنی اس ہستی میں مستقل طور پر متوکل ہوں وہ مسلمان کے طور پر جماعت میں ہونا لازماً ہے جس کی خاص ضرورت کے (جیسے معاشی ضرورت، تجارتی ضرورت، قرابتہ اور اس سے ملاقات کی ضرورت، حج وغیرہ کی ضرورت وغیرہ) ہستی سے باہر نہ جاتے ہوں یعنی سفر پر نہ جاتے ہوں ایسی ہستی میں اقامت جمعہ واجب ہے اگر اس طرح اور ان مخالفت کے مرد وہاں چالیس سے کم ہوں تو جمعہ صحیح نہیں۔ امام مالک نے فرمایا جس ہستی میں گھر طے طے ہوں مسجد اور بازار بھی ہو تو وہاں جمعہ واجب ہے اور آبادی اتنی ہو جس کو عرف میں گاؤں کہا جاتا ہے (آبادی کی تعداد حقیقت نہیں)

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا جمعہ کی نماز صرف مصر جامع میں ہی جائز ہے۔ مصر جامع سے مراد ہے وہاں جس کو بچے گلیں ہوں بازار ہوں وہاں ایک عالم ہو جو عالم سے مظلوم کا حق دلوں اسکا ہو، خود کو باہر ہو عالم سے مظلوم کا حق نہ دلوں اور عمر اس کی قدرت رکھتا ہوں وہاں ایک عالم بھی ہو جس کی طرف مختلف ضرورتوں میں رجوع کیا جاسکے۔

بعض کے نزدیک مصر اس ہستی کو کہتے ہیں جس کی سب سے بڑی مسجد میں تمام باشندگان ہستی نہ سما سکیں۔ جمعہ کی نماز کے مصر جانتی کی شرط یہ کہ اس کا استاد اول مندوچہ ذیل آئمہ سے کیا جاتا ہے۔

ابن ابی شیبہؒ نے موقوفاً حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے حضرت علیؓ نے فرمایا سولہ مصر جامع ہو چکے ہوں شر کے (اور کسی ہستی میں) جمعہ پڑھنے کی تشریح (کی تعبیریں) کہ عید الفطر کی نماز عید الفطر کی نماز اس بار کو ابن حزم نے صحیح اور امام احمد نے ضعیف کہا ہے۔

حوالہ دینے کے لئے واسطے اپنی ہستی سے انکار رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (سمجھ نہی میں) اجماع کی غلط پڑھتے تھے۔ اپنی ہستی میں نہیں پڑھتے تھے (گنہگار)۔
 قبا کے رہنے والے بھی (قبائے) انکار جمعہ کی غلط رسول اللہ کے ساتھ پڑھتے تھے۔ کہ لاری ابن ماجہ و ابن خزیمہ قبا کے ایک باشندے نے اپنے باپ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا تھا کہ قبا سے مدینہ میں انکار جمعہ کی غلط میں حاضر ہوں۔

قبائے کی روایت ہے کہ وہ طریقہ کے باشندے مدینہ میں انکار جمعہ کی غلط پڑھتے تھے۔
 دوسرے صحابہ میں مختلف سماں اور متعدد شہر تھے جو کہیں مسجدیں تعمیر کی گئیں منبر نصب کئے گئے اور جمعہ کی غلط قائم کی گئی لیکن امامت جمعہ صرف شہر مدینہ میں ہوئی لیکن گاؤں میں نہیں ہوئی اگر کسی گاؤں میں جمعہ کی غلط قائم کی گئی تو حدیثی روایات میں کہیں اس کا ذکر ضرور ہوتا ہے۔

جو علماء قریہ گاؤں میں جواز جمعہ کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سب سے اول جمعہ کی غلطی عمرو بن مسلم کے محلہ میں پڑھائی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جو مسجدیں شہر کے قریب ہوں اس میں جمعہ کی اقامت اسی طرح جائز ہے جیسے شہر کے کسی احاشیہ کے محلہ میں اور کسی مسجد بلکہ شہر کے باہر یعنی ہستی کے باہر میدان میں جس کا تعلق شہر سے ہو جو جائز ہے۔

خلاصہ و بحث

آیت **فَلْتَسْمِعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ بَعْضًا** (بلکہ مخصوص اہل سے) صحراء میں جمعہ جائز نہیں۔
 جواز ہر گاؤں میں ہے بلکہ امام شافعی و غیرہ کے نزدیک جو جو جمعہ کے لئے ہستی کی تعداد ابھی محدود ہے اور لام ابو حنیفہ کے نزدیک شہر ہو یا ضروری ہے اور شہر قریہ سے بڑا ہوتا ہے اگر شہر صحراء میں جمعہ کی غلط پڑھنے کی بنا تعلق جمعہ اور گاؤں اور شہر ساقد ہو گیا۔

لیکن اگر مصر (شہر) سے چھوٹی آبادی میں جمعہ پڑھا تو جمعہ کی محنت جمعہ کے وجوب اور ظہر کے ساتھ ہونے میں شک ہے اور جمعہ شک کی حالت میں واجب نہیں ہو سکتا ظہر جو واجب فی القدر یقیناً ہے شک سے ساتھ ہو سکتا ہے۔
 طبرانی اور ابن عدی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر اس ہستی میں واجب ہے جس میں حاکم ہو خزاہن چار آدمیوں سے زائد نہ ہوں دوسری روایت میں چار کی جگہ تین کا لفظ آیا ہے۔

اس حدیث سے استدلال نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ اس کے سلسلہ روایت میں حکم بن عبد اللہ اور ولید بن محمد ہیں دونوں نے زہری کے حوالہ سے یہ حدیث نقل کی ہے اور دو نقلی نے صراحت کر دی ہے کہ جس نے بخاری زہری یا یہ روایت کی ہے وہ متروک ہے ولید بھی متروک ہے اور حکم بھی امام احمد نے قرآن حکم کی بیان کی ہوئی ساری احادیث موضوع ہیں۔

حکم کی سند میں ایک شخص مسلم بن علی بھی ہے اور بخاری نے مسلمہ کو (کچھ نہیں) قرار دیا ہے نہائی نے اس کو متروک کہا ہے حضرت جابر بن عبد اللہ کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے کہ مشق جاریہ ہے کہ چالیس اور اس سے زائد آدمیوں میں جمعہ (واجب) ہے اور عبد اللہ بن ابی اسحق اور عبد المنذر کی نقلیں بھی (واجب ہیں) اس روایت کی سند میں عبد العزیز بن عبد الرحمن ایک راوی ہیں جس کے متعلق امام احمد نے فرمایا اس کی احادیث سر اسر جھوٹ ہیں ان سے اعتقاد کرو۔ ایک روایت میں جھوٹ کی بجائے موضوع کا لفظ آیا ہے۔ اسی طرح حضرت ابو حمزہ کی حدیث (بیان کی جاتی) ہے کہ پچاس افراد ہونا تو ان پر جمعہ واجب ہے پچاس سے کم پر جمعہ واجب نہیں ہے اور ابی اسحق کی حدیث کی سند میں جعفر بن زہیر آئے ہیں جو متروک ہے دوسرا راوی یسار ہے یہ بھی متروک ہے یہ حدیث یحییٰ نے بھی بیان کی ہے اس کی سند میں خاشان ۲۱ ہے خاشان بھی مستضعف ہے۔

حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں جمعہ ہو چکا بعد جو جمعہ سب سے پہلے پڑھا گیا وہ آقا میں پڑھا گیا تھا۔ بخاری میں ایک فریضہ قمریہ روایت لکھ رہی۔ اس حدیث سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ ہر گاؤں میں صلوات جمعہ جائز ہے

کیوں کہ لفظ قریب کا اطلاق شرع پر بھی ہوتا ہے لہذا یہ کہنا ہے کہ لَوْ لَا اَنْزَلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقُرْآنِ عَظِيمٍ
مظہر شخصیت سے مراد وہی خائف و رکعہ (اور یہ دونوں کا ذکر نہیں ہے) کہ شرع تھا لیکن قریب کہا گیا

جو ہری نے صحاح میں لکھا ہے کہ جوآنہ عرین میں ایک قلعہ تھا بسبب قلعہ کا نام جوآنہ تھا تو یقیناً جوآنہ شرع ہو کیوں کہ قلعہ کا
ایک حاکم بھی ہوتا ہے اور دینی عالم بھی (اس نے ہر قلعہ شرع ہو گیا) مہبوط میں ہے کہ جوآنہ عرین میں ایک حدیث بڑا ضرر قلعہ
مسی قاطع استدل لال حدیث میں جمعہ کے انعقاد کے لئے کسی معین محدث و تعداد کا ذکر نہیں آیا اس لئے حسن ابو ابو النور
کے نزدیک دو آدمیوں سے انعقاد جمعہ ہو جاتا ہے کیوں کہ وہ پر بھی جماعت کا اطلاق ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف کا نام محمد اور امام
نوازانی کے نزدیک تین سے جمعہ ہو جاتا ہے بشرطیکہ ان میں ایک ذی (حاکم ہستی) ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کم سے کم چار ہونا
ضروری ہے کیوں کہ اللہ نے جمعہ کے مشتق فرمایا ہے فَاسْتَعْوِاْ اِلٰی ذٰلِكُمُ النَّبِيُّ سُبْحَانَكَ عَلٰی عِلْمٍ غَلِيْبٍ تَمِيْنٍ (تم سے جمعہ
شرع ہوئی ہے) اور ذکر کے لئے ایک ذکر (خليفة) ہونا چاہئے مجموعہ چار ہو گئے ہیں لکھا ہوا امام صاحب کا یہ استدلال صحیح
نہیں کیوں کہ جمع کا معنی اس لئے ذکر کیا کہ خطاب عام ہے تعداد جماعت شرط نہیں اور نہ لازم آئے گا کہ اَوْفُواْ بِعَهْدِكُمْ
وَاَنْتُمْ اَلَا تَذَكَّرُوْنَ اور تمام سورتوں میں جماعت کی شرط ضروری ہو جائے۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ بیچ واقعی جماعتوں سے جمعہ کی جماعت بڑی ہو ضروری ہے جماعت ہر وقت کی نماز کی ہوتی ہے
لیکن جمعہ کا عقد چار ہے کہ دوسری جماعتوں سے جمعہ کی جماعت بڑی ہونی چاہئے اسی لئے جمعہ کو پنجہ جماعات کہا جاتا ہے اور
کم سے کم جماعت کا اطلاق وہ ہوتا ہے اس لئے امام ابو یوسف نے تین مقتدی مسخ لام ہونے کی شرط لگائی ہے اور امام ابو حنیفہ نے
امام کے علاوہ تین مقتدیوں کا ہونا ضروری قرار دیا ہے۔

مسئلہ: جمعہ کے لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حاکم شریاں کی اجازت سے کسی دوسرے کا امام ہونا لازم ہے امام
ناک تمام شافعی اور امام احمد کے نزدیک امام جمعہ کے لئے یہ شرط ضروری نہیں اور اسی شرط ضروری فرمودینے کی کوئی قاطعۃ اعتد
وکیل بھی موجود نہیں ہے اور ابن حبان نے بیان کیا ہے کہ فی تفسیر کے آثار کو وہ ابو عبیدو نے کہا جس زمانہ میں حضرت عثمان
مصور تھے میں نے عید کی نماز حضرت علی کی اقتداء میں پڑھی۔

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ حصار وچ نہیں روزنک وہاں مدت میں بھی حضرت طلحہ ابھی عبدالرحمن بن عدیس اور کبھی
کوئی اور لااست کرتا رہا۔

ابن حمام نے لکھا ہے یہ ایک حانت کا بیان ہے جس میں دونوں امتثال ہیں حضرت عثمان کی اجازت سے لااست کی گئی ہو یا
بغیر اجازت کے اس لئے کسی ایک امتثال کو علی استدل ال نہیں کہ جاسکتا حال رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا یہ فرما تھا اِنِّیْ جَلَسْتُ اَمْرًا رَّسَیْے گا کہ
جس نے ایسی حالت میں جمعہ کو ترک کیا کہ اس کا امام قائم ہو یا عادل موجود تھا تو من لواللہ اس کی پریشانی نہ ہو اور نہیں کرے گا نہ
اس کے کام میں برکت عطا فرمائے گا خوب سن لو اس کی نماز نہیں ہوگی۔ روادا بن ماجہ و ترمذی میں حدیث میں امام کو لازم قرار دیا
ہے و اگر امام کا بار ناس و جملہ حدیث سے اس مسئلہ معلوم ہو کہ امام کا طریق اس کی اجازت سے دوسرے کا امام ہو ضروری ہے۔

میں متاثر ہوں یہ حدیث حضرت جابر سے مروی ہو گئی ہے لیکن اس کی سند میں ایک شخص عبداللہ عدوی سے جو ضعیف ہے۔
برائے ایک اور سند سے اس کو بیان کیا ہے اس سند میں علی بن زید بن عدنان ایک مدنی ہیں (جو علیاً احمد نہیں)
دلہ قحطی نے کہا یہ دونوں طریقے ثابت نہیں ہیں۔ ابن عبد البر نے کہا یہ حدیث ضعیف الاستاد ہے۔

مسئلہ: جمود کے نزدیک ظہر کا وقت اولو جمعہ کی ضروری شرط ہے کہ وہ صلوٰۃ جمعہ ظہر کے قاصر مقام ہے لہذا جمعہ سے
ظہر کا فرض نہ تھا ہو جاتا ہے اور جب تک ظہر واجب نہ ہو جمعہ بھی واجب نہ ہو گا اور ظہر کا قائم مقام نہ ہو سکے گا۔
امام احمد کے نزدیک وہاں سے پہلے ہونا جمعہ چار ہے حضرت سل بن سعد کی روایت ہے کہ ہم جمعہ کے بعد ہی دوپہر کا
کھانا کھاتے اور قیلولہ کرتے تھے۔

حضرت سلمہ بن اکوعؓ کا بیان ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہد کی نماز پڑھنے کے بعد جب لوگ تھے تو وہ لوگوں کا اتنا سایہ بھی نہیں ہو پاتا تھا کہ ہم اس میں (بیٹھا یا چل) سکیں۔ دونوں حدیثیں صحیح ہیں آئی ہیں۔
حضرت انس بن مالکؓ کا بیان ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز جہد پڑھنے کے بعد قیلولہ کرنے کے لئے لوٹے تھے۔ رواہ البخاری۔

امام احمد کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ جہد کی نماز سے پہلے دوپہر کا کھانا نہ کھانے سے زوال سے پہلے جہد کا جو لا ثابت نہیں ہوتا۔ دوسری حدیث میں تشبہ کی بناءً مجاز پر ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب ہم نماز جہد پڑھ کر واپس ہوتے تھے تو وہ لوگوں کا اتنا سایہ نہیں ہو پاتا تھا کہ پیدل یا سوار ہو کر ہم اس میں چل سکیں اور ظاہر ہے کہ ساری میں اتنا طول شروع وقت میں نہیں ہوتا۔ تیسری حدیث سے جہد نقل انزال ثابت نہیں ہوتا۔

ہمارے مسلک کا ثبوت ان احادیث سے ہوتا ہے جو ہم ذکر کر چکے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو لکھ کر بھیجا تھا "ابعد" دیکھو جس روز یہودی چر کے ساتھ ذبور کی طلاق کرتے ہیں (یعنی جہد کے دن) تم اپنی عورتوں اور بیٹیوں کو اس روز جمع کر دو اور جب زوال ہو جائے تو دوڑ گتیں پڑھ کر اللہ کا تقرب حاصل کرو۔

(۲) حضرت انسؓ راوی ہیں کہ جب سورج چمک جاتا تھا (یعنی زوال ہو جاتا تھا) تو رسول اللہ ﷺ جہد کی نماز پڑھتے تھے۔ رواہ البخاری و ابن جریر۔ ترجمہ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(۳) حضرت سلمہ بن اکوعؓ کا بیان ہے کہ جب سورج ڈھل جاتا تھا تو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہم جہد کی نماز پڑھتے تھے۔ رواہ مسلم۔

یوسف بن مالکؓ کا بیان ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ جب کہ شریف میں آئے تو اس وقت لوگ جہد کی نماز پڑھ رہے تھے اور ساری حجروں کے اندر تھا۔ حضرت معاذؓ نے فرمایا اس وقت تک جہد کی نماز نہ پڑھا کر جب تک کعبہ کا سایہ سامنے سے نہ آجائے (یعنی زوال نہ ہو جائے)۔ رواہ الشافعی۔

مسئلہ: اگر جہد کی نماز وقت پر شروع کی لیکن تکمیل سے پہلے وقت ختم ہو گیا تو امام شافعیؒ کے نزدیک یعنی پڑھ لی یا نہ پڑھ کر کی بناءً کرے گا یعنی تکمیل تکمیل کرے گا۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا نماز باطل ہو جائے گی اگر سر نو ظہر کی نماز پڑھے تو یوں کہ جہد الگ ہے اور ظہر کی نماز الگ ایک کی بناءً دوسری پر صحیح نہیں جہد کی نماز سے ظہر کی نماز کا سقوط غلط فہمی سے ہے (لیکن مخصوص ہے اس لئے نص پر تو عمل کیا جائے گا مگر اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا) اور ان تمام امور کو لازم قرار دیا جائے گا جو جہد کے لئے ضروری ہیں۔ من ضروری امور میں سے وقت ظہر ہونا بھی لازم ہے۔ جب وقت نکل گیا تو جہد کی نماز بھی صحیح نہیں ہوتی۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ جہد کی نماز وقتو عصر آئے تک نہیں پڑھی تو عصر کے وقت غروب آفتاب تک پڑھ لینا ضروری ہے یہاں تک کہ غروب سے پہلے اگر جہد کی نماز شروع کی اور غروب کے بعد نماز سے فراغت ہوئی تب بھی نماز جہد ہو جائے گی۔

مسئلہ: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک لواء جہد کے لئے عام اجابت ہوئی ضروری ہے اگر حاکم نے شہر کا دروازہ بند کر لیا ہو اور لوگوں کو باہر سے آنے کی ممانعت کر دی ہو تو جہد کی نماز درست نہ ہوگی جمہور کا قول اس کے خلاف ہے۔ ابن ہمام نے امام

صاحبؒ کے قول کی تائید میں کہا ہے کہ "ثَوْبِيٍّ لِلْمُتَلَوِّ فِيهِ اس طرف اشارہ ہے کہ عمومی اجابت ہو کیوں کہ لڑان کا عام ہونا عدا کا مقتضی ہے۔ ہم کہتے ہیں یہ استدلال کمزور ہے کیوں کہ بناءً (قرآن) کو تو نماز جہد کے لئے سنی کرنے کا موجب قرار دیا گیا ہے نماز جہد کے لئے نہ اگر شرط نہیں قرار دیا گیا ہے جیسے آیت "إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَآلِهِ وَاتَّقُوا" میں قرآن پڑھنے کے وقت متوجہ رہنا واجب کیا گیا ہے یہ مطلب نہیں کہ اس کی طرف اشارہ ہے کہ اگر کوئی نہ سنے اور خاموش نہ ہو تو قرآن کی تلاوت ناجائز ہے۔ ورنہ لازم آئے گا کہ اگر مقلدی قرئت کر دیا ہو (اور امام کی قرأت کو نہ سنے اور اس کی طرف متوجہ نہ ہو) تو

معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت رسول اللہ ﷺ کی معیت میں نماز ادا کرنے کا شرف حاصل کرنا چاہتے تھے۔ یہ بندہ میں حاضر ہو کر جوہر پر حصال پر واجب نہیں تھا۔

ترجمہ کی روایت ہے کہ قبا کے ایک محول (معلوم الاسم) شخص نے یہاں کیا کہ مجھ سے میرے باپ نے جو عہد کی تھی کہا رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ظلم دیا کہ قبا سے (چل کر یہاں میں پہنچ کر) ہم جوہر کی نماز میں حاضر ہو کر میں۔ اس حدیث کا ردی معلوم نہیں کون تھا۔ (نامعلوم شخص اس لئے اس روایت کو بھی استدلال میں نہیں لایا جاسکتا)۔

مسئلہ: اگر بعد کے روز عید ہو جائے تو کیا حکم ہے۔ امام احمد نے فرمایا صلوة عید میں شریک ہونے نے ہم سے جوہر کی نماز کو مؤخر کر دیا (یعنی جوہر پڑھنے کی ضرورت نہیں) بجائے بعد کے صرف ظہر پڑھتے ہیں۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ نماز عید پڑھ لینے کے بعد جوہر کا جواب بھی ساتھ دیا جائے گا اور اگر کسی بھی عصر کی نماز پڑھی جائے گی۔ یہ قول مطلقاً ہے۔

تجتر قول امام شافعی کا یہ ہے کہ بستیوں کے رہنے والے جب عید کی نماز میں شریک ہو جائیں تو عید کی نماز کے بعد بغیر جوہر پڑھنے اپنی بستیوں کو دعوتیں چلا جائیں گے لئے جائز ہے لیکن بادیہ نشین (صحرائی لوگوں) سے جوہر ساقط نہیں ہوتا۔

نام ابو حنیفہ اور امام مالک کا قول ہے کہ جس شخص پر جوہر واجب ہے اس سے نماز عید کے بعد بھی جوہر ساقط نہیں ہوتا کیوں کہ بعد کا جہت قرآن، سنت اور اجازت سے ہے۔ پھر حدیث احمد سے اس کا سقوط کیسے ہو سکتا ہے؟ غدار اور صلوة بعد کو بطل قرار دینا اور یہ کہنا کہ جوہر شریک جوہر ہو جائے غلطی کو فرض کے مقام قرار دینا ہے اور نقل فرض کے کو تم مقام نہیں ہو سکتا۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو عیدیں ایک دن میں جمع ہو گئیں (یعنی عید بعد کے دن ہو گئی) حضور ﷺ نے لوگوں کو عید کی نماز پڑھانے کے بعد فرمایا جو شخص جوہر میں شریک ہو جائے وہ شریک ہے تو شریک نہ ہو۔ اس حدیث کی سند میں عبد بن علی ضعیف روایت ہے اور قبا رہ بن مطلق بھی اس کا ردی ہے جس کو صحیح بن یحییٰ نے رد کر دیا ہے۔

اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی آئی ہے لیکن اس کی سند میں ایک ردی ہے جو کہ اس (قریب کار) ہے یہ دونوں حدیثیں ابن جوزی نے نقل کی ہیں۔

مسئلہ: جس پر جوہر واجب ہے اور ذوال کے بعد جوہر پڑھنے سے پہلے وہ سفر کا ارادہ کرے تو جائز نہیں بلکہ اگر جوہر کی نماز رستہ میں پڑھے یا رکعت یا سفر سے پہلے وہ جانے اور رکعت جانے کا اندیشہ ہو تو ذوال کے بعد اداء جوہر سے پہلے بھی ردی ہو سکتا ہے البتہ جوہر کے دن ذوال سے پہلے امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک سفر پر ردی ہو سکتا ہے۔

امام شافعی پر حال جوہر کے روز سفر کرنے کو نماز جوہر ادا کرنے بغیر سفر کو جائز قرار دیتے ہیں ذوال سے پہلے یا ذوال کے بعد امام احمد کے نزدیک عام سفر یا جائز ہے لیکن بغیر جوہر پڑھنے کے سفر پر جائز ہے۔

جو خاک مصلحت بعد ہر جاز کے قابل ہیں وہ اپنے استدلال میں کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کی طرف سے روایت ہے کہ جو شخص جوہر کے دن سفر کرتا ہے فرشتے اس کے لئے بدعا کرتے ہیں اس لئے اس روایت میں اس میں بعد ضعیف روایت ہے۔

بر لوگ (بند پڑھنے بغیر بعد کے دن) صرف سفر جہاد کو جائز قرار دیتے ہیں وہ حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن رواحہ کو ایک فوجی رہنے کا امیر بنا کر بھیجا تھا کہ وہ دن جوہر کا تھا لیکن رواحہ کے سانچھی تو وہ پیر سے پہلے رواحہ ہو گئے اور ابن رواحہ نماز (جوہر) پڑھنے کے ارادہ سے پیچھے رہ گئے انکار وہ دن کہ نماز پڑھ کر رواحہ ہوں گے اور ساتھیوں سے چاہیں گے۔ نماز پڑھنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ سے دریافت فرمایا تم پیچھے کیسے رہ گئے۔ عبد اللہ نے عرض کیا میں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد ساتھیوں سے چاہنے کا ارادہ کیا تھا

حضور ﷺ نے فرمایا اگر زمین کی ساری دولت تم اور خدا میں خرچ کر دو گے تب بھی جو خواب دہر سے پہلے رواحہ ہو جائے گا خدا اس کو پاس کرے۔ رواحہ والہ الزمرہ کی ترجمہ میں اس روایت کے متعلق ہونے کی وجہ سے اس کو معطل قرار دیتے ہیں یعنی نے کہا

اقامتِ محکم کے زمانہ میں ۸۰ھ میں بدلی تنظیم نے قسطنطنیہ میں قیام پزیر ہو گیا کہ جو یہ عام میں شریک ہونے سے غافلہ و دور نے لگے تھے۔ لیکن بعد کے لئے دوسری مسجد متحرک نہیں کی گئی تھی (صرف قسطنطنیہ میں دوسرا مسجد ہونے والا تھا) پھر متعلق کے عہد میں بعد کے ایک مسجد دوسری بھی بنائی گئی دو لوگ اس میں بھی جمع ہونے لگے۔
ابن عباسؓ نے جو شہادتیں میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ، شعری اور حضرت عمرؓ بن عباسؓ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو لکھا کہ جانا مسجد (یعنی شریہ) ایک قیام کریں یہاں اقامتِ جمعہ کی جائے اور مختلف قبائل کے ایک ایک مسجدیں (ان کے علاقہ میں شیخانہ نمازوں کے لئے کھولیں۔

نفاذِ جمعہ

ابن عباسؓ نے لکھا ہے کہ شریہ کے موجود ہونے میں شہید ہو تو جمعہ کی نماز کے بعد پکار کھڑے۔ تیس طہرانہ لکھی جائے۔ اگر جمعہ کی نماز صحیح نہیں ہوئی تو طہرانہ کا فرض نہ ہو جائے گا اور اگر جمعہ کی نماز صحیح ہو جائے گی تو یہ پکار کھڑے نہیں ہو جائیں گی۔

باب: ساعتِ جمعہ اور جمعہ کی مستثنیوں کے متعلق احادیث

مسئلہ: جمعہ کے دن غسل کرنا سنت ہے، لامحالہ اور اذا ظہری کے نزدیک غسل جمعہ واجب ہے۔
حضرت ابو سعیدؓ خود ہی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ کے دن ہر بالغ پر غسل کرنا واجب ہے (حق) علیہ السلام حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کی نماز کی طرف متوجہ ہو جائے اس کو غسل کر لینا چاہئے (متفق علیہ) یہ حدیث مشہور ہے متواتر ہے۔ ابو القاسم بن مندہ نے نافع سے روایت کرنے والوں کی متفق کی تو تین سو ائمہ متفق ہیں اس کے اور (نافع کے علاوہ) حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرنے والے جو کچھ صحابی معلوم ہوئے۔
اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث مذکور میں امر و وجوب کے لئے نہیں ہے، انتہا کے لئے ہے اور واجب کا لفظ جو حدیث میں تو ہے اس سے مراد ہے جو طریقہ سنت واجب (یعنی لازم ہو گیا) کہ دوسری حدیث میں غسل کے ساتھ ایسے امور کا بھی ذکر کیا گیا ہے جو کسی کے نزدیک واجب نہیں ہیں۔ امام احمد نے حضرت ابو سعیدؓ قری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن ہر بالغ پر غسل کرنا مسواک کرنا اور جو خوشبو پیچھے آئے وہ لگانا لازم ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا لوگ اپنے بھروسہ (کاٹھناری، باغیانی، سیکانی وغیرہ) خود کرتے تھے اور کام کے بعد اسی بیت کے ساتھ نماز کے لئے ٹوٹ کر آتے تھے (غسل کی وجہ سے لوگوں کو تکلیف ہوتی اور پیچھے کی وجہ سے بدبو پکڑوں سے بھجھتی تھی) اس پر ابن عباسؓ نے کہا کہ اگر تم لوگ غسل کر لیتے تو (بہتر ہوتا)

جو بہرہ غسل نہ ہوئے کی دلیل دو حدیث ہے جو قولاً نے برائے حسن مرسل بیان کی ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث مروی آئی ہے کہ جو شخص اچھی طرح وضو کر کے جمعہ کے لئے آئے پھر کان کا کر (خلع) پہنے اس کے گناہ جمعہ سے ہمہ تن معاف ہو جاتے ہیں اور بغیر سے تین روزہ فائدہ بھی روا مسلم

یہ امر تاہم مشکوک ہے کہ یہاں جو بہرہ غسل کی احادیث و وجوب غسل کی احادیث سے کمزور ہیں لیکن صحابہ کا عمل اور علماء و ائمہ کا امتداد لالت کرنا ہے کہ وجوب غسل کی احادیث یا مشورہ ہیں یا قاطع ہو گئے۔

لیکن نے لیکن میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ جمعہ کے روز خلع میں کھڑے ہوئے تھے کہ صحابہؓ ان میں سے ایک صاحب مسجد میں داخل ہوئے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کوئی ساعت ہے آتے والے صاحب نے جواب دیا کہ کام میں مشغول تھا جو کسی کو ان کی آواز سن کر بھی اوتار نہیں گیا، اس آواز پر وہ چلے گیا (اور چلا

آئی! حضرت عمرؓ نے فرمایا اور نہ بھی (یعنی آپ نے غسل نہیں کیا صرف وضو کیا یہ دوسری غلطی کی) باز جو دیکھ آپ واقف ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (جو مکہ کے لئے) غسل کا حکم دیا کرتے تھے۔

ابن جوزی نے مکابہ صاحب حضرت عثمانؓ تھے آپ نے غسل نہیں کیا لیکن نہ حضرت عمرؓ نے اس کو منکر قرار دیا نہ کسی اور نے (یعنی ترک غسل کو کسی نے متوجہ نہیں کیا) اس سے ظاہر ہوا کہ غسل سنت ہے واجب نہیں ہے۔ وہ تمام احادیث جن سے وجہ غسل استدلال کیا جاتا ہے قاطباً باطل ہیں، منسوخ نہیں ہیں اگر منسوخ ہو تھیں تو حضرت عمرؓ یہ نہ فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ غسل کا حکم دیا کرتے تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ غسل مستحب اور مسنون ہے اور اس پر احتجاج کرنے کے لئے ہے۔

مسئلہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جو مکہ کی نماز سے پہلے چار رکعتیں اور نماز کے بعد چار رکعتیں پڑھنا مسنون ہیں امام ابو یوسفؒ نے چار رکعتیں پڑھنے کو سنت کہا ہے۔ (یعنی جو مکہ کی نماز کے بعد چار رکعتیں) بعض روایت میں آیا ہے کہ امام عمرؓ کا قول امام ابو یوسفؒ کے قول کے موافق ہے۔ نماز جمعہ سے پہلے چار رکعتیں پڑھنے کی کوئی دلیل نہیں سوائے اس کے کہ رسول اللہ ﷺ نزال کے بعد (مکاتہ نظر سے پہلے) عموماً چار رکعتیں پڑھا کرتے تھے اور فرماتے تھے اس وقت آسمانوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں میں چاہتا ہوں کہ میرا کوئی نیک عمل اس وقت آسمان پر چڑھ جائے۔ رواہ ابن ماجہ عن ابی یوسف باسناد حسن۔ لہذا ظہر پر قیاس کرتے ہوئے امام ابو حنیفہؒ نے جو سے پہلے بھی چار رکعتوں کو مسنون قرار دیا۔ کیوں کہ یہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتوں کو بھی ترک نہیں کرتے تھے۔ رواہ البخاری ابوداؤد الترمذی عن عائشہؓ۔ سنن ابوداؤد میں آیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ جب کہ نماز جمعہ پڑھتے تھے جب اس کے حقیقی دن سے دریافت کیا گیا تو فرمایا رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

ابن حام نے کہا ظاہر یہ ہے کہ سننیں جو دی ہیں لیکن مکہ میں جو چاہے رسول اللہ ﷺ کرتے تھے حضرت ابن عمرؓ کو حضور ﷺ کے واسطے اعلان تو معلوم نہیں ہوتے تھے ہاں جب آپ سفر کرتے تو مسجد میں سنتیں پڑھتے تھے اور حضرت ابن عمرؓ اس سے واقف ہوتے تھے۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ نماز جمعہ سے پہلے اور نماز جمعہ کے بعد چار رکعتوں کے قائل ہیں کیوں کہ حضرت ابن مسعودؓ دنیائی کرتے تھے۔ ترمذی نے جامع میں حضرت ابن مسعودؓ کا یہی عمل ذکر کیا ہے۔

ابن مبارکؒ اور ثوریؒ کا بھی یہی قول ہے صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم شہر سے جو شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو جمعہ کے بعد چار رکعت نماز بھی پڑھو اللہ اعلم۔

مسئلہ حضرت ابوہریرہؓ اور ابن عمرؓ کے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور مسواک کرے اور خوشبو لگے اس کو توبہ ہو اسی توبہ بھی نکاح بکھراؤ کے پاس جو انتہہ پکڑے: دل دو پٹے پھر مسجد میں جائے اور لوگوں کی آرائش نہ بھلا سکے۔ پھر جتنی حد کو منظور ہو اتنی نماز پڑھے پھر جب لباس برآمد ہو اور (خلع پڑھے) تو خاموشی سے بیٹھ کر نماز افعال اس جمعہ سے گزشتہ جمعہ تک کے گناہوں کا نذر ہو جائیں گے۔ رواہ ابوداؤد و ابونعیم۔

ابونعیم نے لکھا ہے۔ ابوہریرہؓ نے یہ بھی فرمایا تھا ہر مزید تم دن کے گناہوں کا کیوں کہ اللہ نے فرمایا ہے مَن جَاءَ بِإِحْسَانٍ فَلَهُ عَشْرَ أَمْثَلِ ذَٰلِكَ وَ مَنِ جَاءَ بِعِصْيَانٍ لِّكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْهُ شَيْءٌ۔ لے کر آئے گا اس کو سو گونہ (ثواب) ملے گا۔ بخاری و ترمذی نے حضرت سلمانؓ کی روایت سے اسی طرح یہ حدیث نقل کی ہے لیکن اس میں مزید تین دن کا اظہار نہیں ہے۔

ابونعیم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے یہ سننا کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کاذب ہو نہ ہے تو مسجد کے ہر دروازہ پر فرشتے آجاتے ہیں اور مسجد میں داخل ہونے والوں کے نام قیامت پڑھتے دے رہے ہیں پھر جب نام برآمد ہو جاتا ہے تو (کھینچا ہوا ہو جاتا ہے) اور گناہ پختہ دے جاتے ہیں اور خطبہ سنتے سنتے ہیں۔ نماز کے لئے سب سے پہلے آئے گا ایسا ہے جیسے

اونٹ کی قربانی کرنے والا اس کے بعد آئے والا کو اسے کی قربانی پیش کرنے والے کی طرح سنا جائے اس سے متصل آئے والا سینے سے کی قربانی کرنے والے کی طرح سنا جائے تک کہ رسول اللہ ﷺ نے عرض فرمائی اور اللہ سے (نی پیش کش) کا بھی ذکر کیا اسی طرح کی روایت بخیر میں بھی آئی ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ بیان ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ تمام دن نبی میں سورج کا طلوع ہوتا ہے سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے اسی روز آدم کو پیدا کیا گیا اسی روز ان کو جنت میں داخل کیا گیا اور اسی روز ان کو جنت سے نکالا گیا اور اسی روز قیامت برپا ہو گی (رواہ مسلم)

یہ بھی حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر مسلمان کی دعاء غیر اس ساعت کے موائج نہ جائے (یعنی اس ساعت میں جو مسلمان دعا پڑھے کرے) تو اللہ اس کو ضرور عطا فرمادیتا ہے (یعنی دعا قبول کر دیتا ہے) رواہ بخیر اور امام بخاری نے بھی اس کی روایت میں ایک اضافہ کیا ہے کہ وہ ساعت خفیفہ ہے۔

بخاری اور مسلم کی دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اس ساعت میں جو مسلمان کھڑا ہو اور اذان پڑھ کر پابو اور اللہ سے خیر کا طلب گار ہو اللہ اس کی دعا قبول فرماتا ہے۔ مسلم کی روایت میں اضافہ کیا ہے کہ وہ ساعت خفیفہ ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ بیان ہیں کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ ساعت جمعہ کے مشغول فرمادے تھے کہ وہ ساعت صبح کے بیٹھنے اور نماز ختم کرنے کے دو مہینے ہیں۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ میں خود کو گیا کعبہ انہر سے وہاں ملاقات ہوئی میں انکے پاس بیٹھ گیا انہوں نے پوچھا تو بیت کی باتیں تجھ سے بیان میں نہیں لے ان کو رسول اللہ ﷺ کی کچھ حدیثیں بتائیں جو حدیثیں میں نے ان سے بیان کی تھیں ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طلوع آفتاب کے ہر دن سے انھیں جمعہ کا دن ہے اسی روز آدم کو پیدا کیا گیا اسی روز ان کو آسمان سے زمین پر اتارا گیا اسی روز ان کی قیامت ہوگی اور اسی روز قیامت برپا ہو گی اور سوائے جمعہ ان کے ہر جانور جمعہ کے دعا خیر صادق سے طلوع آفتاب تک قیامت کے خوف سے چپکا کر جمعہ کے دن ہی ایک لحاظ ہی نہیں کرے کہ اگر اس وقت کوئی مسلمان بندہ نماز پڑھے میں اللہ سے کوئی دعا کرتا ہے تو اللہ اس کی دعا قبول فرماتا ہے۔

کعب نے کہا یہ ساعت ہر سال ایک دن ہوتی ہے میں نے کہا نہیں بلکہ ہر جمعہ کے دن ایک دن میں کہ کعب نے تو بیت پر بھی زور دے جانے کے بعد کہ رسول اللہ ﷺ نے کعب فرمایا۔

حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا اس کے بعد میں حضرت عبداللہ بن مسام سے ملا اور انہیں میں جو کھٹو کعب احبار سے ہوئی وہ بیان کی اور جو حدیث میں نے بیان کی تھی اور کعب نے جو ہر سال ایک ساعت کا وہ بیان کیا تھا وہاں تو حضرت عبداللہ بن مسام نے فرمایا کعب نے غلام کا لیکن جب میں نے کہا کہ کعب نے تو بیت پر جانے بعد کہا تھا کہ ہر جمعہ کے دن دوسرے وقت ہوتی ہے تو حضرت عبداللہ نے کہا کعب نے کچھ کچھ کہا کیا آپ جانتے ہیں کہ وہ ساعت کون سی ہے حضرت ابوہریرہؓ نے کہا (مجھے علم نہیں) آپ انھیں نہ سمجھتے تھے یہاں تک کہ حضرت عبداللہ بن مسام نے کہا جمعہ کی شربت ساعت ہے حضرت ابوہریرہؓ نے کہا جمعہ کی آخری ساعت کیسے ہو سکتی ہے رسول اللہ ﷺ نے تو فرمایا کہ اس ساعت میں جو کوئی مسلمان بندہ دعا پڑھے میں کوئی دعا کرتا ہے تو اللہ اس ساعت (یعنی دن کی آخری ساعت میں تو نماز پڑھی نہیں جاتی)۔

حضرت عبداللہ بن مسام نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ جو شخص نماز کے انتظار میں بیٹھا ہے وہ نماز پڑھنے تک شہ کے حکم میں ہی ہوتا ہے۔ میں نے کہا بے شک فرمایا تو تھا حضرت عبداللہ نے فرمایا تو (میں اس حدیث میں بھی نماز پڑھنے سے) ایک ہزار بار دعا مانگا: اے اللہ دعا فرما۔

حضرت انس بن مالک بیان ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے ہر ایک ترین یوم میں سے جمعہ کا دن بھی ہے اسی روز آدم پیدا ہوئے اسی دن ان کی وفات ہوئی اسی دن سورج پھوٹا جائے گی اسی دن یسے نوحی ہوئی اس لئے (اس دن) کچھ بڑے

درود کی کثرت کیا کرو تمہارا درود بھی پیش کیا جائے گا۔ عبادت میں عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے درود اور آپ ﷺ کی پیشکش میں کسی کو کیا جائے گا۔ اس کا جسم تو کھاد ہو چکا ہو گا فرمایا اللہ نے انبیاء کے اجسام کو کھانا میں کے لئے حرام کر دیا ہے درود اور انبیاء کو ان میں سے ایک ہوا اللہ تعالیٰ کے لئے۔

ابو بکر نے یہ روایت ابن ابی شیبہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کادین صبر و نوا کا سرور اور اللہ کے نزدیک تمام اہم ہے۔ یہ بڑا بڑا نعمت والا ہے درود بھی اور درود نظر سے بھی زیادہ نعمت والا ہے اس میں بڑی خصوصیات ہیں اسی دن آدم کو پیدا کیا گیا اسی دن ان کو زمین پر اتار دیا اسی دن ان کی ولادت ہوئی اسی میں ایک لڑکی گھڑی ہے کہ اُس میں اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگنا ہے اللہ تعالیٰ اس کو عطا فرماتا ہے بشرطیکہ وہ حرام نہ ہو اسی دن قیامت برپا ہو گی ہر مشرک پر فرشتہ اور آسمان وزمین اور ہوائیں اور پہاڑ اور سمندر سب علی روز جہنم سے ڈرتے ہیں۔ (کیونکہ جہنم کے دن ہی قیامت برپا ہو گی کروادین ماجد۔)

حضرت سعد بن معاذ کی روایت ہے امام احمد نے بیان کیا ہے کہ ایک انصاری نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جہنم کے دن میں کیا کیا بھلائیں ہیں ہم کو ان کا ذکر فرمائیے ارشاد فرمایا میں حاجت خصوصیات ہیں باری تعالیٰ آخر وہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ عرض کیا کہ جہنم کا نام جہنم کسی خصوصیت کی وجہ سے ہوا فرمایا تمہارے باب آدم کا غیر اس کے روز سوار کیا گیا یہ روز (صور کی کوزت نام) ہے وہ آگ ہو گی اور سردی ہو گی اور آگ سے اٹھایا جائے گا اور اسی میں پکڑ ہو گی اس کے آخر کے ٹکڑے ساتوں میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اس ساعت میں جو کوئی اللہ سے دعا کرے اس کی دعا قبول ہوتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جہنم کے دن جہنم پر درود کثرت بھیجا کہ وہ دن مشہور ہے (یعنی) فرشتے جہنم میں موجود ہوتے ہیں جو شخص بھی کچھ پر درود پڑھے گا پھر درود میرے سامنے لایا جائے گا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کی ولادت کے بعد بھی (جب کہ حضور ﷺ کا جسم مٹی ہو جائے گا) فرمایا اللہ نے انبیاء کے جسم زمین کے لئے حرام کر دیا ہے جس کا اللہ کا فیروزہ نہ دے اس کو اللہ کی طرف سے روزی دیا جاتا ہے۔ روا دین ماجد۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان جہنم کے دن یا جہنم کی رات کو مرے اللہ تعالیٰ اس کو قبر کے نشہ (آذائش یا مصیبت) سے محفوظ رکھتا ہے۔ روا احمد و ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے۔ اس کی سند متصل ضعیف ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے۔ جہنم کا دن بڑا روشن ہے یعنی مناروں سے نور اللہ کی رات بڑی سفید و چمکی رات ہے۔ روا ابویوسف و ابی نعیم۔

بخاری و ترمذی نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہنم کے مسلمان کی رات میں رات کی حدیث منتخب کی ہے اور اسی کو پسند کیا ہے کہ ساتوں جہنم سے مراد درود ساعت ہے جو (ظہر کے لئے) امام کے برآمد ہونے سے نیم فائز تک ہوتی ہے (رواہ ابو موسیٰ) اکثر علماء نے حضرت ابو ہریرہ کی اس روایت کو اختیار کیا ہے جو حضرت عبداللہ بن سلام کے حوالے سے حضرت ابو ہریرہ نے بیان کی ہے یعنی یوم الجہنم کی آخری ساعت حدیث میں مراد ہے۔

اسی طرح نائی و غیرہ نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس کو عصر کے بعد آخری وقت میں تلاش کرو۔ یعنی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شب قدر کی طرح اس ساعت کو نصیبن کے ساتھ جانتے تھے بحر میں طبع شہد قدر کی نصیبن فراموش کر لیتی تھی اسی طرح اس ساعت کی نصیبن بھی (اللہ کی طرف سے بھلائی تھی) اس خبر سے صحیح میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو سعید نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ سے اس ساعت کے نصیبن کے متعلق

دریافت کیا حضور ﷺ نے فرمایا میں جانتا تو تھا پھر مجھے فراموشی کرا دی گئی جیسے شب قدر فراموشی کرا دی گئی۔ قرآن نے کہا اور صورتوں میں سے ایک صورت جانی پڑے گی یا بعض اعلیٰ کو بعض پر صحت کے لحاظ سے ترجیح دی ہوگی یا یہ کہا جائے گا کہ جو کسے ان ساعتوں مقبولیت نفل ہوئی رہتی ہے وہی کسی وقت بھی کسی وقت جیسے شب قدر نفل ہوئی رہتی ہے۔ رمضان کے آخری عشر میں بھی کسی ہفتہ کو شب قدر ہوتی ہے بھی کسی ہفتہ کو۔ میں کہتا ہوں حضرت ابو موسیٰ حضرت عبد اللہ بن سلام کی روایتوں کی قطعی اس طرح کی جاسکتی ہے کہ حضرت عبد اللہ نے جمعہ کی آخری ساعت کو ساعت مقبولیت کہنا تو بہت سے نفل کر کے کہا کیوں کہ حضرت موسیٰ کی شریعت میں جمعہ کی نفل ہی نہیں تھی۔ نبی اکرم ﷺ روزِ شبہ کی تعظیم کیا کرتے تھے (ادامہ) شبہ ہی ان کی خصوصیت کا دن تھا) اس جس ہفتے میں جمعہ کی نماز پڑھی جاتی نہیں جانی وہاں کے رہنے والوں کے لئے جمعہ کی آخری ساعت ہی ساعت مقبولیت ہوگی اور جہاں اور جب جمعہ کی نفل پڑھی جاتی وہاں کے لوگوں کے لئے ساعت مقبولیت جمعہ کی نماز کی ہی ساعت ہوگی۔ جیسا کہ حضرت ابو موسیٰ کی روایت میں آیا ہے۔

ساعتِ جمعہ کی تعیین کے متعلق ان دو قولوں کے علاوہ کوئی قول قابلِ اعتناء نہیں ہے۔

فصل فی

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہٴ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہٴ ماعون پڑھتے تھے۔ (ادامہ مسلم)

حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دو تین عیدوں میں اور جمعہ میں سچا انتم ربکم انا علی اور کن اناک خیریت الغایت پڑھتے تھے۔ اور اگر جمعہ کے دن عید پڑ جاتی تھی تو دونوں نمازوں میں بھی کیا پڑھتے تھے۔ رسول مسلم

ابو داؤد و نسائی اور ابی حبان نے حضرت سرورؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز میں سچا انتم ربکم اناک خیریت الغایت پڑھتے تھے۔

بخاری کا بیان ہے کہ حضرت نعمان بن بشیرؓ سے دریافت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن یعنی جمعہ کی نماز میں سورہٴ جمعہ کے بعد کیا پڑھتے تھے فرمایا اناک خیریت الغایت پڑھتے تھے۔

حضرت ابو سعیدؓ کی مرفوع روایت ہے کہ جمعہ کے دن جو شخص سورہٴ کتب پڑھے گا دونوں حصوں کے درمیان اس کے لئے ایک نور درخشش ہوگا۔

اس حدیث کی شاہد حضرت ابن عمرؓ کی روایت بھی ہے جو ابن مرداویہ نے اپنی تفسیر میں بیان کی ہے۔

فصل فی

حضرت جابرؓ کی مرفوع حدیث ہے تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود اس کی بجائے بیٹھے بلکہ عکس جگہ ہو تو کہہ دے اور ایک دوسرے کو کہہ دے۔ (ادامہ مسلم)

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے جو شخص بیکہ بات کرے اور لوگوں کی گردنیں لالٹکا ہے (اس کو جمعہ کا ثواب نہیں ملتا بلکہ اس کی ظہر کی نماز ہوتی ہے۔ رواہ ابو داؤد)

قَدْ اَذَا قَضَيْتِ الصَّلَاةَ فَانْتَشِرْ فِي الْكُرْعِ وَأَبْتَغِ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

ہو چکے تو (اس کے بعد تم کو اجازت ہے کہ زمین پر چلا پھر وہ اور غلہ اور روزی تلاش کرو۔

قَدْ اَذَا قَضَيْتِ الصَّلَاةَ یعنی جب جمعہ کی نماز اور پکے تو زمین پر چل جائے نماز کے بعد ٹھیک جانے کا حکم (دجول) نہیں ہے بلکہ اجازت کے لئے ہے۔ یعنی نماز کی وجہ سے جس کا دل سے تم کو شغ کر دیا گیا ہے۔ نماز کے بعد تم کو اس کی اجازت ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے اس کی تفسیر میں فرمایا اگر چاہو تو بیٹھے رہو اور مسجد سے باہر جانا چاہو تو باہر چلے جاؤ اور اگر دل چاہے تو

جیسا کہ حضرت اسعد بن زرہ کے قصہ میں آیا ہے کہ انہوں نے پناہ چاہی اور میلوں کے ساتھ پڑھا اس سے بھی چاہی کہ اس کے بعد ضروری نہیں تھا کہ پناہ ہی طرح سے رسول اللہ ﷺ نے نبی سام بن عمرو کے حکم میں سو آدمیوں کو جمع پڑھا یا اس سے بھی ثابت نہیں ہوتا کہ جمع میں سو مقتدیوں کا لازم ہوتا ہے۔

مسئلہ۔ کس سے تم شرکاء جمعہ کی تعداد میں مختلف انداز کے مختلف اقوال ہیں اب اگر ہر امام کے مقررہ عدد سے ایک عدد کی حرمت کے اندر ہو جائے تو کیا کیا جائے اس میں اقوال کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ فرمایا اگر پہلی رکعت میں امام کے بعد کرنے سے پہلے ایک فرد چلا جائے گا اور مقررہ تعداد سے ایک شخص کم ہو جائے گا تو جمعہ طہن ہو جائے گا اگر نوکتر کی نماز پڑھی جائے اور اگر امام کے بعد کرنے کے بعد مقتدی چلا گیا ہے تو امام جمعہ کی نماز پوری کرے۔

امام محمد نے فرمایا تکبیر تحریمہ کے بعد مقتدی نماز توڑ کر چلا گیا تب بھی امام جمعہ کی نماز پوری کرے گا۔ امام شافعی کا صحیح تر قول یہ ہے کہ ستر نماز تک چاہیے کی موجودگی ضروری ہے جیسے نماز کے آخر تک کا باقی رہنا ضروری ہے اگر امام کے سلام پھیرنے سے پہلے چاہیے سے ایک آدمی بھی کم ہو جائے گا تو باقی لوگوں پر دوبارہ طہر کی نماز پڑھنا واجب ہے۔

امام شافعی کا ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ اگر کسی کے ساتھ اگر وہ آدمی بھی نماز کے ختم ہونے تک باقی رہیں تو امام جمعہ کی نماز پوری کرے۔ امام شافعی کا یہ بھی ایک قول آیا ہے کہ اگر آخر نماز تک ایک شخص بھی باقی رہے تو امام جمعہ کی نماز پوری کرے۔ مرنے والے کے کلام کے ایک رکعت پڑھانے کے بعد اگر مقتدی منتشر ہو جائیں اور خدایک بھی امام کے ساتھ نہ رہے تب بھی امام جمعہ کی نماز پوری کرے اور اگر پہلی رکعت میں ہی منتشر ہو جائیں اور چاہیے سے کم رہ جائیں تب (طہر کی) چار رکعتیں پوری کرے۔ امام زفر نے فرمایا اگر تعدہ سے پہلے مقتدی منتشر ہو جائیں اور تعدہ او مقررہ باقی نہ رہے تو جمعہ جانا بازا سر نو طہر پڑھنا۔

مسئلہ۔ اگر مصبوق امام کے ساتھ جمعہ کی نماز کوئی تعدہ پالے خواہ تعدہ باجمہرہ سو میں ہی شریک ہو جائے تو جمعہ کی نماز پوری کرے یا یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے امام ایک امام شافعی کو امام محمد نے فرمایا اگر ایک رکعت باقی تو جمعہ باقیہ دوسری رکعت پوری کرے اگر ایک رکعت پوری نہیں کی تو جمعہ نہیں پڑھا طہر کی چار رکعتیں پوری کرے۔ حادس نے کہا اگر وہ نول خلیفہ بنے تو جمعہ نہیں پڑھا۔

قُلْ مَا يَعْبُدُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ الْجَنَّةِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ يَكُونُونَ مِنْهَا حَرَمًا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِكُونَ

ان سے کہو جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ مکمل نماز اور تجارت سے بہتر ہے اور اللہ سب سے بہتر رزق دینے والا ہے۔ کیا عباد اللہ یعنی اللہ کے پاس جو نماز کا اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے رہنے کا ثواب ہے وہ لوگوں اور حدیث سے نہیں بہتر ہے تم نے جس کام کو بہتر سمجھا ہے اس کا لطف تو جی نہیں لیکن اللہ کی طرف سے جو ثواب ملے والا ہے وہ جتنی بھی ہے اور بہت بڑا بھی۔

مسئلہ۔ نال کی نجات اور حرم منسوخ ہے طہرہ رزق میں اعتدال رکھنا اور دلو خوب اختیار کرنا مستحب ہے حضرت ابو حمید ساعدی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طہرہ دینا جس اختلاف (اعتدال) کرنا کیوں کہ جو کچھ لکھ دیا گیا ہے وہ تو ہر ایک کو ملے گا۔ راجح الحاکم ابو اسحاق دینا چاہیے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگو! شیون مسلمان کی کثرت سے خدا صل نہیں ہوتا استغفار تو دل کا استغناء ہے اللہ نے جو کچھ عباد کے لئے لکھ دیا ہے وہ ضرور عطا فرمائے گا۔ اس لئے جس طہر سے کام لیا جو طہر ہے وہ لے لو اور جو حرام ہے اس کو چھوڑ دو۔ اور ابو یوسف اس کی مانند حسن ہے۔ اس حدیث کی روایت کا ابتدائی حصہ متعلق طہرہ بھی ہے۔ حضرت درود اعلیٰ میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رزق بندہ کو عطا ہوتا ہے جیسے انسان کو مسرت عطا ہوتی ہے۔

بہار

رواہ ابن حبان والیہ ورواہ الطبرانی۔ خبر لائی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں بتنا بعد و رزق کوڑھوڑتا ہے۔ اس سے زیادہ رزق دینا
کوڑھوڑتا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے اگر کوئی ایسے رزق سے بھاگے گائب بھی رزق
اس کو جا پکڑے گا جس طرح کوئی (مخافہ کر کے) اپنے رزق کو پاتا ہے۔ رواہ الطبرانی ابن ابی الاصلہ وغیرہ حسن۔

حضرت سعد بن ابی وقاص کا بیان ہے کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرمادے تھے کہ بہترین ذکر فقیر ذکر ہے
اور بہترین رزق وہ ہے جو کافی ہو۔ رواہ ابو حسان وابن حبان۔

حضرت ابو ذر بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ایسی حالت میں صبح کرتا ہے کہ اس کا مقصد دنیا ہوتی ہے
وہ اللہ کی طرف سے کسی ذمہ دہری میں نہیں ہے جو مسلمانوں کی پروا نہیں کرتا وہ دن میں سے نہیں ہے اور جو اپنے نفس کو بخوشی
بغیر کسی بکری کے ذلیل کرتا ہے وہ ہم سے متعلق نہیں ہے۔ رواہ الطبرانی۔

حضرت کعب بن مالک راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو بھوکے بھیڑیے جن کو بکریوں میں چھوڑ دیا جائے
بکریوں کے لئے اس سے زیادہ چاہ گئے ہیں جتنا تلوکنا مانا حرص اور بے جا خرچ ہے۔ رواہ الترمذی وابن حبان۔ ترمذی نے
اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے اے اللہ میں تجھ ہی چاہا کرتا ہوں اس علم سے جو تھک و رسانی
ہو اور اس دل سے جس میں فتنہ نہ ہو اور اس نفس سے جو کبھی میرے نہ ہو اور جس دماغ سے جو کبھی نہ جائے۔ رواہ الترمذی۔

حضرت انس راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر آدمی کے پاس مال بھری ہوئی دو دلوں ہوں جب بھی وہ تیسری کا
خوشگوار ہو گا تو وہی کے پیٹ کو خاک کے سوا کوئی چیز نہیں بھرے گا اور جو (بھری ہوئی) تو بہ کرے اللہ اپنی رحمت کے ساتھ اس
کی طرف اوقات کرتا ہے۔

۹ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

(سورۃ الجمعہ کی تفسیر ختم ہوئی۔)

ۛ ۛ ۛ

سُورَةُ الْمُنْفِقُونَ

(یہ سورہ مدنی ہے اس میں گیارہ آیات ہیں اور ڈور کوغ ہیں)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری وغیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت مذہب میں کو تم نے فرمایا میں نے خود سید عبد اللہ بن ابی بکرؓ پر ماقبول سے کہہ رہا تھا جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس ہیں جب تک وہ ان کا ساتھ چھوڑ کر مستشرق ہو جائیں ان پر کچھ خرچ مت کرو، اگر ہم مدینے کو لوٹ گئے تو وہاں سے عزت والے لوگ لانا لیلیوں کو نکال دیں گے۔ میں نے اس کا ذکر اپنے چچا سے کر دیا اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کر دیا، حضور ﷺ نے مجھے طلب فرمایا میں نے حاضر ہو کر واقعہ بیان کر دیا۔ آپ ﷺ نے سید اللہ بن ابی بکرؓ کے ماقبول کو طلب فرما کر دریافت کیا، انہوں نے تمہیں کھائیں کہ انہوں نے انہی کو کوئی ہمت نہیں کی۔ حضور ﷺ نے مجھے سمجھا تو فرما دیا اور انہی کو سپاہانہ لیا، اس قبیلے سے مجھے میلہ ملے ہو، اگر اس سے پہلے بھی نہیں ہو تھا چچا نے کہا میں تو تیری کھدیب نہیں چاہتا تھا مگر اب تو کہ رسول اللہ ﷺ نے تجھے سمجھا تو فرما دے کہ اس سے پہلے بھی نہیں ہو تھا چچا نے کہا اِنَّا جَاءَنَا سَكَّ الْمُنْفِقُونَ بَرَل ہوئی۔ فوراً رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو بھیج کر مجھے طلب فرمایا اور آیات پر جس سے مجھے فرمایا اللہ نے تیری بات کی تصدیق کر دی۔ محمد بن ابی بکرؓ اور دوسرے علماء میرے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ملی کہ بنی مصلح رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے کے لئے جمع ہو رہے ہیں اور ان کا سپہ سالار ام المؤمنین حضرت جبریلؓ کا باپ حادث بن خضر ہو گا حضور ﷺ نے یہ خبر اگر مدینے میں اپنا جائز نہیں بتولی مگر بن عمروؓ ابن سعد حضرت زید بن حارثہ کو بتلوا اور ابن ہشام کے قول پر حضرت ابوذر غفاریؓ کو جائز نہیں مقرر کیا اور مسلمانوں کی حیثیت راجح کر لے رہا ہو مجھے اس فکر میں مسلمانوں کے پاس نہیں آئوڑے تھے جن میں سے دس صحابہ ان کے لئے نور دور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آئے تھے مال کے لالہ میں بہت سے منافق بھی ہو گئے۔ بنی مصلح سے رسول اللہ ﷺ کا مقابلہ مریض کے چہرے پر نہ بدی طرف سے ساحل پر تھا ہوا حادث نے لڑائی کی تیاری کر لی تھی، رسول اللہ ﷺ معصیت ہو گئے اور حضرت عمرؓ بن خطابؓ نے رسول اللہ ﷺ کے مطابق منادی کر دی کہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ کہ دو تمہاری جائیں دارمال محفوظ ہیں گے اس کے بعد طرفین سے تیرا مدنی ہوئے لگی زونہ بھیج ہو گئی۔ خوب لڑائی ہوئی بنی مصلح میں سے جن کو (بقدر ایمان) خدا تعالیٰ سے گئے ہوتی شکست کھا کر بھاگ پڑے۔ رسول اللہ ﷺ نے انکی غارتوں اور بچوں پر قبضہ کر لیا اور اللہ نے آپؐ کو ان پر قیمت عطا فرمایا، انھی لوگ اس چہرے پر فروکش تھے کہ ایک حادثہ نکلیا، حضرت عمرؓ کے پاس بنی مصلح کے قبیلہ کا ایک مرد اور تھوڑا آپؐ کے ٹھکانے کی انعام پکڑ کر چلا تھا اس کا نام انجاء بن سعید تھا شان بن دیرہ شقی سے شہید کا لڑکا اور غمی قبیلہ حبشہ قبیلہ عوف بن خزرج کا حلیف تھا۔ دونوں ٹپڑے، انجاء نے شان کو اتار شقی کر دیا کہ خان اپنے اٹھ۔ شان نے گردو انصاف کو دے کے لئے پکارا اور غفاری نے گردو صحابہؓ کی طرف سے ایک ایک گردو مانع ہو گیا اور انجاء انھیں آئے صحابہؓ کی طرف سے ایک کوئی نے جس کو انھوں نے کھانا پکھا تھا انجاء کی مدد کی۔ قریب تھا کہ ایک پراقتہ نہاد، جاسے کہ رسول اللہ ﷺ نقل آئے اور فرمایا یہ کیا جاہلیت (کے دور) کی پکار پھر بھی بنی مصلحوں نے واقعہ کی اطلاع دی، حضور ﷺ نے فرمایا پھر دیر نہ تھ۔ یہ یعنی شریعت میں مذہب موسیٰؑ کے آدن کو اپنے معافی کی مدد کرنی چاہئے، اس کا معافی خاتم ہو یا مظلوم۔ خاتم ہو تو اس کو حکم سے روک دے، یہ کہ اس کی مدد ہے اور مظلوم ہو تو اس کی حمایت کرے۔ اس کے بعد صحابہؓ میں سے کچھ لوگوں نے حضرت حمزہؓ بن ثابت اور دوسرے انصاریوں سے گفتگو کی اور انہوں نے شان سے بات کی۔ آخر

ستان اپنے حق سے دست بردار ہو گئے۔

عبداللہ بن ابی بن سہیل اپنی جگہ جیسا ہوا تھا اس کے پاس دس ساق بھی بیٹھے ہوئے تھے نالک، سوبہ، قاضی، بلوس بن قلیلی، زید بن سلت، عبداللہ بن نہیں اور معتب بن قحیر۔ حضرت زید بن ارم بھی وہاں تشریف فرما تھے۔ یہ کم سن لڑکے تھے ابن کنی نے کہا، کیا ان لوگوں نے یہ حرکت کی۔ اب ہم پر فخر کرنے اور ہلادی بیستوں میں ہم سے حقانہ کرنے لگے۔ ہلادی اور ابن کی حالت بالکل ایسی ہے جیسے کہاوت ہے، اپنے بچے کو (کھلا کھلا کر) سونا کر کے تجھے کاٹ کھائے۔ خدا کی قسم جب ہم یہ کہہ کر لوگوں میں سے تو ہم میں سے جو عزت میں آجیا ہو گا وہ ذلیل کو نکال کر ہر گز سے کاٹ لینی عزت والا اس نے اپنے آپ کو کمال اور رسول اللہ ﷺ کو ذلیل کہا۔ پھر اپنی قوم کے لوگوں کو خطاب کر کے کہا، سب کچھ تم نے کیا تم نے ان کو اپنے شر میں اندر اور اہل انزال باہر کر دیا۔ خدا کی قسم اگر جمال (گورے) سے رک جائے اور پہاڑ اٹھانے دینے تو یہ لوگ تمہاری گردنوں پر سونہ ہو جاتے اور تمہاری بیستوں سے کہیں دوسری جگہ منتقل ہو جاتے اب بھی میں پرکھ فرماتے کہ وہاں فیکہ اور محمد ﷺ کے پاس سے ہٹ جائیں۔ حضرت زید بن ارم نے کہا خدا کی قسم تو اپنی قوم میں ذلیل و خوار قریب غرت ہے کہ وہ محمد ﷺ خدا اور عزت میں ہیں اور مسلمانوں کے دلوں میں محبوب ہیں۔ عبداللہ بن کنی نے کہا خاموش ہو جا۔ میں تو یونہی مذاق سے کہہ رہا تھا حضرت زید بن ارم نے چاکر رسول اللہ ﷺ کو اس بات کی اطلاع دے دی، حضور ﷺ کو یہ بات ناگوار ہوئی اور چہرہ مہلک کا رنگ چل گیا پھر فرمایا لڑکے شاید تو نے اس پر دروغ باندھی کی، حضرت زید نے کہا، نہیں، خدا کی قسم حضور ﷺ میں نے خود سنا حضور ﷺ نے فرمایا شاید تمہارے سننے میں کچھ غلطی ہوئی۔ حضرت زید نے کہا نہیں، ہمارے رسول اللہ ﷺ (میرے سننے میں غلط نہیں ہوئی) حضور ﷺ نے فرمایا شاید تجھے کچھ اشتہا ہو گیا۔ حضرت زید نے کہا نہیں، ہمارے رسول اللہ ﷺ (کچھ بھوکا بھی نہیں ہوا) لشکر میں عبداللہ کی یہ بات پھیل گئی۔ سولہ ابن کنی کی اس بات کے لوگوں میں اور کوئی بات ہی نہیں ہوئی تھی۔ لیکن انصاری حضرت زید کو کھامت کرنے لگے کہ تو نے اپنی قوم کے سردار پر حسرت لگائی اور جو بات اس نے نہیں کہی تھی تو نہ وہ بات اس کی طرف منسوب کر دی یہ تو نے بڑی بے جا حرکت کی اور رشتہ داری کو منقطع کیا حضرت زید نے جواب دیا خدا کی قسم جو کچھ اس نے کہا تھا میں نے خود سنا تھا خدا کی قسم (سارے قبیلہ) خزدادہ میں میرے باپ کو عبداللہ بن کنی سے زہرا کی سب سے محبت میں تھی اگر میں اپنے باپ سے بھی یہ بات سنا تو رسول اللہ ﷺ سے جا کر ضرور نقل کرنا بیٹھے امید ہے کہ اللہ اپنے نبی پر کوئی ایسا کام ضرور نازل فرمائے گا جس سے میری بات کی تصدیق ہوگی۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا ہمارے رسول اللہ ﷺ مجھے اجازت دیتے ہیں اس کی گردن نادرول اور سری روایت میں آئے ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا ہمارے رسول اللہ ﷺ عہد میں بشر کو عہم دیتے تھے وہ ابن کنی کا سر کاٹ کر آپ کے پاس لے آئے ایک روایت میں عہد میں بشر کی جگہ محمد بن مسلمہ کا نام آیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں نے یہ اجازت دی تو تو کون کہیں گے محمد ﷺ نے سنا صحیحوں کو کس کرتے ہیں (کوئی ان کا ساتھ نہ دے) لیکن کوئی کرنے کا اعلان کر دو (میں مناسب ہے) یہ وقت ایسا تھا کہ رسول اللہ ﷺ ایسے وقت سفر پر روانہ نہیں ہوتے تھے۔ سخت گرمی کا وقت تھا اور رسول اللہ ﷺ سخت گرمی کے وقت روانہ نہیں ہوتے تھے (خمس وقت ہو جا تو روانہ نہ دے تھے لشکر والوں کو کچھ پتہ بھی نہیں ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی قصوری سانسے سے براہ ہو گئی (بھجور) آلوگ بھی روانہ ہو گئے۔ حضور ﷺ نے ابن کنی کو حاکم فرمایا وہ حاضر ہو گیا حضور ﷺ نے فرمایا مجھے جو بات چاہیے کیا تم نے وہ کہی تھی ابن کنی نے کہا میں خدا کی قسم جس نے آپ کے گور کتاب چال فرمائی ہے، میں نے اس میں سے کچھ نہیں کہا۔ یہ قلعہ تھا ہے۔ عبداللہ بن ابی ارقیہ قوم میں بدامرز (باجا) تھا اس کے ساتھیوں نے جو انصار تھے اور وہیں موجود تھے، عرض کیا ہمارے رسول اللہ ﷺ ممکن ہے اس بڑے کے کو کچھ اشتہا ہو گیا ہو۔ جو بات ابن کنی نے کہی اور اس کو محفوظ نہ رہی۔ عرض ابن کنی کے عذر کو رسول اللہ ﷺ نے قبول فرمایا اور انصار کی طرف سے زید پر ملامت کی ہو چھا وہ سن گئی اور لوگوں نے ان کو بھونکا قرار دے دیا۔ زید اپنے بچا کے ساتھ رہتے تھے، بچا نے کہا میں (تم کو بھونکا قرار دیتا) نہیں چاہتا لیکن رسول اللہ ﷺ نے ہمارے سارے لوگوں نے تمہاری تکذیب کر دی اور تم سے بھٹ کر

نہ گئے۔ زید کا قعدہ خاک سبز میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سر چڑھ چلے تھے لیکن اس بات کے بعد حضور ﷺ کے پاس جانے سے بھیجکے گئے۔ جب رسول اللہ ﷺ روانہ ہو گئے تو سب سے پہلے حضرت سعد بن عبادہ آپ سے ملے۔ ابن اسحق نے سعد کی بجائے اسید بن خثیر کا نام ذکر کیا ہے۔ اور کہا السلام میک: بقا ائیں ارحتہ انہ ویرکات۔ حضور ﷺ نے جب دیا اور علیک (السلام) کہو مت اللہ ویرکات۔ سعد (یا اسید) نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تب ایسے آؤ کہ وقت میں روانہ ہوئے ہیں کہ ایسے وقت میں آپ سفر پر روانہ نہیں ہوتے تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم کو وہ بات نہیں پہنچی جو تمہارے ساتھ گئی تھی۔ سعد نے کہا یا رسول اللہ ﷺ ان کو ان سامعین۔ فرمایا میں اپنی کتاب سے کہ جب وہ دیے ٹوٹ کر جانے کا تو یہی عزت والا دربار سے ہونے والے کوئی کوئی نکال دے گا۔ سعد نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ چاہیں تو اس کو نکال دیں وہ وہ نہیں ہے اور آپ بڑی عزت والے ہیں۔ عزت تو آپ کے اور مومنوں کے لئے ہے کچھ اور کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں سے نرمی کیجئے۔ یا رسول اللہ ﷺ جب آپ کو مدینے میں لایا گیا تھا اس روز میں اس کی قوم والے اس کو ہار پٹانے (اور بادشاہ بنانے) کے لئے دروازے تھے جس میں کسی کوئی پوچھ نہ تھا کہ وہاں پر رونے کے لئے کہ اگر باہر بیٹھا تک کہ سوائے یوشع بن یسوی کے کسی کے پاس کوئی پوچھ نہیں پیدا ہو سکتا تھا کہ خورج انہوں کو اس کی کو حاج کے لئے پوچھ کی ضرورت سے اس لئے اس نے ان لوگوں سے پوچھ کر زیادہ قیمت لائی تھی، نہیں ہو رہی تھیں کہ اللہ آپ کو صبر لے آید ابن ابی نے (آپ کی تشریف گوری کو اپنے لئے حکومت سے عربی کا سبب سمجھا اور) خیال کیا کہ آپ کے آنے سے اس کی حکومت چھین گئی۔ ابن ابی کے بیٹے حضرت عبداللہ کو جب اس قول کی اطلاع ملی جو حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تھا تو حضور ﷺ سے گزارش کی کہ یا رسول اللہ ﷺ اگر اس بات کو دج سے جو ابن ابی کے متعلق آپ تک پہنچی ہے اس کی کو آپ قتل کر دینا چاہتے ہیں تو مجھے حکم دیجئے میں خود اس کا سر لاکر حضور ﷺ کی خدمت میں اتنی جلد پیش کر دوں گا کہ آپ یہاں سے اٹھنے بھی نہ پائیں گے۔ خود کی قسم خورج والے خوب جانتے ہیں کہ مدت سے خورجوں میں کوئی بھی ایسے والدین کا کائنات عزت گزار نہیں ہے عزت میں ہوں۔ اس لئے مجھے اندیشہ ہے کہ اگر میرے دادا کسی دور کو میرے باپ کے قتل کرنے پر آمادہ کیا اور اس نے قتل کر دیا تو مجھے میرے نفس اجازت نہیں دے گا کہ میرے باپ کا قاتل کو گولہ میں چلا میرے اور میں اس کو گولہ لگا دوں (لا محالہ میں اس کو قتل کر دوں گا) تو کافر کے عوض مومن کو قتل کر کے دوزخ میں ہو جائیں گا آپ کی طرف سے معافی (انتقام سے) افضل اور عظیم ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عبداللہ میرا لڑکھو تو (تمہارے باپ کو) قتل کرانے کا نہیں ہے نہ میں نے اس کا حکم دیا ہے جو لوگ ہمدی محبت میں رہتے ہیں ہم تو ان سے اچھا سنو کہ کرتے ہیں، حضرت عبداللہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کھڑی کے رہنے والوں نے ابن ابی کو خورج پھانے پر اتار کر لیا تھا لیکن جب اللہ آپ کو صبر لے آئے تو اس کو پست کر دیا اور ہم کو آپ کی وجہ سے سر بلند فرمایا اب بھی پھر لوگ اس کے اس پاس گھومتے اور تجلی باتوں کا ذکر کرتے ہیں واللہ نے مطلوب کر دیا ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ سب کو لے کر روانہ ہو گئے دن بھر چلے چلے شام ہو گئی۔ پھر رات بھر چلے رہے یہاں تک کہ سب کو نگی اور دن چڑھ گیا جب دھوپ سے تکلیف ہوئے تو ایک جگہ اتر پڑے اور غصہ گئے وگ نوروز میں کو بیٹھتے ہی (یعنی اترتے ہی) چٹاب ہو کر سو گئے (گویا سوتے میں گر پڑے) رسول اللہ ﷺ نے یہ (دراگلی ٹکٹ) اس وجہ سے کی پھر لوگوں میں ابن ابی کے قتل کا جو ذکر ہو رہا تھا اس سے لوگ بددور ہیں (اور ایک جگہ چمکے کہ آپس میں بات نہیں کرتے کامرغ نہ رہے) اس کے بعد پچھلے دن میں رسول اللہ ﷺ نے سفر شروع کر دیا یہاں تک کہ چتر ہضام تک جو قریب کے بالائی جانب واقع تھا وہاں داخل تھا پہنچ کر اتر پڑے۔ مسلم نے حضرت جابر بن عبداللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینے کے قریب پہنچے تو ایک طوفانی ہوا لگی اٹھی کہ سارا بھی اس کی وجہ سے ریت میں ڈرنا: دو جانے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ طوفان ایک منافق کی موت کے لئے (اللہ کی طرف سے) بھیجا گیا ہے، چنانچہ جب ہم مدینہ میں پہنچے تو معلوم ہوا کہ ایک برا منافق سر گیا۔ محمد بن عمرو کا بیان ہے جب طوفان آیا تو لوگوں نے کہا جتنا مدینہ میں کوئی برا آدمی نہ تھا وہاں ہمارے بال بچے ہیں (ہم کو ان کی فکر

ہے (عائشہ بن حصین فرمادی کہ رسول اللہ ﷺ کے درمیان ایک مقررہ حدت کے لئے ہانچک موزیدہ تھا اور معاہدہ کی حدت ختم ہونے والی تھی (نہیں) لئے لوگوں کو خیال ہوا کہ کہیں عائشہ بن حصین نے مدینہ پر حملہ نہ کروا دیا ہو۔ حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے کوئی (الاندیشہ کی بات) نہیں ہے۔ مدینہ کی ہر گھائی پر ایک فرشتہ محافظ سوزد ہے۔ کوئی دشمن نہ ہے جسے دشمن نہیں ہو سکتا تم ہی داخل ہو گئے (واقعہ یہ ہوا کہ مدینہ میں ایک بڑا منافق سر گیا اس بوجہ سے یہ طوفانی ہو چکی تھی اس کے مرنے کا منفقوں کو سخت غم ہوا تھا کہ کیونکہ وہ منافقوں کا پشت بٹاؤ تھا یہ مرنے والا زید بن رفاعہ بن ثابت تھا۔

محمد بن عمرو نے حضرت جابر بن روادیت سے بیان کیا کہ زہلی آفتاب تک آمد تھی بہت عجز و ہی زوال کے بعد سکون ہو گیا۔ حضرت عبادہ بن صامت نے اس روز ابن کبی سے فرمایا تم اگر اودست زید بن رفاعہ بن ثابت مرنے کو گھاس کے مرنے سے اسلام لور لڑنا اسلام کی فتح ہوئی۔ ابن ابی نے کہا تمہیں وہ (میر لودست بن) تھا ابو لید یہ توجہ دے کہ تم کو کس نے اطلاع دی۔ حضرت معاہدہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے خبر دی تھی کہ ابھی وہ مر گیا۔ ابن ابی بڑا پیشانی نور ٹھٹھکی ہوا تھا بن عمر نے حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی کوئی فتویٰ تو سزا (کے ٹھٹھے) میں سے ہم ہو گی۔ مسلمان ہر طرف اس کو تلاش کرنے لگے۔ ایک منافق تھذیب بن حلت جو انصاف کی اس بصاحت میں شامل تھا جس میں عبادہ بن بشر بن وٹھیں لور اسید بن خضیر شامل تھے زید بن حلت نے پوچھا یہ لوگ ہر طرف کہاں جا رہے ہیں۔ لوگوں نے کہا رسول اللہ ﷺ کی کوئی فتویٰ کھو گئی ہے اس کو تلاش کر رہے ہیں۔ کہنے لگا جہاں کوئی بدو جگہ اللہ ان کو پتا کیوں نہیں دیتا مسلمانوں کو یہ بات آگاہ ہوئی لور انہوں نے کہا دشمن خدا تجھ پر خدا کی مدد تو منافق ہو گیا حضرت اسید بن خضیر نے مجھے معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو میرا فضل پسند ہو گیا نہیں، اگر یہ بات نہ ہوتی تو خدا کی قسم میں ہر چھاتیرے آگاہ کر دیتا جب یہ فتویٰ تیرے دل میں تھا تو تیرے ساتھ کل کر کیوں کیا تھا کہنے لگا میں تو بدوی ماں کی طلب میں آیا تھا خدا کی قسم مجھ ﷺ اس کو فتویٰ سے کہیں بدوی تہلانی باتوں کی خبر تو ہم کو دیتے ہیں (اور فتویٰ کی کوئی خبر نہیں) مسلمانوں نے کساد خدا کی قسم ہر ذی کبھی تجھ سے (طلب کی) کوئی راہ نہیں ہو گی ورنہ کسی نیلے کے مرنے میں ہم تیرے ساتھ بیٹھیں گے اگر ہم کو تیرے دل کی حالت معلوم ہوتی تو تیرے ساتھ ایک نہ رہتے۔ اس کے بعد زید کو دگر ہماگ پڑا۔ اس کو دگر لگا کہ مسلمان مجھ پر حملہ کر دیں گے۔ مسلمانوں نے اس کا سلام پھینک دیا زید ساتھیوں سے ہماگ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ کر پتا کر دیں ہو گیا اس کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دخی لے کر آگئے (اور کوئی فتویٰ کی اطلاع ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اور وہ منافقوں کا ہاتھ بٹاؤ تھا جس میں سے ایک شخص نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی کوئی فتویٰ کھو گئی اور اللہ نے ان کو کوئی کا مقام نہیں دیا۔ اور جو کہ محمد ﷺ ہم کو کوئی کی کشیدگی سے بہت بدی ہاتھ بٹاؤ کرتے ہیں۔ (حضور ﷺ نے فرمایا) علم غیب سوائے خدا کے کسی کو نہیں اور اللہ نے سب مجھے کوئی کا مقام بتا دیا ہے، تمہارے سامنے گھائی کے اندر کوئی موجود ہے اس کی مدد ایک دوخت میں پھنس گئی ہے تم اسی طرف چلو حسب الحکم لوگ وہاں جا کر کوئی کوئے آئے۔ جہاں رسول اللہ ﷺ نے بتایا تھا منافق نے جب کوئی کوئے آئے دیکھ لیا تو پیشانی ہوا اور فوراً بھڑکی کے ساتھ ان ساتھیوں کے پاس آیا جن کے ساتھ وہ پہلے تھا۔ آکر دیکھا کہ ان کا سلام پھینک دیا گیا ہے اور لوگ سب اپنی جگہ بیٹھے ہیں کوئی ایک بھی اچھی جگہ سے نہیں اٹھا ہے۔ جب وہ منافق ان حضرات کے قریب آئے لگا تو انہوں نے کہا اہل سے ہاں نہ آئے کہنے لگے گھٹے گھٹے تم سے کچھ بات کرنی ہے۔ یہ کہہ کر قریب آیا اور بولا میں تم کو خدا کی قسم دے کر پوچھا ہوں یہ بتاؤ کہ کیا تمہیں سے کوئی یہاں سے اٹھ کر محمد ﷺ کے پاس گیا اور اس نے محمد ﷺ کو میری اس بات کی اطلاع دے دی جو میں نے یہاں کی تھی سب نے جواب دیا نہیں خدا کی قسم ہم میں سے تو کوئی اپنی جگہ سے اٹھا ہی نہیں، کہنے لگا میری کئی ہوئی بات تو (یہاں) لوگوں کے پاس یہی اور بدی رسول اللہ ﷺ نے لہرادی، مگر زید نے واقعہ نقل کر دیا اور رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا تھا کہنے کا پہلے مجھے محمد ﷺ کے ہاں سے میں تک تھا، لیکن اب شہادت دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، کوئی پہلے میں مسلمان ہی نہیں ہوا تھا اب اسلام لایا ہوں۔ ساتھیوں نے کہا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جا کر منافق کا طلب کر ہو۔ تاکہ وہ (اللہ

سے تیرے لئے استفادہ کریں۔ چنانچہ دو سو اَللّٰہ ﷻ کی خدمت میں حاضر ہو اور اپنے گناہ کا اقرار کیا اور حضور ﷺ نے اس کے لئے دعائے مغفرت کی۔

جب رسول اللہ ﷺ واپس تشریف فرما ہوئے تو حضرت عبداللہ بن ابی آگے بڑھ کر انہوں کی خلافت میں بیٹھ گئے (ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کسی خاص ہونٹ کی فن کو خلافت ہے کیونکہ ان کے باپ کا ہونٹ گزرا تو حضرت عبداللہ نے اس کو بٹھا دیا اور اس کا ٹکڑا پاؤں باندھ دیا۔ ابن ابی نے کہا: اے حق کیا کر رہا ہے۔ حضرت عبداللہ نے جواب دیا: جب تک رسول اللہ ﷺ اجازت نہیں دیں گے، آپ مدینے میں داخل نہیں ہو سکتے اور آپ کو خود مظلوم ہو جانے کا کہ عزت والا کون ہے اور ذلیل کون ہے آپ یا رسول اللہ ﷺ جو اس عرصے میں جو مسلمان سامنے سے گزرتا، حضرت عبداللہ اس کو تیزی کے ساتھ آگے جاسے دیتے (اور باپ کو روکے رکھتے تھے) اور باپ کو تھرتھارنے باپ کے ساتھ یہ حرکت کر رہا ہے آخر رسول اللہ ﷺ گزروے اور کیفیت دریافت کی۔ عرض کیا گیا کہ حضرت عبداللہ بن ابی اپنے باپ کو اس وقت تک چھوڑنے سے انکاری ہیں جب تک حضور ﷺ اس کو (مدینے میں داخل ہونے کی اجازت نہ دے دیں۔ حضور ﷺ آگے چلے تو یہ کھلا فحشی عبداللہ اپنے باپ کی لونگی کی ٹانگ باندھ کر چلے ہیں اور ابن ابی کہہ رہا ہے کہ میں چھوٹے بچوں سے بھی زیادہ کمزور ہوں، میں غور توں سے بھی زیادہ ضعیف ہوں۔ حضور ﷺ نے غم دیا اپنے باپ کو چھوڑ دو، اور عبداللہ نے چھوڑ دیا۔

محمد بن عمر نے حضرت رافع بن خدیج کی روایت سے بیان کیا کہ ابن ابی کے متعلق آیت قرآنی کے نزول سے پہلے حضرت عبادہ بن صامت اس روز ابن ابی سے فرما رہے تھے رسول اللہ ﷻ کی خدمت میں حاضر ہو جا، حضور ﷺ تیرے لئے دعائے مغفرت کر دیں گے۔ ابن ابی کی گردن خود اسے لٹک حضرت عبادہ نے فرمایا خدا کی قسم تیرے اس گردن خود اسے اور سر پھرانے کے متعلق اللہ کی طرف سے کوئی ایسی آیت ضروری نازل ہوگی (جو تیرے لئے) ایک آیت ہوگی اور) تو اس میں بیٹھے گا۔ ارادی کا بیان ہے کہ شروع دن سے رسول اللہ ﷻ ہم میں (یعنی ہمارے دائرے میں) بھی چلے رہے اور زید بن ارم رسول اللہ ﷻ کی دوستی کے سامنے آ جاتے تھے، حضور ﷻ کا رخ اپنی طرف کر دیا جاتے تھے اسی حالت میں وحی نازل ہوئی۔ حضرت زید بن ارم کا بیان ہے رسول اللہ ﷻ کو سخت تکلیف محسوس ہونے لگا یہ پیشانی مبارک حرق آلود ہو گئی اور لونگی کی ٹانگوں پر بھاری بوجھ پڑنے لگا، پس بیان کیا کہ رسول اللہ ﷻ بروحی کا نزل ہو رہا ہے۔ مجھے امید تھی کہ میری تصدیق میں اللہ ضروری یکدم نازل فرمائے گا۔ جو نبی وحی کی حالت دور ہو گئی۔ حضور ﷻ میرے دونوں کان پکڑ کر لو پر کواٹھانے لگے میں اپنی بونٹی پر قہار لیکن کان لو پر اٹھنے کی وجہ سے اوپر اٹھ گیا۔ رسول اللہ ﷻ نے فرمایا تیرے کاننا پورے (جاہت) ہوئے۔ اللہ نے تیری بات کی تصدیق کر دی اور ہول سے آخر تک پوری سورۃ منافقوں صرف ابن ابی کے حق میں نازل ہو گئی۔

اس واقعہ کے بعد جب کوئی نئی بات کرنا تھا تو اس کی قوم والے خود اس پر غصہ ہو کر فتنہ کرتے تھے۔ یہ پوری روایت غلط ہے کہ سورۃ منافقوں، سفر کی حالت میں مدینہ میں داخل ہونے سے پہلے اتری۔ لیکن بغوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷻ جب مدینے میں پہنچ گئے تو (اس وقت کا) حضرت ابن ارم کا بیان ہے کہ میں غمناک و شرمندہ کی وجہ سے اپنے گھر میں جا بیٹھا اس کے بعد اللہ نے حضرت زید کی تصدیق اور ابن ابی کی تکذیب میں سورۃ منافقوں نازل فرمائی۔ نزول سورہ کے بعد رسول اللہ ﷻ نے زید کا کان پکڑ کر فرمایا زید اللہ نے تیری تصدیق کر دی اور تیرے کان کو پورا کر دیا۔ نزول سورہ کے بعد جب عبداللہ بن ابی کا بھوت ثابت ہو گیا تو ابن ابی سے کہا گیا وہ خیاب تیرے متعلق سخت کفایت نازل ہوئی ہیں۔ بعد رسول اللہ ﷻ کی خدمت میں حاضر ہو کر (معافی کی درخواست کر) حضور ﷻ تیرے لئے مغفرت کی دعا کر دیں گے۔ ابن ابی کی گردن خود اسے بولا تھو نے مجھے ایمان لانے کا مشورہ دیا میں ایمان لے کر آیا پھر تم نے زکوٰۃ داکر نے کا حکم دیا میں نے اسے پہن لی کہ زکوٰۃ بھی دے دئی اب اسے سوا اور کوئی بات باقی نہ رہی کہ میں محمد ﷺ کو سجدہ کر دوں۔ اس پر اللہ نے آیت **وَاَذِیْقُوا لَهُمْ نَارَ جَهَنَّمَ تَتَلَبَّوْنَ لَهَا وَتَسْتَغْفِرُ لَكُمْ وَسُئِلُوا** اللّٰہ لَیْوَا وَتُؤْمِنُ بِہُمْ نَارِی، اس کے بعد ابن ابی مدینے میں تھوڑے دنوں کی زحمت پہنچے عنایت کے بعد پھر ہو کر سر گیا۔

فائدہ: محمد بن اسحق کا بیان ہے کہ یہ واقعہ شعبان ۱۶ میں ہوا، خلیفہ بن خیال اور طبری نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔ لیکن قتادہ اور عروہ نے شعبان ۱۷ کا واقعہ قرار دیا ہے اسی واقعہ کے دوران رسول اللہ ﷺ نے حضرت جویریہ بنت حارث بن ابی ضرار سے نکاح کیا تھا۔ محمد بن اسحق، امام احمد، ابو داؤد اور محمد بن عمر نے حضرت عائشہ کا قول بیان کیا ہے کہ جویریہ شیریں (عقیق) اور طبع عورت تھی جس کی نظر ان پر پڑ جاتی وہ فریفت ہو کر تاجس وقت رسول اللہ ﷺ جیسے پر شریف فرماتے کہ جویریہ آگئیں اور اپنی کتابت لو اگر سنے کے لئے۔ وہی خواستگار ہوئیں۔ رسول اللہ ﷺ کے پاس ان کا آنا مجھے ناگوار ہوا اور میں پہچان گئی کہ رسول اللہ ﷺ کو اسی نظر سے دیکھ رہے ہیں جس نظر سے میں دیکھ رہی ہوں۔ (یعنی حضور ﷺ نے ان کو پسندیدہ نظر سے دیکھ لیا ہے) جویریہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ میں مسلمان عورت ہوں اور شہادت دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں، میں ہارث بن ابی ضرار کی بیٹی جویریہ ہوں اور حضرت ابی قحطامہ پر جو مہریت بڑی اس سے تو آپ واقف ہی ہیں، میں حاجت تمہیں بن شمس اور ان کے چچا کے بیٹے میں مشترک تھی ہوں، ہجرت نے مجھے مکات کر دیا لیکن بدل کر کتابت اتنا سحر کیا کہ اس کو کوثر کرنے کی مجھ میں طاقت نہیں، میں آپ پاس اسد لے کر آئی ہوں، آپ بدل کر کتابت داکر نے میں میری مدد کیجئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس سے بستر کوئی بات ہو گی تو کیا تم حلیم کر لو گی۔ جویریہ نے کلمہ کیا بات ہے یا رسول اللہ ﷺ! فرمایا میں تمہارا بدل کتابت اور داکر دوں گا مگر تم سے نکاح کر لوں گا جویریہ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ بستر خوب، میں راضی ہوں۔

رسول اللہ ﷺ نے ثابت بن قیس کو بلوایا اور اس سے جویریہ کا سوال کیا کہ ثابت نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ پر میرے دل باپ قربان۔ جویریہ آپ کی ہے۔ اسکے بعد رسول اللہ ﷺ نے بدل کر کتابت لو کیا اور آواز کر کے نکاح کر لیا۔ (بصر) باہر برآمد ہوئے نبی مصطفیٰ کے کچھ لوگ جسے پانے میں آچکے تھے عروان کی عورتوں سے قربت کرنے کے مسلمان مالک ہو گئے تھے (کیونکہ وہ باہر ہیں، ہو چکی تھیں۔ رسول اللہ ﷺ نے جب جویریہ سے نکاح کر لیا تو مسلمانوں نے کہا یہ نبی مصطفیٰ (جو عظام بتائے گئے ہیں) رسول اللہ ﷺ کے خسرال داسے ہو گئے، چنانچہ جو شخص بھی اس کے قبضے میں تھا اس نے بڑا کر دیا، اس طرح سب آواز ہو گئے، حضرت عائشہ نے فرمایا جویریہ سے نکاح کرنے کی وجہ سے سو گھروں والے آواز کر دے گئے اپنے کنبے کے لئے جویریہ سے زیادہ ہر کس عورت اور کوئی نہیں ہوئی۔

محمد بن عمر نے روایت یہ حرام لاہرام اور عروہ بیان کیا کہ حضرت جویریہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے آگے سے تمہارے پہلے میں نے خواب میں دیکھا کہ چاند مہرب سے چل کر میری گود میں آگرا ہے، میں نے کسی کے سامنے بیان کرنا اس کو مناسب نہ سمجھا میں تک کہ رسول اللہ ﷺ آگئے اور ہم کو قیدی بنا لیا کیا اس وقت مجھے خواب (دور) ہونے کی امید ہو گئی۔ جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے آزاد کر کے مجھ سے نکاح کر لیا تب بھی اپنی قوم کے بارے میں کچھ نہیں کہا میں تک کہ مسلمانوں نے خود ان کو آزاد کر دیا۔ میرے چچا کی بیٹیوں میں ایک لڑکی تھی اس نے مجھے آکر یہ خبر سنائی تھی ورنہ مجھے معلوم بھی نہ تھا کہ میرے رشتہ دار آواز ہوئے یا نہیں) (اس میں نے اللہ کا شکر لو اکر لیا۔

فائدہ: بن عابد نے بیان کیا کہ حضرت جویریہ کا باپ بن ابی ضرار جویریہ کا مسلمانہ دینے کیلئے آیا جب (دولتی) عقیق میں جہاں جویریہ کے نسب کے لوگ موجود تھے تو اس کو اپنے لونگوں میں سے دو لونگ جو سب سے بڑے تھے بہت پسند آئے اسلئے ان دونوں کو چھین کر کسی گھائی میں چھپا دیا اور باقی لونگ لاکر اپنی بیٹی کے منہ میں ڈال دیے، اور عرض کیا محمد ﷺ آپ نے میری بیٹی کو کر لکر کر لیا ہے، میں اس کا نسب ہے، حضور ﷺ نے فرمایا اور دو لونگ کہاں ہیں جو تم نے نکاح گھائی میں چھپا آئے تو وہ سننے ہی حادث ہوا، انھوں میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں بے شک اور دونوں مجھے بہت پیارے تھے اور میں نے انکو چھپا دیا تھا، اور اس بات سے سوائے اللہ کے اور کوئی شخص نہ تھا، عرض حادث مسلمان ہو گیا۔ محمد بن عمر کا بیان ہے (ابو سعید کہتے تھے نبی مصطفیٰ کا خاتمہ (ختمیوں کا مسلمانہ لے کر) آیا اور بچوں اور عورتوں کو کوفہ یہ دے کر چلا کر لے گیا۔

فائدہ: اگر کوہِ قندھار میں یہ بھی کیا ہے کہ جنگ سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے نبی مطلق کو دعوتِ اسلامی تھی۔

تجربہ کرنے والوں کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ان عورتوں نے کہا میں نے شیخ کو لکھ کر بھیجا کہ جنگ سے پہلے دعوتِ اسلام دینے کا کیا مسئلہ ہے، مانع سے جواب دیا یہ شروع اسلام میں قتلا رسول اللہ ﷺ نے نبی مصطفیٰ پر (جائیک) حملہ کیا تھا وہ باطل کا قتل تھے اور ان کے کونٹے پٹھے پر پانی پل رہے تھے۔ حضور ﷺ نے جنگی لوگوں کو قتل کیا اور ان کے بچوں کو قید کر دیا۔ (المحدث) اس روایت میں یہ بھی ہے کہ مجھ سے یہ بات حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے بیان کی وہ اس فکر میں موجود تھے۔

وَإِذَا جَاءَكَ الشُّرْعُونَ قُلْ نَسِيتُ مَا أَنْزَلَ إِلَهُيَ فَإِنْ ثَبَرْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ أَصْبَحْ

اِذَا جَاءَكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَائِلُوْا لَنْ نَّدْعَكَ لِهَيْكَلِهِمْ تَبَدُّدًا ۚ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ
 کے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں ہم (دل سے) گواہی دیتے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ اَلَا تَعْلَمُوْنَ یعنی عبد اللہ ہی کوئی اور اس کے سامنے نہ شہادت شہادت شہود سے ماخوذ ہے۔ شہود کا معنی ہے حضور (ماضی ہو) اور اطلاع دینا۔ شہادت اپنے علم یعنی کے مطابق خبر دینا۔ اس لئے اللہ نے اپنے رسول کے رسول ہونے کی توفیق دینی کی اور منافقوں کی شہادت کو جھوٹا قرار دیا کہ جسے جو شہادت دے رہے تھے اس کی گواہی علم یعنی نہیں تھی۔

وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنْ رُسُلِهِ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ لَكُفْرًا ۝

موراثہ کو یہ معلوم ہے کہ آپ بلاشبہ اس کے رسول ہیں اور اللہ شہادت دیتا ہے کہ مطابق بلاشبہ اس قول میں (مگر مولیٰ) سے رسالت کی شہادت دے رہے ہیں (جھوٹے ہیں)

تکذیب و کفر یعنی اس بات میں جو ہر کس کی شہادت و دل سے ہے اور یقینی علم کے بعد ہے خلاصہ یہ کہ قرآن کے ظاہر پر قول و باطن کو شہادت کہنا صحیح نہیں ہے۔

یہ تشریح اس صورت میں ہو گی جب لشکر کو حملہ فرما جائے، لیکن اگر اس کو انشائیہ کہا جائے تو اس صورت میں مدق و کذب کا احتمال ہی نہ ہو گا اور مشرور بہ یعنی اِنَّكَ تَوَسَّوْنِي اللّٰهُ كَلَامِ صادق ہو گا اس تشریح پر کٹر بولن کا معنی یہ ہو گا کہ وہ اپنے خیال میں جھوٹ بول رہے ہیں (حالانکہ یہ بات سچی ہے کہ یہ قیاضہ کے رسول ہیں لیکن وہ اس کو جھوٹ جانتے ہیں اور اپنے خیال میں جھوٹی بات کہہ رہے ہیں)۔

نظام معزولی (ارٹھرمین سپر) نے کیا صدق کا سہمی سے استفادہ کے مطابق بوزہ اور کذب کا سہمی ہے استفادہ کے موافق نہ ہو۔ نظام نے اپنے قول پر اسی نیت سے استدلال کیا ہے (اور کہا ہے کہ ان منافقوں کا کجنگ اور کسب و کار جو کہ ان کے عقیدہ کے موافق نہیں تھا اس لئے ان کو کاذب قرار دیا گیا) لیکن نظام کا یہ خیال غلط ہے (نیت سے استدلال درست نہیں) کیونکہ آیت کا مطلب وہی ہے جو ہم نے بیان کر دیا۔

التَّحَدُّثُ. أَيَمَا تَهْرَجْتُمْ قَصْدًا وَالحَقُّ مَبْلُغُ الْإِيمَانِ إِتِّجَمَ سَائِرُكَ أَلَمْ يَسْتَوْفِ ⑤

ان لوگوں نے اپنی قسموں کو (پانی پالہ میں) کوچنے کے لئے (سیرِ عباد گاہ) پر دوسروں کو بھی بلایا۔

ایک ٹھکانہ کے مالک سے مراد ہیں قسمیں یا شہادت۔ کیونکہ شہادت بھی (ایک طرح کی قسم ہی ہوتی ہے) شہادت الفیضہ حلف سے ہے۔

جنتی - منی قفس او قید ہے رکھنے کا ذریعہ۔

[illegible]

تَحَنُّنٌ سَيِّئٌ لِلَّهِ عَنِ رِيسِ مُسْلِمٍ فِي دَاخِلِ زَوْنِ سِ-

سَا، مَا أَتَانِي فِيهِ لَيْلٌ أَوْ رَوْحٌ أَوْ كُنَّا نَسْتَمْتَلِيهِ - يَوْمَ آتَ الْوَعْدِ أَتَيْنَاهُ عَلَىٰ أَهْلٍ عَظِيمٍ

قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ مَنْ كَفَرُوا فَمَا تَصِفُوهُمْ عَلَىٰ ظُنُونِكُمْ رِجْزٌ مِّنْ يَّبْقَىٰ هَٰؤُلَاءِ لَا يَصْلَحُونَ ۝

یہ بات اس وجہ سے ہے کہ یہ لوگ (دولِ ظاہر میں) ایمان لائے پھر (کلماتِ گمراہیہ کہہ کر) کافر ہو گئے سو ان کے دلوں پر مکر کر دی گئی اس سبب سے وہ (حق بات کو) نہیں سمجھتے۔

ذاتی ایک یعنی یہ اتفاق اور اسلام سے روگردانی، مضر کی قسموں کو بھلا کا ذکر پر عائد اس سبب سے ہے کہ وہ بظاہر مسلمانوں کی نظر میں مؤمن ہو گئے پھر اپنے من تھیوں کے پاس ٹکڑے میں بیچ کر کافر ہو گئے (گمراہیہ کلمات کہنے لگے) کیا یہ مطلب ہے کہ کوئی انشائی یا مجنون کہہ کر ایمان لے آئے، پھر شیطان (مسلمانوں) نے ان کے دلوں میں شہادت پیدا کر دیے تو کافر ہو گئے
فَتَصِفُوهُمْ عَلَىٰ ظُنُونِكُمْ أَمْ كَلِمَتُكَ لَكُمْ بِهَٰذَا الْقَوْمِ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ سَوَابِغَ حَقِيقَتِ الْإِيمَانِ كَوَيْفَ تَصِفُوهُمْ
تو اگر ارا یہ تھے تو عجیب! کیسا بھلا! کہ ان کی صورتوں کو آئینہ کے آئینہ خشب کی طرح

اور جب آپ ان کو دیکھیں تو ان کے قدم و قامت آپ کو خوشنما معلوم ہوں
اور اگر وہ بات کہیں تو آپ ان کی بات سن لیں گویا وہ گمراہ ہیں جو (دور کے سزا سے لگائی ہوئی) گمراہی ہیں۔
تصویریں یعنی تصویر اور ہیں ہو گئے ٹکڑے ہیں، جو کچھ میں خوشنما معلوم ہوتے ہیں۔

وَأَن يَتَوَلَّوْا أَوْرَادَهُمْ كَمَا بَاتَ سَلَسٌ لِّمَن لَّمْ يَجْمَعْ جَانِبَهُ فَصَحَّ لَهَا بِنِهَايَةِ الْإِيمَانِ لَمَّا تَدَّ أَوَّلُهَا
فَصَحَّ لَهَا بِنِهَايَةِ الْإِيمَانِ كَمَا بَاتَ سَلَسٌ لِّمَن لَّمْ يَجْمَعْ جَانِبَهُ فَصَحَّ لَهَا بِنِهَايَةِ الْإِيمَانِ لَمَّا تَدَّ أَوَّلُهَا
کَلِمَتُهُمْ شَكَّابٌ مُّسْتَقْتَدٌ مَا لَكَ وَهَرِجَ رَكْعَتُهُ سَلَسٌ لِّمَن لَّمْ يَجْمَعْ جَانِبَهُ فَصَحَّ لَهَا بِنِهَايَةِ الْإِيمَانِ لَمَّا تَدَّ أَوَّلُهَا
خالی، کھوکھلی۔

يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَادُونَ وَفَاحْذَرُهُمْ فَتَنَاهَ اللَّهُ تَالِي يُلَاقِيَهُمْ ۝

وہ ہر غل بھار کو اپنے کو پر بننے والی خیال کرتے ہیں (خود کو) پکار
کسی وجہ سے ہیں) یہی لوگ (مسلمہ) کے دشمن ہیں ان سے ہوشیار رہو۔ ان کو خدا عبادت کرے کہیں پھر سے ملے جاتے ہیں۔
يَحْسَبُونَ یعنی ان کے دل چونکہ رعب زدہ ہیں اس لئے ہر پکار اور لوہی آواز کو اپنے کو پر ٹوٹ بننے والی خیال کرتے
ہیں۔ یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان کو ہر وقت ڈر لگتا رہتا ہے کہ کہیں ان کا اتفاق ظاہر نہ ہو جائے جس کی وجہ سے ان کا خون
مباح کر دیا جائے اور ان کو قتل کر دیا جائے اس لئے لشکر میں جو لوہی کوڑا سنا رہتی ہے۔ مثلاً کوئی کسی کو پکارتا ہے یا کوئی چاور
چموت کر رہا ہے پڑتا ہے یا مژدہ موت کو ڈھونڈ رہا ہے تو وہ خیال کرتے ہیں کہ ان کے محل دار کو قتل کا حکم ہو گیا اور اب ان کو
پکڑا جائے گا۔

هُمْ الْعَادُونَ منافقین کے دشمن ہیں ان سے ہوشیار رہو۔ ہوشیار رہتے ہو اور احتیاد رکھنے کا حکم کا مضمود یہ ہے کہ ان کی
صحبت میں نہ رہو ان کو ساتھ نہ رکھو ان سے بے خوف نہ رہو کیونکہ جو شخص ہر وقت اپنی جان کے اندیشے میں رہے اور خوف
جان ہر وقت اس کو لگتا رہے وہ یقیناً پکارا نہیں ہو تا ہے۔ اور جس کی طرف سے اس کو خوف لگتا رہتا ہے اس کو کدو کا پتھار سے بھی
ورج نہیں کر سکتا۔

قَالَتْ لَهُمُ اللَّهُ تَالِي يُلَاقِيَهُمْ ۝
حقیقت میں یہ مسلمانوں کو لعنت اور بد دعا کرنے کی تعلیم ہے۔

اَنَّى يُوَفَّقُونَ یعنی وہ کس طرح حق سے بچھڑے جاتے ہیں۔ ان جیسے، قندہ اور ابن ہند نے عکرمہ کا یہی تفسیر کی
قول فعل کیا ہے، اس قسم میں ہم نے نو پر ذکر کر دیا ہے کہ مسلمانوں نے عبداللہ بن علی سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں
حاضر ہو کر استغفار کرنے کی درخواست کرے مگر اس نے گردن نیچوڑائی اس پر کہتے ہیں کہ تم نے یہ نہیں کیا۔

(بات) نہیں جانتے۔

انجمن حقیقت میں غلبہ اور قوتِ ترائف ہی کو حاصل ہے وہ اللہ کی دعا کر دے ہے، اسی نے اپنے دین کو غالب کیا۔ دشمنوں پر ان کو فتح نصیب فرمائی ہے۔

لَا يَكْفُرُونَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ

[illegible]

تہذیبی و ادبی سہاری دنیا کا بندہ کی یاد سے جفا نقل نہ کرے اور جو ایسا کریں گے وہ نقل کا کام رہنے والے ہوں گے۔

اَسْمٰی اَنْتُمْ وَلَا تُكْرَهُ لَكُمْ عَنِ مَالٍ وَّ رِزْقٍ وَاُولَٰئِكَ اَتَقَابُكُمْ

عن ذكر الله لفظاً روعاً، تمام جہاتوں کو شامل ہے۔ لیکن اہل قسیر کے نزدیک اس جگہ پانچوں وقت کی تلاوتیں مراد ہیں۔

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ لِيُجْزِيَ بِلَا شُعَالٍ رَحِمْنَاهُ، جُزَاؤُكَ اللَّهُ بِهِ، بِغَيْرِ تَوَلُّيٍّ لِيُؤْتِكَ مَكَّةَ

سابقہ قوت میں صرحت کے ساتھ منافقوں کی مذمت کی اور اسی آیت میں آخر تک درپردہ ان کی بد اعمالی کو بیان کیا ہے۔ مال و لواحق کے مشغلہ میں پھنسنا اور غلام کو ترک کر دینا اور نہ کوہ لوانہ کرنا اور تاخیر موت کی تشفقا کرنا اور دوزخی کا عمل کا امید و لر ہونا۔ سب منافقوں کی خصوصیت ہے۔ مسلمانوں کے لئے منافقوں کی طرف ان سے کئی بات کا اختیار کرنا ناجائز ہے۔

وَأَنفِقُوا مِن مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِمَّنْ تَسْلَىٰ ۚ أَن يَأْتِيَنَّكُمْ أَمْثَلُ الَّذِي أَتَاكُمْ مِّنَ الْمَرْسَلِينَ ۚ إِنِ اتَّخَذْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَسْرَةً ۖ فَلَا صَاحِبَ دِينٍ لَّكُمْ ۚ فَاصْبِرُوا ۚ وَأَكْمُنْ مِنَ الطَّاغُوتِ ۖ ۝

اور ہم نے جو کچھ تم کو دیا ہے اس میں سے کچھ حقوق واجبہ لو اگر نے میں خرچ کرو اس سے پہلے کہ تم میں سے کسی کو موت آنکڑی ہو مگر وہ (حسرت و تپتا کے طور پر) کہنے لگے اے میرے دو بھائی تھوڑی سی عمارت کیوں نہیں دی میں خیرات کروں یا دو چنگ کام کرنے والوں میں شامل ہو جاؤں۔

وَأَنْتُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ عَمَّا سِوَاهُ فَارْتَبِعُوا صُلُوبَكُمْ فَارْتَبِعُوا أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَمَنْ بَيْنَهُمْ

[illegible]

کھینچو گی۔ یعنی زندگی میں جب صدقہ خیرات نہ کیا ہو گا تو مرنے کے بعد حسرت سے کہے گا۔
کوئی نہ کہیں! میں۔ بعض کے نزدیک تو تمنا ہی ہے اور لانا کہ ہے یعنی اے رب! ان دنوں میں تو مجھے تمہاری نعمت زندگی

کھڑے ہو کر

اجل قریب تھوڑی مدت

الضلعین سے مراد ہے مؤمن۔ یہ قول حقائق اور اہل تقصیر کی ایک جماعت کا ہے۔ ان حضرات کے نزدیک اس آیت کا نزول منافقوں کے حق میں ہوا۔ بعض اہل تقصیر کے نزدیک مسلمانوں کے حق میں یہ آیت عادل ہوئی اور صلاح سے مراد ہے اولیٰ الخیر وحبہ اور ترکہ ممنوعہ۔

بقوی نے لکھا ہے کہ شہاک اور عطیہ نے حضرت امین عباسؑ کا قول نقل کیا ہے کہ جس شخص کے پاس مال ہو اور اس نے زکوٰۃ اورات کی جو، بارخ کی طاقت رکھتا ہو اور حج نہیں کیا ہو اور اسی حالت میں وہ مرنے لگے تو مرنے کے وقت وہ (نور) کی طرف مانوس کی در خواست کرتا ہے اور کہتا ہے میں ایک لوگوں میں سے ہوں جانا اور حج کر لینا حضرت امین عباسؑ نے پھر یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَلَنْ يُّؤْتِيَكَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَاءَتْكَ اَنْ تَجَاهِدَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ حَتّٰى يَمُوتَ اَوْ يَكْبِتَ اَلْعَمَلُوْنَ ۝۱۰

اور اللہ کسی شخص کو جب اس کی میلہ ختم ہونے پر آجائی ہے مصلحت نہیں دیتا اور اللہ کو تمہارے سب کاموں کی پیروی خیر ہے۔

یعنی اللہ اس کو مصلحت ہرگز نہیں دے گا خواہ وہ کسی حق میں لڑے۔
 اِذَا جَاءَ اَحَدُكُمْ مِّنَ السَّيْرِ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْكُوْتِ اَوْ اِلَى الْوُجُوْدِ اَوْ اِلَى الْوُجُوْدِ اَوْ اِلَى الْوُجُوْدِ
 وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ یعنی اللہ تمہارے اعمال کا بدلہ دینے والا ہے۔

ع (الحمد للہ سورۃ متارفقون کی تفسیر ختم ہوئی) ۴

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ رب العالمین
 ربنا انکرمنا من العباد
 الذین لا یستحقون الذل
 والذل

اس کی جس کے سو کوئی مہیو نہیں کہ تم میں سے بعض لوگ اپنی جنت ایسے ٹھکانے (ساری عمر) کرتے رہتے ہیں، یہی جنت کے اور جنت کے اور ہیں صرف ایک ہاتھ کا قصہ وہ ہے کہ کھانا آگے آتے اور وہ جہنم میں پہنچ جاتے ہیں۔

اس نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی طرف سے حدیث بیان کی کہ کہ اللہ نے آدمیوں اور زمین کے پتوں کے پتوں کے ہزاروں پتوں سے قلوب کی صفائی کی، ان میں اور اس وقت میں کا عرش پانی پر تھا اس مضمون کی حدیثیں بقرات آئی ہیں۔

اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ نے آدمیوں کو مومن اور کافر میں کیا ہے پھر جسے ایسا ہے ویسا ہی مومن و کافر (جو کفری) آدمی میں ان کو کر دیا ہے یعنی بعض آدمیوں کے لئے کفر مقدر کر دیا، بعض کے لئے ایمان مومن کے لئے شکر مر لکری جاتی ہے ان کا راز یہی اس کی طرف کر دیا ہے کہ کفر پر آمادہ کرنے والے ہوتے ہیں اور جس کے لئے ایمان مقدر کر دیا جاتا ہے ان کو ان کی قوتیں دے دیتا ہے جو ایمان کی طرف داتے ہیں۔ انہی نے حضرت ابن عباسؓ کی وضاحت سے حضرت مکی بن کعبؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اپنے کو کفر کی طرف متوجہ کر لیا (مگر پرہیزگاری) اللہ نے (حضرت فریختی پر دعا لکھی ہے) اور فرمایا: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا فَائِدَ لَهُمْ آيَةُ كُفَرِيهِمْ** عی ہے پتے پتے آدمیوں کے جو بدکار کافر ہوں گے)

حَقَّقَ الْكُفْرَ لِيَوْمٍ لَا يُخْفَى فِيهِ خُصْمٌ صَوَّرَ كُلَّ كَلِمَةٍ لِيَوْمٍ لَا يُخْفَى فِيهِ

اس نے آدمیوں کو اور زمین کو ٹھیک ٹھیک میں کیا اور ہمدردی سورتیں بنائی، سو انہی سورتوں میں وہ بھی دیکھیں کہ اس کے ساتھ ہے۔

یہ بھی کہیں کافروں کے ساتھ پیدا کیا ہے ساری کائنات ایک صانع حکیم کی ہستی اور وحدانیت کی نشان دہی کر رہی ہے۔ **وَصَوَّرَ كُلَّ كَلِمَةٍ لِيَوْمٍ لَا يُخْفَى فِيهِ خُصْمٌ**

فہم نے اللہ کو کلمہ اور تم میں جو کلموں سے زیادہ خوب صورت سے نقشے بنائے، ظاہر میں بھی کہ دیکھتے ہیں سب سے اعلیٰ و اعلیٰ ہے، اور باطنی طور پر بھی کہ تم میں جہاں سے زیادہ غم، متقل اور مصرت کے معاملہ ہو

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا فَائِدَ لَهُمْ آيَةُ كُفَرِيهِمْ اس کی طرف قریب کو لوٹ کر چاہے ہی کئے قصہ تفسیر سورہ زمر کے اوائل کو اختیار کر کے اپنی صلاحیت کو ضائع نہ کر دو۔ (دوسری زندگی میں) تم کو بدترین سورتوں پر اٹھایا جائے گا

يَعْلَمُ مَا تُكَلِّمُونَ الْمَلَائِكَةَ وَالْكَرْبِيِّ وَيَكْهِنُ الْمُسْرِفُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَلْمِزُ عَلَيْهِمْ بِذُنُوبِهِمْ

وہ اس سے بھی واقف ہے جو زمین اور آسمان میں ہے اور سب چیزوں کو جانتا ہے جو تم کو شہید کرتے ہو اور جو اطلاع کرتے ہو اور وہ دونوں تک کی بات کو جانے والا ہے۔

يَعْلَمُ مَا تُكَلِّمُونَ یعنی اللہ تمہارے سر پر ان خیالات سے واقف ہے جو تمہارے سمیٹوں سے اللہ پر شہید ہوتے ہیں اور جو چیز معلوم ہونے کی صلاحیت رکھتی ہے خواہ وہ کئی دنیا ہو۔ **وَمَا تَعْلَمُونَ** کہ اللہ اس کو پہنچا ہے۔ کیونکہ ہر چیز سے اس کی نسبت (یعنی تخلیقی قوتوں اور لہ) ایک ہے۔

قدرت کا ذکر علم سے پہلے اس لئے کیا کہ کائنات اپنے خالق پر براہ راست دلالت کرتی ہے۔ اور کائنات کا استحکام تخلیقی اور ہر صکت بابت اللہ کے علم کی دلیل ہے۔

علم کو وہ یاد کر دو حقیقت ضرور وہ ہے کہ ان لوگوں کے لئے جو اللہ کی نافرمانی کرتے اور خلافِ ضائع کرتے ہیں۔

الَّذِينَ كَفَرُوا لَا فَائِدَ لَهُمْ آيَةُ كُفَرِيهِمْ

اور حکماء متفقہ کہتے ہیں کہ اہل کفر کو وہ علم کا حق کیا ہے جسے جنات سے نہیں دیا جاتا کہ ان کو نہیں چاہتا کہ وہ جانتے تو جن جنات انکی تفکرات و گفتار دیکھیں کہ اس کو علم نہیں اس خیال کی ترویج حضرت مفسرین نے کردی اور صراحت کر دی کہ کلی ہر جہاں بھی معلوم ہونے کی صلاحیت و قوت ہے اللہ اس کو چاہتا ہے۔ (ستر ج)

تو اللہ اور اس کے رسول پر نور اس نور (کتاب) پر جو ہم نے نازل کیا، ایمان لاؤ، اور اللہ تعالیٰ جو کچھ

تم کرتے ہو اس بات باخبر ہے۔

فَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَى الْمُؤْمِنُونَ اللَّهَ جَاهِلِينَ ۖ وَرَأَى الْقَوْمُ الْكَافِرِينَ ۖ فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ

ہے (جیسے نور خود ظاہر ہو گا ہے) اور تو ایمان و نہ وہاں نور احکام و مذہب کو ظاہر بھی کر رہا ہے اس لئے مظہر بھی ہے (جیسے روشنی دوسری چیزوں کو ظاہر کر دیتی ہے۔ لہذا روشنی کی طرح قرآن ظاہر اور مظہر ہے۔

يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَاحِقَهُمُ الْعَذَابُ ۚ وَبُذِلَتْ لَهُمْ الْأَسْطِجَارُ ۖ وَمَا فِيهَا مِنْ شَيْءٍ ۚ وَكَانُوا فِيهَا كَالْفِجَارِ ۚ

قیامت کے دن جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

يَوْمَ يُصْعَقُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَاحِقَهُمُ الْعَذَابُ ۚ وَبُذِلَتْ لَهُمْ الْأَسْطِجَارُ ۖ وَمَا فِيهَا مِنْ شَيْءٍ ۚ وَكَانُوا فِيهَا كَالْفِجَارِ ۚ

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

یوم جمع کرے گا۔ اور ان کو دیکھنا دینے کا ہے۔

کرنے کو کوئی بھی شوج یا تمس اور کثرتِ مجاہد سے پریشانیاں نہ پھی ہو سکیں۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی جس میں مسلمانوں کے لئے حکم سابق میں تخفیف کر دی گئی۔

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْعَفُوا وَأُخْبِتُوا أُولَئِكَ الْأَرْشَامُ

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ

تو جہاں تک تم سے ہو کے اللہ سے ڈرتے ہو وہ (اس کے احکام کو) منسوب ہو گا اور (اللہ کی راہ میں) خرچ کر دے لئے بہتر ہو گا اور جو لوگ تقویٰ میں

سے محفوظ رہے وہی (آخرت میں) کمال پر پہنچیں گے۔

فَأَنبَأَ الْكُفْرَ بِسَيِّئِهِ لِمَا كَفَرَ مِنْ سَبِّ رُسُلِهِ وَقَالَتْ سَتَكُونَ مِنَ الْمُنْكَرِ
وَأَسْمَعُوا أَوْرَاسِي كَيْفَ هَيِّئْتُ لَهُمْ أَشْوَاقَ مُنْكَرٍ وَكَافُورٍ

وَأَقْبَلُوا إِلَيْهِمْ فِي طَوْفٍ وَهُوَ فِي حُلِيِّهِمْ نَارٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَهْلُ الدَّرَجَاتِ ۖ
خَيْرُ الْوَسْطِيِّينَ ۚ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَمَنْ يَكُنْ فِي قُلُوبِهِ مِزَانٌ يَرْوِئِهَا يَوْمَئِذٍ كَيْلًا ۖ
ذُنُوبُهُمْ أَكْبَرُ مِنْ حَسَنَاتِهِمْ ۚ أُولَٰئِكَ فِي سَعِيرٍ ۚ

وَمَنْ يُؤْتَ هَؤُلَاءِ نَصِيبًا مِمَّا كَسَبَ تَكُونُ لَهُ أَعْيُنُ النَّاسِ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ وَهُوَ يُعْطَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٠﴾

تم اللہ کو انہی طرح (ظلموں کے ساتھ) قرض دے دو، اس کو تمہارے لئے بڑھاتا چلا جائے گا اور تمہارے منہ پر بخش دے گا۔ اللہ بڑا بخشنے والا ہے۔ (کہ نیک اعمال کا کتنا اجر دیتا ہے) اور برابر ہے، چھپے ہوئے ظاہر اعمال کو جاننے والا بڑا خبردار اور حکمت والا ہے۔

وَلَا يَنْفَعُ صَوْلًا وَلَا نَسْوًا الْفُلُ أَنْ تُقْرَبَ ۚ وَتُؤْتَىٰ بِهِنَّ فِي الْأَلْبَابِ الْحُلُمُ ۚ إِنَّ هَٰذَا صَوْرُ الْقُرْآنِ وَلَٰكِن لَّا تُفْقَهُ أَجْزَاؤُهُ ۚ وَلَوْ كُنَّا فَاعِلِينَ غَوِيًّا ۚ وَمَا يَكْفُرُ بِهِ نَاسٌ مِّنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ ۚ إِنَّهُمْ عَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنَ الدِّينِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ الْمُنَادِي ۚ

نہ احسان نہ کھانا جسے اس کو کچھ دیا جائے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلْبَسُوْا لِكُلِّ فِرَاقٍ كَلِمَةً مِّنْ ذٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُوْنَ

اے ایمان والو! ہر فراق کے لیے اس کی ایک کلمہ پہنائو تاکہ تم کو رحم ہو۔

وَيُخَوِّضُهُمْ فِي الْوُجُوهِ الْمَخْمُومَةِ
الَّتِي فِيهَا نَارُ اللَّهِ تَلْقَاهُمْ لَمَّا هُمْ يَخْرُجُونَ
فِي الْمَقَابِلِ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَانُوا يُعَذِّبُونَ
النَّاسَ بِغُلُوبِهِمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ لَکَافٍ
بِغُلُوبِهِمْ

وَاللّٰهُ يَتَكَلَّمُ بِكَلِمَاتٍ لَا يَرَاهَا السَّمْعُ لَاحِظٌ فِي السَّمْعِ وَلَا يَرَاهَا الْبَصَرُ لَاحِظٌ فِي الْبَصَرِ وَلَا يَحِيطُ بِشَيْءٍ مِّنْ شَيْءٍ سِوَا مَا يُرِيدُ ۚ لَئِن كُنَّا فِي غَوَاةٍ لَّا لَنُجِذَّ بِهَا ۚ لَئِن كُنَّا فِي غَوَاةٍ لَّا لَنُجِذَّ بِهَا ۚ لَئِن كُنَّا فِي غَوَاةٍ لَّا لَنُجِذَّ بِهَا ۚ

وہ جیسا کہ آئندہ دیکھنے والی ہے سب سے خدا کا لقب ہے۔

سورۃ النہاں کی تفسیر کم ہوئی۔

میراث سے شریک ہو مطلقاً دے دے یا یہ عطا ہے وہ عدت جس کا اللہ نے حکم دیا ہے (متفق علیہ)

بنوئی نے لکھا ہے اس آیت کا نزول (حضرت ابن عمر) کے اسی واقعہ کے منقول ہوا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خلافتِ ثلوث میں قرآن سے مراد کھڑے جیسی نہیں ہے اور حدیث کا حساب طرز سے لگایا جانے کا جیسا ہے شذ نہیں کیا جائے گا۔

حذیفہ کہتے ہیں کہ لام وہیہ کالی کے معنی میں استعمال عربی میں نہیں ہوتا (اس لئے ایہ ترجمہ کا مطلب یہی وقت ہے۔ ترجمہ لیتے درست نہیں ہیں جس میں خلاصہ واقعہ نہ ہو باورِ طہر سے عدت کا تصور کرنا غلط ہے کلاس کے علاوہ اگر لام کو بمعنی کی مانا جائے گا تو طلاق پر عدت کی تقدیر یہاں تک کم دونوں ایک وقت میں ہو بلایام آئے گا حکم جمعہ کا یہی عقائد ہے پس لام وہیہ جس سے بلکہ یہ لام لام عاقبت سے (یعنی عورتوں کو طلاق پر دونوں کے متعلق میں عدت ہو بلایام ہے اچھے مشہور مصرعہ ہے۔

[illegible]

میں نکلا جب کہ رمضان کے عید روز بانی ہے یعنی تین روزہ کے آنے والے ہیں۔
مسلم نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت **وَإِذَا كُنْتُمْ فِي الْحَجِّ فَلَا فَرْسَاجَ لَكُمْ**
حالات فرمائی۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی قرئت کا معنی فی محل عد تمن ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ عدت کا
شہر حیض سے ہو نا چاہئے بلکہ اس سے جس فرد سے سرو حیض ہے یا طہر اور حیض میں طلاق دینا حرام ہے۔ یہ طویل بحث سورت بقرہ
کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔

مسئلہ: جس طہر میں عورت سے مباشرت کر لی ہے، اس میں طلاق دینا حرام ہے علماء کا اس فیصلہ پر اتفاق ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارے طہر کی حانت میں جب کہ (اس طہر میں) عورت سے مباشرت نہ کی ہو، طلاق دے دے۔ مندرجہ ذیل مسائل پر بھی علماء کا اتفاق ہے۔

۱۔ جس جو کن عورت سے ہمکن مباشرت نہ کی ہو اس کو حالت حیض میں طلاق دینا جائز ہے۔
 ۲۔ باطل منفرہ جس کو ابھی حیض نہ آیا ہو، اس کو بھی محل از مباشرت اور بعد از مباشرت طلاق دینا جائز ہے۔
 ۳۔ اگر حیض منقطع ہو گیا ہو یعنی عورت بوڑھی ہو گئی ہو حیض آنے کی کوئی امید نہ رہی ہو تو مباشرت کے بعد اس کو طلاق دینا جائز ہے۔

[illegible]

وَالْعَوْدُ إِلَى اللَّهِ رَبِّكُمْ لَا تُخَدِّعُوا حُوشَكُمْ مِنْ أَنْ يَتَذَكَّرَ إِنْ لَمْ يَكُنْ يُبْذَرِ إِلَّا إِلَىٰ بَيْتِ رَبِّكَ فَتَعْلَمُونَ ۝ وَالْعَوْدُ إِلَى اللَّهِ رَبِّكُمْ لَا تُخَدِّعُوا حُوشَكُمْ مِنْ أَنْ يَتَذَكَّرَ إِنْ لَمْ يَكُنْ يُبْذَرِ إِلَّا إِلَىٰ بَيْتِ رَبِّكَ فَتَعْلَمُونَ ۝ وَالْعَوْدُ إِلَى اللَّهِ رَبِّكُمْ لَا تُخَدِّعُوا حُوشَكُمْ مِنْ أَنْ يَتَذَكَّرَ إِنْ لَمْ يَكُنْ يُبْذَرِ إِلَّا إِلَىٰ بَيْتِ رَبِّكَ فَتَعْلَمُونَ ۝

لہذا اللہ سے ڈرو جو تمہارا رب ہے۔ ان عورتوں کو کن کے رہنے کے گھر دے کر سمت
 نکالو اور نہ عورتیں باہر نکلیں۔ کوئی کھنچے بے حیائی کریں گے اور یہ سب خدا کے مقرر کردہ ہوئے احکام ہیں (ان سے تجاوز نہ

کرے اور جو شخص احکام خداوندی سے تجاوز کرے کاندہ خود اپنے لیے عظیم کرے گا کہ وہ معلوم نہیں کہ شاید (اس طلاق کے بعد) اللہ کو اپنی بات تیرے دل میں پیدا کر دے (مثلاً اختلاف پر چینی ہو جائے)

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَنُكِمَ بَعْضُ مَعْرَفَتِهِ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْجَوْنَ۔ اور عورتوں کو ضرور پہنچانے کے لئے ایسا کرے اور اللہ سے ڈرے۔
لَا تَخْشَوْهُمْ جَوْعًا وَلَا مَلًا۔ یعنی جن عورتوں کو طلاق دے دی گئی ہوں ان کو گھروں سے مت نکالو غرض طلاق باندہ ہو یا جہتی۔ گھروں سے مراد ہیں وہ مکان جن میں طلاق کے وقت عورتیں رہتی ہوں یعنی شوہروں کے مکان۔ نہ نکلے گا عظیم قدرت ختم ہونے کے وقت تک ہے۔

وَلَا يَجْعَلُ اللَّهُ سَبِيلَ عِزٍّ لَكُمْ مِمَّا تَكْتُمُونَ عَنْ عَمَلِكُمْ لَوْ كُنْتُمْ مُدْرِكِينَ۔ اس فقرے سے ثابت ہوتا ہے کہ حلقہ کے لئے بلا ضرورت لکنا جائز نہیں نہ رات کو نہ دن کو یہاں ضرورت ہو تو مجبوراً لکھ سکتی ہے۔ یہاں بات میں ضرورت منجی ہوتی ہے، ضرورت سے معاف کو بات سے بدل دیتی ہے۔ ضرورت کی مختلف صورتیں ہیں مثلاً گھر کے گرجانے کا خوف ہو یا چوری کا اندیشہ ہو یا مکان کا کرایہ لوانے کی استطاعت نہ ہو یا مکان تنگ ہو کہ مرد عورت جدا ہوا اس میں نہ روکتے ہوں یا شوہر بد خلق ہو اور عورت مرد کے درمیان کوئی عکارت نہ ہو وغیرہ۔

امام احمد رحمہ اللہ نے طلاق باندہ دن میں اپنی ضروریات کے لئے گھر سے باہر نکلتی سکتی ہے۔ لام شافعی کے دونوں قول مردی ہیں (باندہ کے لئے بھرور سے دن میں باہر نکلنے کا جو اثر اور ممانعت۔

یعنی نے لکھا ہے موت فروخت کرنے یا روتی خریدنے کے لئے یا کسی طرح کسی دوسرے کام سے باہر نکلنا ضروری ہو تو دن کو باہر نکل سکتی ہے رات کو باہر نکلنا تو باعقلاً اسے جائز نہیں۔

لام ابو حنیفہ نے فرمایا نکلتی اہیت کے مقابلہ میں حدیث احمد سے استدلال نہیں کیا جاسکتا اگر بہت ہی مجبور کُن ضرورت ہو تو بجز عیال و اولاد باہر نکلنا جائز ہے۔

مسئلہ: اگر سفر کی حالت میں طلاق ہو گئی ہو اور عدت لازم ہو جائے اور قیام کی جگہ نہ ہو اور جس شہر سے سفر کرنے کے لئے نکلے تھی اس کا فاصلہ مسافت سفر سے کم ہو تو ایسا آجائے (سفر میں ان کا مقام عدت نہ کرے) سفر جاری رکھے پھر اگر منزل مقصود دور مسافت سفر کا فاصلہ مقام طلاق سے برابر ہو تو عورت کو اختیار ہے چاہے کوئی ایسا آجائے اور چاہے منزل مقصود کی طرف سفر جاری رکھے، خواہ اس کا تھوڑا سا زیادہ ہو یا اس کا زیادہ، مگر ہے تاکہ شوہر کے گھر کی پاسداری اور ایذا کی کمی نہ ہو۔

بعض علماء کا قول ہے کہ جس جانب فاصلہ کم ہو اسی رخ کو اختیار کرے مگر سفر کا فاصلہ اگر محض او سفر ہو اور منزل مقصود کا فاصلہ اس سے کم ہو تو مقصود کی جانب سفر جاری رکھے۔

اگر طلاق ہو لے شوہر ایسے مقام پر ہو لی ہو جہاں قیام ہو سکے، ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اسی مقام پر عدت پوری کرے۔

صاحبین کا قول ہے اگر وہ اس کے ساتھ ہو تو وطن کی طرف کوئی دور منزل مقصود کی طرف چاہے دونوں حسبہ تفصیل نہ کرے جائز ہیں۔

مسئلہ: جس عورت کا شوہر مر گیا ہو وہ عدت کے زمانے میں شوہر کے گھر سے دن کو نکل سکتی ہے رات کو باہر نکلنا ناجائز ہے۔ لام شافعی کے نزدیک رات ہو یا دن اور وقت ہو یا گھر کے باہر نکلنا جائز ہے اس مسئلہ کی تفصیل سورہ بقرہ میں مذکور ہو چکی ہے۔

یعنی کا بیان ہے کہ کچھ لوگ غرضاً کہہ میں شہید ہو گئے لیکن یہ وہاں نے (خود مستثنیٰ میں) عرض کیا ہم کو اپنے گھروں کے اندر تنہائی سے وحشت ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی کہ لے جائیں کسی ایک یہ وہ کے گھر میں جمع ہو کر بات چیت کر لیا کریں اور جب سونے کا وقت ہو تو پھر عورت اپنے گھر چلی جایا کرے۔

لہذا جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لئے (مستحقان سے) ثنات کی شکل میں نازل دیتا ہے اور اس کو اس جگہ سے رزق بھی پہنچاتا رہتا ہے، جیسا ہے اس کو گناہ بھی نہیں رہتا۔

وَسَنُفَضِّلُ الْفِتْرَةَ ۖ يَوْمَئِذٍ تُنْفَضُّ عَنْكُمْ أَرْبَعُ أَرْبَابٍ ۖ أَحَدٌ كَأَنَّه كَذِبٌ أَفْرَأُ ۚ وَأَحَدٌ لِّمَنْ لَّهٗ الْإِسْلَامُ فَجَزَّاهُ مَا شَآءَ ۚ وَأَحَدٌ لِّمَنْ لَّهٗ الْإِسْلَامُ فَجَزَّاهُ مَا شَآءَ ۚ وَأَحَدٌ لِّمَنْ لَّهٗ الْإِسْلَامُ فَجَزَّاهُ مَا شَآءَ ۚ وَأَحَدٌ لِّمَنْ لَّهٗ الْإِسْلَامُ فَجَزَّاهُ مَا شَآءَ ۚ

4000

بنوئی نے بروایت حاکم علی بیان کیا ہے کہ عوف بن مالک انجلی کے بیٹے کے ہاتھ (دشمن کی یکمہ بکریاں اور مسلمان لنگ مچھوہ بکریاں اور مسلمان نے کر اپنے باپ کے کسی دباہن آگئے، حضرت عوف نے خدمت کراہی میں حاضر ہو کر وجہ عرض کر دیا اور دریافت کیا کہ میرے لئے کیا چیز صلاں میں جو بیٹا لے کر کیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہاں (حلال ہیں) اس پر آیت چل کر ہوئی۔

عقبات

موجودی لہوردینی منافع کو حاصل کرنے اور حضرت کو دور کرنے کے لئے حضرت مجدد صاحب نے لاسول الا قوت والا ہند کی حضرت کو پسند کیا لیکن کثرت کی عقیدہ نہ کیا اور فی حلال بنے اس کے متعلق قرمائیہاں مشورہ لاسول والا قوت والا ہند روزانہ پڑھا جائے اور اولی آخر سو سو مرتبہ روز دہائی جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرما دیا جس کو اللہ نعمت عطا فرما دے اور وہ اس نعمت کی جگہ کا خزانہ ہو تو لا حول ولا قوۃ الا باللہ
بکثرت پڑھا کرے رواہ الطبرانی میں حدیث معتبرہ ابن عاصم۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جنت کے عزائموں میں سے ایک خزانہ ہے۔

مسئلہ کی کہد وایت سے کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ راہستانیاں سے بہاروں کا علاج ہے جن میں سے کوئی بھاری فکر ہے۔

مسئلہ : اگر کوئی مسلمان قید ہو کر یا جھجے چوری بغیر دین کے ورنہ کرب میں بھی جائے اور وہاں چوری، لٹاک، دزدی وغیرہ کے بعد کچھ مال سمیت گردنوں اسلام میں سے آئے تو اس مال کا وہ ایک ہوجائے گا اور اس کے لئے یہ مال حلال ہے اور اس مال کا پانچواں حصہ یعنی خمس ادا کر جان پر واجب نہیں ہے لیکن اگر کسی حرانی کا لڑنے اس مسلمان کے پاس نقد و جنس بطور ملالت رکھا گیا ہو گویا حرانی تاجر بغرض تجارت یا حرانی سیارہ راعے سیاحت و زیارت کے گردگاہ سلامت میں آگیا اور کسی مسلمان نے اس کے مال پر قبضہ کر لیا تو یہ قبضہ حرام ہے اور اس طرح حرانی کا لڑنے کے مال کا ایک سن چلا بھی جاوے نہیں کیونکہ یہ غریب ہے، معذور و عکلی ہے، مدعوک و بکا ہے جس میں پر نفس بھی واجب نہیں (کیونکہ ان میں پر قبضہ کیا جاتا ہے) اور اگر زبردستی و ناغرب میں جا کر لڑنے کے مال پر قبضہ کیا ہے تو اس مال کا حکم وہی ہے جو حسن قیمت کا ہے۔ نفس امارت پر واجب ہے۔

مطابق مذاق اچھا ہے، انداز کے لئے حاشیے سے رجوع کر کے کارستہ نکال دیتا ہے (یعنی عورت سے نفرت دور ہو جاتی ہے، محبت کوٹ سکتی ہے اور وہ رجوع کر لیتا ہے)۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ مخرج سے مراد ہے ان تمام چیزوں سے باہر آجانے کا راستہ جو دوسروں کے لئے تنگ ہیں۔
ابو العالی نے کہا ہر شخص سے نکل آئے کا راستہ مراد ہے، حسن نے کہا تمام مروجہ سے نکلنے کا راستہ مراد ہے۔

میں آیت ہولہ فورا آیت حضرت عوف کے قصہ کے سوانح سے اور سیاق و معنی کے مناسب حکم عام ہے (یعنی مورد
ذمہ ہے اور حکم عام) اور جملہ مستطرف سے جو سوانح حکم کی تفسیر کر رہا ہے اس صورت میں آیت کا مطلب اس طرح ہو گا جو مرد

70

اللہ سے ڈرتے ہوئے عورت کو اپنی قصور نہیں ستا سزا اور عظم نہیں کرنا، اگر عورت کی بدزبانی، بد مزاجی اور نا فرمانی کی وجہ سے طلاق دے دے اور بیعت کی حالت میں بھی یہ طلاق نہ ہو بلکہ طہر کی حالت میں دی گئی ہو اور عورت کی عدت لمبی کر کے اس کو ضرر پہنچا بھی مقصود نہ ہو (کہ جب عدت کے ختم ہونے کا وقت نہ آئے اور عورت کو باجماع عدت میں مگر نہ لگائے اور اللہ کی قائم کردہ حدود سے تجاوز نہ کرے تو اللہ اس کے لئے عذاب کا واسطہ بنا دیتا ہے اور اس کی بدزبان، بد مزاجی اور نا فرمانی عورت کے عرض فرماں بردار و نیک پر بھی ظاہر بنی اس طور پر عنایت فرمادیتا ہے جو اس کے غم میں بھی نہیں ہوتا ایسی طرح جو عورت اللہ سے ڈرے اور خداوند کی حق شناسی نہ کرے، بدزبانی سے پیش نہ آئے، بے وجہ طلاق کی خواہش نہ کرے، شوہر اگر اس کو کچھ پہنچاتا ہو تو صبر کرے اور اپنا ساتھ اللہ کے سپرد کرے تو اللہ اس کے لئے راہ نجات نکال دیتا ہے اور اس کو بے گمان طریقہ سے رزاق عطا فرماتا ہے اور ظالم بد مزاج شوہر کی بجائے نیک، حق شناس شوہر مرحمت کر دیتا ہے۔

مقتدرہ داری سے نجات اور بے گناہی حکم تمام اہل تقویٰ کے لئے عام ہے (مرد و عورتوں پر)
 رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں ایک انبی اکیت جانتا ہوں کہ اگر لوگ اس کو لے لیں (یعنی اس پر عمل کریں) تو ان کے لئے کافی ہوگی، پھر حضور ﷺ نے اکیت **وَمَنْ تَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ عِلَالَتِهِ** فرمائی۔ رواہ احمد و ابن ماجہ و ابوداؤد و ابی حاتم و ابی یوسف۔

حاکم کی روایت میں، **اَشَدُّ اَمَدٍ** ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس کو بد باری سے بچے۔
وَمَنْ تَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ عِلَالَتِهِ
 اور جو شخص اللہ پر توکل کرے گا تو اللہ اس (اصلاح سمات) کے لئے کافی ہے اور اللہ اپنا کام (جس طرح چاہے) پورا کر کے دیتا ہے اللہ نے ہر چیز کا ایک انداز (اپنے علم میں) مقرر کر رکھا ہے۔
فَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ یعنی اس کے تمام فکر اٹھیں اور اس کے لئے اللہ کافی ہے۔ حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا میں نے خود تک رسول اللہ ﷺ ارشاد فرمایا ہے: **يَخْرُجُ مِنْكُمْ نَوَاسِكٌ** اگر تم لوگ اللہ پر ایسا محروسہ کر لو جیسا محروسہ کرنے کا حق ہے (یعنی کمال محروسہ کر لو) تو اللہ تم کو ایسی طرح رزق عطا فرمائے گا جس طرح پرندوں کو دیتا ہے کہ صبح کو بھوکے نکلنے میں اور شام کو شکم بھر لیں یہی حد طاعت و عبادت ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے شر ترین آدمی جنت میں بلا حساب داخل ہوں گے یہ دو لوگ ہوں گے جو مستحق نہیں کرائے، شگون نہیں کرتے اور اپنے رب پر قائل محروسہ کرتے ہیں۔ شفیق علیہ۔ اور ایک روایت میں **اَشَدُّ اَمَدٍ** سے اور اس میں نہیں لگواتے۔

اِنَّ اللَّهَ بَالِغُ اَمْرِهِ یعنی اللہ اپنے نیکو کو ضرور پورا کرتا ہے کوئی اس کو تکمیل لہذا سے نہیں دوک سکتا اس کے فیصلے کو خود نہیں کیا جاسکتا۔ سرور حق نے کہا خدا کی مشیت ضرور پوری ہو کر رہتی ہے کوئی اس کی مشیت پر محروسہ دیکھتا نہ دیکھتا جو اس پر محروسہ کرتا ہے اللہ اس کے گناہ معاف فرماتا اور عظیم عطا کرتا ہے۔

قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا یعنی اللہ نے ہر چیز کا ایک انداز مقرر کر دیا ہے ہر چیز اللہ پر خود لگادی کے اندر ہے طلاق کا ایک وقت (یعنی طہر، اور عدت کی ایک میعاد) (یعنی بیعت یا چارہ دس روزہ) اس کے اندازہ کے موافق ہے ہر چیز سے مقرر ہے۔ حق باری مآذک، شکھ یعنی اللہ نے ہر کچھ سکھ کی ایک نعیاد و مہد مقرر کر دی ہے، مقتدر و احد پر کچھ کر ہر چیز ختم ہو جاتی ہے اس میں تبدل و تغیر ممکن نہیں نہ بے صبر ہونے اور گھبراہٹ سے کوئی کاندہ ہے اس صورت میں یہ وجہ توکل کا بیان ہو گا اور یہ تفسیر قوی سرور حق کے موافق ہوگی۔

ابن جریر، اسحاق بن راہویہ اور حاکم نے صحیح السنہ کے ساتھ حضرت ابی بن کعب کی روایت سے بیان کیا کہ جب سوار ہوا ہوا میں عورتوں کی عدت کا حکم بیان کر دیا گیا تو صحابہ نے کہا کچھ عورتوں کی عدت تو یہاں ہی عیش کی تک جہانگ اور ہول می

اور سن لیاں کو پہنچا کر تین ماہ گزرنے پر عدت پوری ہو جائے گی حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، حضرت زینب کن عاتقہ اور حضرت لیلیٰ مسودہ کا بھی خون ہے، عضاء کا بیان ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی مسلک ہے اس قول کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ سن لیاں کو پہنچنے سے پہلے کسی وجہ سے جنس کا حیض بند ہو ورنہ آئندہ اس کو غیر حائض کہا جاسکتا ہے۔
حضرت عمرؓ کا قول ہے کہ ایسا عورت کو نہ مانتا تھا کہ بچا ہے اگر اس مدت میں حیض نہ آئے تو اس کے بعد تین ماہ کی عدت کرے یہی قول امامانہ کا ہے۔

حسین نے کہا جو ماہ انتظار کرے اس کے بعد تین ماہ کی عدت کرے۔
مسئلہ: اگر کسی مطلقہ کو دو حیض آئے اور پھر (غیر اجعل) آنے سے پہلے اس میں لیاں کو پہنچا کر خون منقطع ہو گیا تو اس پر تین ماہ کی عدت کرے گی لیکن سن لیاں کو پہنچا کر ہوئی مطلقہ نے اگر مہینوں کے اعتبار سے عدت کر لی اور عدت ختم ہونے کے بعد یاد اور الن عدت میں اس کو خون آگیا تو اگر شہادت شدہ جنس کی جائے کہ اور سہ ماہی عدت کے بعد اس نے نکاح کر لیا ہو گا تو نکاح قاصد ہو گا۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہو گا جب عادت کے مطابق خون سیلا دیر ہو کر زور دیا نہ جاتا کسری رنگ کا ہو گا تو اس کو حیض نہیں قرار دیا جائے گا (بلکہ کسی بیماری کا نتیجہ سمجھا جائے گا) اگر سن لیاں سے پہلے عادت آئے تو حیض کا خون زور دیا ہے آتا تھا اور بعد لیاں بھی خون کا دھار رنگ رہا تو اس کو حیض ہی مانا جائے گا۔

اگر طلاق شروع پہلے میں ہی تو باطل طلاق عادت کا حسب عادت کے مہینوں سے کیا جائے گا اور اگر مسودہ میں طلاق دی تو (مہینوں سے عدت کا حساب نہیں ہو گا بلکہ کوئی سے تنہا کی جائے گی تو طلاق تفرقے دینا گزر جائیگا عدت پوری ہو گی۔ اس سے کہ مدت میں عدت ختم نہیں ہو گی، یہ قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے صاحبین (امام ابو یوسفؒ اور امام غزالیؒ) نے فرمایا پہلے پہلے کی تنہا دونوں سے کی جائے گی یعنی ۳۰ دن گئے جائیں گے اور آخر کے دو ماہ چاند سے شمار ہوں گے ۳۰ (دن کے ہوں یا ۲۹ دن کے دونوں کی تنہا نہیں کی جائے گی۔

مسئلہ: عدت کی مذکورہ مقدار مطلقہ کے لئے ہے یہ وہ کے لئے نہیں ہے یہ وہ اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت کی مدت چار ماہ و دو روز ہے خواہ کم عمر ہو یا جو سن لیاں کو پہنچی ہو۔ اس پر اعلیٰ مقدمہ ہے اور اعلیٰ اعلیٰ وہ دعویٰ ہے جو اس آیت کی شانہ نزدیک کے طور پر حضرت ابی بن کعبؓ نے بیان کیا ہے۔

حضرت ابی بن کعبؓ سے کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ اور بی بی عمرؓ (یعنی امہ) اور حائضہ عورتیں اس آیت میں مذکور نہیں ہیں ان عورتوں کی عدت کا بیان ہوتا ہے اور کوئی شک نہیں کہ آیت وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَقَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ میں ان مذکورہ عورتوں کا بیان نہیں ہے اس لئے لَعَلَّوْا اَرْقَبْتُمْ فَرَلَا بِهِنَّ اَيْتٌ وَالْمُتَّقِينَ يَتَقَوُّونَ وَتَكْتُمْنَ قَوْلَهُ قائل و متحمل ہے کیونکہ یہ آیت تو عام ہے ہر قسم کی عورتوں کا شامل ہے متحمل تو اس حکم میں ہوتا ہے جس کا ثبوت ظنی و عقلی سے ہو آیت وَالْمُتَّقِينَ يَتَقَوُّونَ بِأَنْفُسِهِنَّ لَعَلَّوْا کہ اس کا متحمل وہ عورت ظنی نہیں ہے۔

۴ ایک شبہ کہ

تینوں حملوں کی رتد ایک جیسی ہے تب کی پیش کردہ دلیل سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہ آیت مطلقہ کے ساتھ خاص ہے پس یہ عیال لیاں چاہتی ہے کہ آیت ذاکر لَعَلَّوْا اَرْقَبْتُمْ کے ساتھ مطلقہ کے ساتھ خاص ہو لیکن اس کا قائل کوئی بھی نہیں ہے۔

۵ رتد الیہ کہ

آیت مذکورہ مطلقہ کے ساتھ اختصاص باعراح طلاق ثابت ہے صرف حدیث احمدؒ کی جنس نہیں بن سکتی نہ ہم اس کے قائل ہیں بلکہ اعلیٰ کا انکار تو اس بات پر ہے کہ آیت ذاکر لَعَلَّوْا اَرْقَبْتُمْ کے ساتھ عام ہے طلاق طلاق عورتیں مطلقہ ہوں یا یہ وہ

سب کا بھی حکم ہے۔

ابن تیمیہ اور حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ یہ وہ اگر حالہ ہو تو عدت مختص ہونے کے لئے وضع عمل بھی ضروری ہے اور چار ماہ دس روز کی عدت بھی گزرنی لازم ہے۔ ابن حضرت نے اعتقاد دونوں کیوں پر عمل کیا۔

جب وہ کہ قول ہے کہ صرف وضع عمل سے عدت ختم ہو جاتی ہے وضع عمل کے بعد دونوں اور میمنوں کی گنتی لازم نہیں، امام مالک نے مؤمنائیں حضرت عمر اور حضرت عبداللہ بن عمر کا بھی قول نقل کیا ہے۔ حامد کی عدت کے بیان میں کسی نے بھی وضع عمل کو غیر ضروری نہیں قرار دیا۔

انہما مالک نے مؤمنائیں سلیمان بن یسار کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کا حضرت ابو سلمہ بن حضرت عبدالرحمن بن عوف سے اس حالہ کی عدت کی بہت اختلاف ہو گیا جس کا وضع عمل شوہر کے انتقال سے چند روز بعد ہی ہو گیا۔ ابو سلمہ نے کہا جب وضع عمل ہو گیا تو عورت کی بندش مکمل گئی، عدت سے آزاد ہو گئی حضرت ابن عباس نے فرمایا دونوں مدتوں میں جو عدت زیادہ ہو گی اس پر عدت کا ختم ہونا موقوف ہو گا۔ وضع عمل چار ماہ دس روز سے ناکام تھا ہو تو ختم عدت کے لئے وضع عمل کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور چار ماہ دس روز سے پہلے وضع عمل ہو جائے تو چار ماہ دس روز کا انتظار کیا جائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا میری رائے اپنے پیچھے چنی ابو سلمہ کے ساتھ ہے۔

لوگوں نے حضرت ابن عباس کے آزاد کردہ غلام کریم کو تمہارے مبین حضرت ام سلمہ کی عدت میں یہ مسئلہ دریافت کرنے کے لئے بھیجا۔ کریم نے واپسی آکر کہا کہ تمہارے مبین نے فرمایا سیدہ سمیہ کے شوہر کے انتقال سے چند روز کے بعد سورہ کے پچھرا دو گیا، سورہ نے رسول اللہ سے مسئلہ دریافت کیا، حضور ﷺ نے فرمایا تو عدت سے آزاد ہو گئی اب جس سے چاہے نکاح کر لے۔

مبین میں عمر بن عبداللہ بن امیہ کا بیان کیا ہے، عمر بن عبداللہ نے کہا میں نے جاکر حضرت سیدہ اسماء بنت عمار سے ان کا واقعہ دریافت کیا کئے لکھیں میں سعد بن خورہ کے نکاح میں تھی حضرت سعد بن عامر بن لوی کے قبیلہ سے تھے، آپ شرکاء پر رہیں تھے، جنت اللود میں آپ کی وفات ہوئی میں اس زمانہ میں حالہ تھی کچھ ہی مدت کے بعد وضع عمل ہو گیا جب نکاح سے پاک ہو گئی تو پتھر زکریٰ نے لگایا کہ لوگوں کو پیام نکاح دینے کا موقع مل چکے، بنی عبدالدار کے قبیلہ کا ایک شخص تھا جس کو ابو اسحق بن یحییٰ کہ جانتا تھا، ابو اسحاق نے سیدہ کے کماؤ پر غصہ کیا کہ یہ شاید تو نکاح کی خواستگار ہے لیکن جب تک چار ماہ دس روز نہ گزر جائیں خدا کی قسم تو نکاح نہیں کر سکتی، ابو اسحاق کی یہ بات سحر شام کو سیدہ نے پڑے پئے اور رسول اللہ ﷺ کی عدت میں حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کیا، سیدہ کا بیان ہے حضور ﷺ نے تو نے دیا اور فرمایا، وضع عمل ہوتے ہی تو (عدت سے) آزاد ہو گئی، اب اگر تو چاہے تو نکاح کر سکتی ہے۔

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ آیت اُولَئِكَ لَا تَحْلِلْنَ اَلَا اَمَّا لَكَ فَحَمِيمٌ کو بھی شامل ہے اور مطلقہ کو بھی کیونکہ حضرت اُمیہ بن کعب کی روایت میں آیا ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا آیت اُولَئِكَ لَا تَحْلِلْنَ اَمَّا لَكَ فَحَمِيمٌ مطلقہ عورتوں اور یہ وہ دونوں کو شامل ہے، فرمایا مطلقہ عورتوں اور یہ وہ دونوں کے لئے ہے۔ اس روایت میں ایک روایت غنی بن صباح حروکہ ہے۔

امام شافعی نے فرمایا یہ آیت اس آیت کی تخصیص ہے جس میں یہ وہ کی عدت چار ماہ دس روز مقرر کی گئی ہے، امام شافعی کے نزدیک کسی حکم کی تخصیص حتمی حکم سے جائز ہے (تخصیص کا محصل ہونا ضروری نہیں) بیضاوی نے لکھا ہے اس آیت کے عموم کو قائم رکھنا آیت وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِحُكْمِ رَبِّهِمْ اَمْرًا جَاہِلًا کے عموم کو قائم رکھنے سے بہتر ہے کیونکہ اُولَئِكَ لَا تَحْلِلْنَ کا عموم بالذات ہے اور اُولَئِكَ جَاہِلًا کا عموم باہر ض اور اس جگہ حکم مطلق (قیاسی) ہے اور اس حکم میں مطلق نہیں ہے۔ حضرت سیدہ کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے۔

نہ ابو حنیفہ نے فرمایا اس آیت کا حکم سورہ بقرہ کی آیت کے حکم کو بقدر شمول منسوخ کر رہا ہے یہ آیت مانع ہے اور سورہ

مکان ایسا ہو جو ان کے لئے مناسب نہ ہو یا دوسرے لوگ اس میں ٹھہرے ہو کہ ہوں اور وہ تمام نامناسب اسباب بمن کی وجہ سے عبور تھیں اس مکان سے کل جانے پر مجبور ہو جائیں۔

وَأَقْسَمُوا لَكَ وَكَلَامًا حَقًّا بِأَجْرٍ مَّعْلُومٍ
بمکہ اگر مکان شوہر کی ملک ہو اور طلاق سے رجوع کرنا نہ چاہتا ہو تو عدت کے پورے دن تک میں خود گھر سے نکل آیا ہوں مطلقہ کے لئے مکان خالی کر دیا ہے اور اگر مکان کر لیا ہو تو کر لیا اور اگر مکان شوہر کے ذمہ لازم ہے اور اگر مطلقہ جائیداد ہو خواہ خلیع کرنے کی وجہ سے یا تین خلعتوں کی وجہ سے یا بھائی کی وجہ سے یا کنبائی یا غلطی لئے کی وجہ سے ہر حال میں مکہ دینا نام ایضاً گوارا کرتا ہوں اگر طلاق کے نزدیک ضروری ہے عورت حاملہ ہو یا نہ ہو۔ کیوں کہ آیت اہل شوہر کا عام ہے لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک مطلقہ جائیداد کو مکہ دینا شوہر پر لازم نہیں۔

کیا معتدہ باشندہ کو مصارفِ عدت دینا لازم ہے۔

حضرت امین مہاشن، مسنونہ اور شیعہ نے کہا فقہ عدت بانہ کا لازم نہیں، ہاں اگر حالت ہو تو ضروری ہے۔
 علاوہ اہم شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے کیونکہ اس آیت کا مفہوم شرط یہی ہے اس کے علاوہ قاضی عیاض کا
 واقعہ ہے کہ ان کے شوہر ابو عمرو بن حفص نے جب کہ دو شام کے سفر کو گئے تھے ان کو قطعی طلاق دے دی اور ان کے وکیل نے
 کچھ جو (ابو عمرو بن حفص) کا طاهر کو بھجوائے، قاضی کو غصہ آیا (اور انہوں نے یہ حقیقہ نقل کیا پسند نہیں کیا) وکیل نے کہا اللہ تعالیٰ
 پر کوئی حق نہیں ہے (یعنی تمہارا فقہ عدت ہمارے موافق ہے) لازم نہیں ہے، قاضی یہ سن کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر
 ہوئے اور واقعہ عرض کیا، حضور ﷺ نے فرمایا اس پر تمہارا فقہ عدت لازم نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے حکم دیا کہ ام شریک کے گھر
 میں قاضی عدت کرے پھر فرمایا یہ بھی فرمایا کہ ام شریک کے گھر تو میرے صحابی جاتے رہتے ہیں تو انہیں ام حکیم کے گھر عدت بسر
 کر لے دو تاہنا ہے تو وہاں اپنے بہن بھائی (چادر و میر و اسیر) کی جب عدت ختم ہو جائے تو مجھے اطلاع دینا، قاضی کا بیان ہے
 عدت سے آگے ہوئے کے بعد میں نے حضور ﷺ والا سے عرض کیا میرے پاس معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم کے پیغام نکاح
 آئے ہیں (حضور ﷺ کا کیا حکم ہے، ام شریک فرمایا ابو جہم (کے کاٹھے پر ہر وقت ڈھونڈتا ہے اس) کے کاٹھے سے تو ڈھونڈ
 آتا ہی نہیں اور معاویہ خود مفلس محتاج ہے (خیر انہی نکاحوں سے برداشت کرے گا اس لئے دونوں کو مجھڑ لوں گا) معاویہ بن ابی
 سفیان نے مجھے یہ بات پسند نہیں آئی، حضور ﷺ نے پھر تکرار فرمایا معاویہ سے نکاح کر لے میں نے اس سے نکاح کر لیا اللہ نے
 اس نکاح میں ایسی برکت عطا فرمائی کہ مجھ پر رشک کیا جانے لگا۔ رواہ مسلم۔

مسلم کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (۱) طہر سے) فرمایا تجھے نہ عورت کے خونی کا استحقاق ہے نہ

مسلم کی ایک اور روایت میں کیلہ ہے کہ ابنِ عمر، حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ کئیں (سنہ ۶) نکلے (سنہ ۶) حالت میں علی کا ابنِ عمر نے اپنی چوری فاطمہ بنتِ عیسیٰ کو ایک غلام لکھا کہ کئی یہ غلام کو شیعہ غلاموں کا خلیفہ تھی (یعنی دو غلاموں پہلے دیے گئے تھے یہ تیسری غلامی تھی) جس روایت میں تین غلاموں بھیجے کا ذکر کیا ہے اس سے مراد بھی کیا ہے کہ یہ تیسری غلامی تھی جو گزشتہ دو غلاموں کا خلیفہ تھی۔ حارث بن ہشام اور عباس بن یونس نے کچھ (معمولی خیر) نقد فاطمہ کو کھجوا، فاطمہ کو بڑی ناگوار ہوئی بلکہ خسرہ کیا، بھیجے والوں نے کہا کہ اس قسم کے کسی نقد کا استقبال نہیں، یہاں اگر تو حاملہ ہو تو (نقد کا استقبال ہو گا، فاطمہ نے اس بات کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کیا، حضور ﷺ نے فرمایا حیرے لے نقد کا (استحقاق) نہیں ہے۔

مسلم کی ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ابو خنیس بن مغیرہ نے اس کو تین مطلق دے دیں تو یمن کو طے کیے ابو خنیس کے گھر والوں نے غلطی سے کہا ہم پر حیرانگہ لازم ٹپکا ہے چنانچہ خالد بن ولید چھ کو میوں کو ساتھ لے کر ام المومنین

حضرت یحییٰؑ نے کمر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے۔ الحدیث۔

[illegible]

حضرت امین مسعود کی قرأت میں اَلْفَقُّوْهُنَّ عَلٰی سُرِّ السَّجْدِ کا لفظ آیا بھی ہے جو لام ابو حنیفہ کے نزدیک قابل استدلال ہے، کسی حکم کا مقصود (مختلف) کا نامی استدلال نہیں اور یہ بات کہ لافاتِ حمل کے لئے اخلاق کا علم دیا گیا (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شرعاً نہ ہوں تو ان کا عقد لازم نہیں) تو یہ محض تاکید کے لئے شرط لگائی گئی ہے اور اس خیال کو دفع کرنا مقصود ہے کہ شاید معتد و حاملہ کے لئے عقد لازم نہ ہو کیونکہ حمل کی مدت طویل ہو سکتی ہے جس کی وجہ سے عدت کی مدت طویل ہو جائے گی اور تین ماہاتین فیض کا گذر جانے کا نامی نہیں ہوگا۔

حضرت فاطمہ کی حدیث اگرچہ صحیح سند سے آئی ہے لیکن شاذ ہے قابل قبول نہیں، سلف نے اس کو قبول نہیں کیا اس کے علاوہ مولانا مضر بن عمارؒ نے بھی اسے مضطرب کہا ہے کہ بعض روایات میں آیا ہے علیہ السلام اور دوسری روایت میں آیا ہے علیہ السلام۔ میری روایت میں ہے ذہبت الی رسول اللہ ﷺ سابقاً ایک روایت میں ہے ان خالد بن ولید ذہب فی سفر لیسالوا من ادله علیہ وسلم

ایک روایت میں شوہر کا نام ابو عمر دین حفص ہے دوسری روایت میں ابو حفص بن مغیرہ ماکیل ہے۔
اکابر صحابہ کی ہدایت عین صحیحی کہ کما حدیث پر اس وجہ سے غصہ کرتے کہ اس کی رلویہ کوئی عورت ہے یا کوئی امرائی رلوی ہے۔

دیکھو حضرت ابو سعیدؓ، بہن حضرت قریبہؓ، ایک کی برواہیت میں بیوہ کے لئے شوہر کے مکان میں عدت گزارنے کی حدیث منقول ہے اور صحابہؓ نے اس حدیث کو معتبر قرار دیا ہے۔ بڑھو دیکھ قریبہؓ معروف عورت تھیں صرف اسی حدیث کی وجہ سے انکا نام ذکر کیا جاتا ہے۔ اس کے برعکس ظاہر حدیث تھیں کی برواہیت کو داخل اہلوق نہیں قرار دیا گیا۔

حضرت عمرؓ نے تندرستوں کی خبر کا اعتبار نہ کیا حالانکہ عمرؓ شاکہ امرائی تھے سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے قاتل بہت قسین کی روایت کو قبول نہیں کیا۔

مسلم نے صحیح میں لکھا ہے کہ ابو اسحاق نے کہا سوہبن زید کے ساتھ بڑی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اور اسے ساتھ صحابی بھی تھے۔ صحابی نے فاطمہ بنت قیس کی روایت سن لی کہ فاطمہ نے بیان کیا کہ میرے نئے رسول اللہ ﷺ نے مجھے نہ جاسے سکونت کا حق منظور فرمایا نہ عدت کا خرچہ اسونے جو نئی شعبان کی روایت کر دیا۔ حدیث سنی فوراً ملتی۔ بھر تک نہیں اٹھا کر صحابی کے منہ پر دھریں خود کہا یہی حدیث بیان کرتے ہو جس کے متعلق حضرت عمرؓ نے فرمایا قتہ ہم اپنے رب کی کتاب و رسول کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے ترک نہیں کر سکتے۔ اس کو یاد بھی رہا (رسول اللہ ﷺ کے قبیلہ کو) بھول گئی۔ نہ شہر اس کے لئے حق سکونت بھی ہے اور مصلہ فسادت بھی۔ اللہ نے مراحت کر دی ہے اور فرمایا ہے: لَا تَحْزَنْ جَوْهَرُ مَنْ يَتُوبُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَحْزَنْ زَلَّانٍ تَائِبِينَ يَتَابَعُونَ تَائِبِينَ

حضرت عمرؓ نے حضرت فاطمہؓ کی مدیحت کو رد فرمادیا کہ حسب فرمان رسول اللہ ﷺ اس کے لئے حق سُنوٹ بھی ہے اور غنیمت بھی۔

میر کوئی معمول مولانا بھی کسی شغل کے متعلق کہے کہ یہ سنت ہے، اور، بھی قائل قبول ہے۔ حضرت عمرؓ کا ذکر کیا آپؐ

طوبی اور دار طغی کی روایت میں لفظ سمعہ رسول اللہ ﷺ بقول لمطلقہ لئلا التفقہ ولتستکفی آیا ہے یہ روایت صحیحہ آخر فراموش ہے لہذا حدیث فاطمہ کے صریح خلاف ہے۔

سعید بن مسعود نے بروایت معلوبہ بحوالہ ابن ابی انجم بیان کیا کہ حضرت عمرؓ کے سامنے جب حدیث فاطمہ کا ذکر کیا گیا تو فرمایا ایک عورت کی شہادت سے ہم اپنے دین میں تفریق نہیں کر سکتے۔ حضرت عمرؓ کے اس قول سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کے نزدیک تین طلاقیں والی عورت کے لئے استحقاق نفقہ عدت و مسکن مشہور قرار کوئی اس کا خلاف نہیں تھا۔ ائمہ اربعین حضرت عائشہؓ کے پاس محدث نہیں بگڑت تھی فاطمہؓ کی رسالت سے رسول اللہ ﷺ سے مساکی دریافت کرتی تھیں اس لئے آپ کو عمرؓ کے حالات سے بہت زیادہ اذیت تھی۔ حدیث فاطمہ کی کتب میں بھی تردید کی گئی۔

شیخین نے ممکن میں تردید کیا ہے کہ حضرت عروہؓ نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا دیکھئے عجم کی طلاقیں جی کو اس کے شوہر نے طلاق دیدی اور وہ عجم کی عجمی تھی ائمہ اربعین نے فرمایا اس نے بڑا کیا عروہؓ نے کہا آپ نے فاطمہ کا قول نہیں سنا (کہ حلقہ طلعہ کے لئے استحقاق مسکن نہیں ہے) فرمایا فاطمہؓ کے لئے اس بات کا ذکر کرنے میں کوئی اچھائی نہیں ہے۔ بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فاطمہؓ سے کہا تم کو یہ کہنے میں اللہ کا خوف نہیں ہوتا کہ (حلقہ طلعہ کے لئے) نہ حق سکونت ہے نہ عدت کے مصارف۔

حضرت امام بن زید جو رسول اللہ ﷺ کے محبوب تھے انہوں نے بھی فاطمہ کے قول کی تردید کی تھی۔ عبد اللہ بن صالحؓ نے کہا مجھ سے ایبٹ بن سعد نے بیان کیا اور ایبٹ سے نضر نے اور نضر سے حضرت ابو ہریرہؓ نے اور حضرت ابو ہریرہؓ سے ابو سلمہ بن عبدالرحمنؓ نے اور ابو سلمہ سے محمد بن امامہ نے کہ فاطمہ حضرت امامہ کے سامنے اس بات کا یعنی حلقہ کے لئے انتقال سکونت کا ذکر کرتی تھیں تو امامہ کے ہاتھ میں اس وقت جو کچھ ہوتا تھا فاطمہ کے پیچھے لگے تھے۔ حضرت امامہ نے رسول اللہ ﷺ کے عجم سے فاطمہ سے نکاح کر لیا تھا آپ فاطمہ کے حالات سے خوفہ انگیز تھے اس کے باوجود جو آپ فاطمہ کے اس بیان کی حاجی شہادت سے حفاظت کرتے تھے تو اس کی وجہ صرف یہی ہو سکتی ہے کہ آپ فاطمہ کے بیان کو غلط جانتے تھے یا فاطمہ کے لئے انتقال مسکن کے جو کچھ کسی خاص سبب کے ذریعہ خدیش کرتے تھے مثلاً چوری کا یا دہرائے سے کسی عورت بات کا خصوصی اندیشہ ہو گا (اس لئے فاطمہ کو انتقال مکانی کا عجم دیا گیا)۔

ابن امامہ نے لکھا ہے کہ ایبٹ نے بروایت فضیلؓ تو ابن ابی شیبہؓ نے ابو سلمہ بن عبدالرحمنؓ نے بیان کیا کہ فاطمہ نے شتم عدت سے پہلے (رسول اللہ ﷺ کے عجم سے) شوہر کے مکان سے نکلتے ہوئے کا ذکر کیا تو لوگوں نے فاطمہ کے بیان کو تسلیم نہیں کیا۔

مسلم نے صحیح میں بیان کیا ہے کہ قیسہ بن ابی ذؤیبؓ نے فاطمہ سے جا کر عجم نکلتی دانی حدیث دریافت کی فاطمہ نے بیان کر دی اس پر مروان نے کہا آپ نے یہ حدیث صرف ایک عورت سے سنی ہے ہم ایک عورت کے کہنے پر اس حصص کو نہیں چھوڑ سکتے جس پر ہم نے لوگوں کو پکڑا ہے۔ ابن امامہ نے کہا اور صحابہ کا تھا، لوگوں سے سراسر صحابہ ہی تھے گیا مردان کی مراد ابو اسحاق صحابہ ہے اسی لئے عصمت کا لفظ استعمال کیا (جو کہ بعد از صحابہ مسموم ہے، غلط فیصلہ پر اصرار صحابہ نہیں ہو سکتا)۔

ابن امامہ نے کہا حضرت زید بن ثابتؓ نے بھی فاطمہ کی روایت کو تسلیم نہیں کیا اور یہ یحییٰ بن جابر سے انہیں سنیں، شریح، ضعیف، حسن اور مسود بن یزید نے اور تیج جلیلیؓ میں سے ثوریؓ دار احمد بن فضالؓ اور بکیرؓ نے اس کو رد کیا ہے۔ قول نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث ثقہ ہے۔ وہاں حدیث کا دوسری حدیثوں سے قدامت کو ایک حدیث وہی ہے جو حضرت عمرؓ نے فرمایا (جو پورے کر دی گئی ہے)۔

دوسری حدیث طبریؓ نے عجم میں بیان کی ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عمرؓ نے فرمایا (حلقہ طلاق) (یعنی طلاق)

دی ہوئی عورت) کے لئے استحقاق ممکن بھی ہے اور مصداق حدت محمدی
دار فطنتی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مطلقہ ٹھٹ کے لئے ممکن کا استحقاق بھی
ہے اور فقہ حدت کا بھی۔ ابن مسکین کے نزدیک اس حدیث کو مرفوع قرار دیا ضعیف ہے ابن مسکین نے فرمایا اس روایت کو
حضرت جابرؓ پر موقوف قرار دیا زیادہ مناسب ہے۔

کہ فائدہ کا

حضرت فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت کو اگر صحیح مان لیا جائے تب بھی اس کی توجیہ اس خرج کی چاکتی ہے کہ فاطمہ حیر
زبان عورت تھیں شوہر کے بھائیوں سے اور زبان کرئی تھیں اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان کو محمدؐ سے دیا تھا کہ اپنے ممکن
سے باہر چلی جائیں (اور حدت ممکن باہر گزری ہو)
قاضی اسماعیل نے اپنی استد سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فاطمہ سے فرمایا تم کو اس زبان ہی نے (اصل ممکن)
سے باہر نکالا۔

سعید بن مسیبؓ نے فرمایا یعنی فاطمہ بنت قیسؓ نے لوگوں کو فتہ میں ڈال دیا تھا بڑی زبان دور تھیں۔ دو لوہا ہوا۔
سلیمان بن لیث نے کہا فاطمہ کا اپنے گھر سے نکلتا باہر اٹھاتی (یعنی حیر زبانی اور بوکا کی وجہ سے) ہوا تھا اور لوہا ہوا اور
مصداق حدت مقرر نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ فاطمہ کا شوہر غائب تھا (ظن میں موجود نہیں تھا سفر میں تھا اور سوانہ میں
مقررہ جو کے جو فاطمہ کو شوہر کے رشتہ داروں نے بھیجے تھے اور کوئی مال بھی کے پاس اس کے شوہر کا نہیں تھا فاطمہ نے
مسلمانوں کے دستور کے مطابق (کہ مطلقہ ثلاث کو فقہ حدت دینا لازم ہے) شوہر کے گھر والوں سے مطالبہ کیا کہ چونکہ شوہر ممکن
کو چلا گیا تھا اور وہیں سے اس نے طلاق بھیج دی تھی اس لئے عورت نے اپنے فقہ کا مظاہرہ شوہر کے گھر والوں سے کیا شوہر کے
گھر والوں نے کہا حیر سے مصداق حدت کی ذمہ داری ہم پر عائد نہیں ہوتی، غالباً ہی وجہ سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ حیر سے
لئے نہ فقہ ہے نہ جگہ سکونت کیونکہ شوہر نے کسی کے پاس کوئی مال نہیں بھجوا تھا اور شوہر کے گھر والوں پر لواء فقہ واجب
نہیں تھا۔ فاطمہ رسول اللہ ﷺ کی فرمان کا مطلب نہیں سمجھیں، اور خیال کیا کہ مطلقہ ثلاث کو نہ فقہ حدت کا استحقاق ہوتا ہے
نہ جائے سکونت کا۔

حمایہ نے اسی بات کا انکار کیا (اور اسی مطلب کو تسلیم نہیں کیا)

مسئلہ: یہ وہ حال نہ ہوا اس کے مصداق حدت باطلاق علماء واجب نہیں۔ لیکن ایام حدت گزارنے کے لئے ممکن
ضروری ہے یا نہیں اس سر میں علماء کا اختلاف ہے۔ شافعی کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ ممکن کا اس کو حق نہیں جہاں
چاہے ایام حدت میں رہے۔ حضرت عائشہؓ و حضرت ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ کا یہی قول ہے۔ مسن نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔
جمہور کا قول ہے کہ اس کو احتمالی ممکن ہے۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ
بن حاتم کا یہی قول ہے۔ امام مالکؓ، سفیانؓ (بن عیینہ) زوریؓ، امام احمدؓ اور اسحاقؓ نے اسی کو پسند کیا ہے۔

میں کہتا ہوں امام حنفیہ کا بھی یہی قول ہے لیکن امام نے اس کی توضیح اور تفصیل اس طرح کی ہے کہ اگر میت کے مکان
کا چورہ کا حصہ آٹان ہو کہ وہ وہاں رہ کر حدت گزار سکے اور دوسرے چورہ اس کو اپنے سیرانی حصول میں رہنے کی اجازت نہ دیں اور
نکلنے کے روپے ہوں تو وہاں سے نکل ہو جائے کیونکہ یہ انتقال بند ہو گا اور شرعی عذر عادت میں اثر نہ ہو جائے یہ عذر ایسا
ہی قابل قبول ہو گا جیسا مکان کے گرنے کا یا عذر عذر مؤثر ہو تا ہے یا گراں کا مکان ہو جو گرایے کی طاقت نہ رکھتی ہو۔

خصل ہونے کے بعد جہاں فقیرے پھر وہاں سے نہ نکلے۔ جمہور کی دلیل حضرت ابو سعید خدریؓ کی کہ بن قریبہ بنت بن
سنانؓ وہاں حدیث ہے جس کا ذکر وہ ہم نے سورۃ بقرہ کی آیت وَأَذِیْنِ یَنْتَوُونَ مِنْکُمْ کی تفسیر میں کر دیا ہے۔

فَکَانَ اَرْضَعْنَ لَکُمْ قَا تَوْحٰی اُجُوْرَہُنَّ، وَ اَنْتُمْ ذَاہِبَتُمْ اَبَیْتُمْ عَزَّوَجَلَّ

پھر اگر وہ (مطلق) عورتیں (دو) صبح علیٰ بائیں ہاتھ کے بعد تہجد کے پھر غرار یعنی کو تہجد کے کئے سے دودھ پلانے
توان کی معذورہ اجرت دودھ پلانے کے عوض دے دو اور اجرت کی بابت باہم مناسب طور پر مشورہ کر لی کرو۔

فَانْوَظُنْ أَتَوْكَ مُتَعَمِّدِينَ مِنْهُ سَوْءَ عَذَابٍ مُّسْتَعْتَبٍ پلانے کی ماں پر واجب ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے
وَالَّذِينَ لَا يَرْزُقُونَ أَوْلَادَهُمْ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اس بناء پر اگر کسی کی بیوی دودھ پلانے سے کو دودھ
پلانے کی اجرت دیتی ہو تو یہ نہیں۔ فعل واجب کے ادا کرنے کی اجرت لینا جائز ہے۔ اسی طرح مطلقہ عورت کو تہجد کے
بعد اگر کسی کو دودھ پلانے کی اجرت طلب کرتی ہے تو جائز نہیں کیونکہ وَالَّذِينَ لَا يَرْزُقُونَ أَوْلَادَهُمْ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَزَوَّجْتُمْ فَاغْلُظْوا فِي الْبَيْتِ كَمَا تَزَوَّجْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اللہ نے فرمایا ہے وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ يَرْزُقُهَا وَالْأُمُّ يَرْزُقُهَا وَالْأَبُ يَرْزُقُهَا
نہ اس کے نقد کا قائل ہے۔

طلاق کے بعد عدت کے زمانہ میں قسور و عورت کے نقد کا دودھ پلانے کی اجرت ہے۔ عدت کے بعد مرد پر عورت کے مصداق کی
دقت واری نہیں ہوتی بلکہ عدت میں عورت پر کو دودھ پلانے کی اجرت ملے سکتی ہے۔

وَأَنْتُمْ رَايْتُمْ كَيْفَ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ
مشورہ سے کر لیجئے ایک دوسرے کو مشورہ پہنچانے کا خواستگار نہ ہو۔

لہذا شافعی نے وصیروا بینهما کا ترجمہ کیا اور باہم مشورہ کر لو۔ مصلحت نے کہا صحت اجرت پر فریقین کی رضامندی
ہے۔

بیضی نے یہ معنی پلانے کے ایک دوسرے کو دودھ پلانے میں اور اجرت (کی تعیین دور و ایں) صحت مطلقہ کا مشورہ

فَإِنْ تَرَكَ خَيْرًا فَمَنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ
مَنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ
إِلَّا مَا أَتَى اللَّهُ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ

اور اگر تم باہم نکاح کرو گے تو کوئی دوسری
عورت دودھ پلانے کے بعد عدت کے بعد کو بائیں ہاتھ کے سواقی (پھر برائے) کرنا چاہئے اور جس کی آمدنی کم ہو اس کو چاہئے کہ
اللہ سے بقتاس کو دیا ہے اس میں سے (یعنی بچہ پر) خرچ کرے اور اسی عین کو جس سے زیادہ تلف نہیں: یا بقتاس کو دیا ہے۔
اللہ جلد کی سنتی کے بعد فراغت بھیجے دے گا۔

وَلَنْ تَجْعَلَ لِمَنْ يَكْفُرُ كُفْرًا فَخَاطَبَهُ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ فَمَنْ كُنْ يَخْطُبُكَ اللَّهُ
وے تو پھر کا باپ پر کسی کی ماں پر بجز عینی کر سنا نہ لیا کو معذور قرار دیا جائے گا اس پر برائے خدائی سخت کرتی ہے: ان کی عبت کے
بوجود جب دودھ پلانے سے انکار کرتی ہے تو سمجھ جائے گا کہ واقعہ میں وہ معذور! مجبور ہے۔ اسی صورت میں اگر عورت نے
بنا کر کیا ہو گا اور وہ جس سے وہ معذور دیکھ جائے ہو تو گناہگار نہ ہو۔

اگر آپ پر پھر کسی ماں کو اجرت پر دودھ پلانے کا مشورہ ہو اور وہ شددت ہو اور وہ اجرت باہم اجرت پر کوئی دوسری عورت
دودھ پلانے پر تیار ہو تو عورت سے دودھ پلانے کا باپ کو مجبور نہ کیا جائے کہ وہ اجرت دے جس پر کی ماں کو اسے کراہی سے
دودھ پلانے کا۔ عاۓہ و عینہ کا بھی فیصلہ ہے۔ ایک روایت میں نام مالک کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔ ایک قول
شافعی کا بھی یہی ہے۔

لہذا اس نے فرمایا صورت یہ کہ وہ میں مرد کو مجبور کیا جائے گا کہ پھر کی ماں سے ہی دودھ پلانے اور اس کو اجرت میں
کرے تو کوئی دوسری عورت پلا اجرت یا اجرت سے شکل سے کم اجرت پر دودھ پلانے کے لئے تیار ہو، ایک روایت میں امام مالک کا
بھی یہی قول آیا ہے اور بھی امام شافعی کا قول ہے۔

نام ابو حنیفہؒ نے فرمایا فَتَسْتَرْجِعُ لَیْ اَخْرَجَیْ مِنْ عِرَاضٍ کَرُوْیَ کَیْ ہِیَ کہ صورت مذکورہ میں کوئی دوسری عورت دودھ پلانے کی (یعنی دودھ پلانے) یہ ماں پر عتاب ہے کہ باپ کی شہرہ کی اور شکستہ سخی کی حالت میں بھی دوا جرت محل کی طلب کا ہے۔

مسئلہ: صورت مذکورہ میں فیہر عورت سے دودھ پلانے کی شرط یہ ہے کہ دودھ کی ماں کے پاس دودھ پلانے۔ بشرطیکہ بچہ کی ماں نے اس کی اور شوہر سے نکاح نہ کیا ہو بچہ کے لئے باہر مہر ہو کیونکہ حق حیضات، سر حال ماں کو حاصل ہے حضرت عمرو بن شعیب کے دادا کی روایت ہے کہ ایک عورت نے خدمت کرانی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہے میرا بچہ ہے، میرا بچہ اس کا برتن ہے میری بھائی اس کی پاس بچانے کے لئے منگلی رہے اور میری گود اس کی محافظہ ہے اس کے باپ نے مجھے طلاق دے دی اور وہ اس کو بھی مجھ سے چھیننا چاہتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا جب تک تو نکاح نہیں کرے گی تو اس کی زیادہ مصیقت ہے۔ روا ابو داؤد اور الحاکم حاکم نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

مشکوٰۃ مالک میں مذکور ہے کہ قاسم بن محمد نے کہا حضرت عمر کے نکاح میں ایک انصاری عورت تھی جس کے بطن سے حاکم بن عمر یہ ابو قریٰ کی طرف جارہے تھے آپ نے نہ کہا کہ دودھ سب کے بطن میں کھیل رہا ہے خود اس کا بڑا بچہ اور اپنے آگے کھڑے پر سولہ کر کے لائے تھے بچہ کی مانی نے دیکھ لیا اور بچہ کو چھینے لگی، غرض (دونوں حضرت ابو بکرؓ (خلیفہ اول) کے پاس پہنچے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا بچہ کو عورت کو دے دو تمہارا ملت مت کر حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو کوئی جواب نہیں دیا (اور فیصلہ کی تعمیل کر دی) گندھاری عبد الرزاق۔

ابن ابی شیبہ کی روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اس کا بچہ پر ہاتھ پیر ہاور عورت کی گود اس کی خوشبو (بچہ کے لئے) تم سے زیادہ بہتر ہے یہاں تک کہ بچہ چھو لیا ہو جائے۔ جو انہوں نے کے بعد بچہ کو اختیار ہے کہ ماں کے پاس رہے یا باپ کے پاس۔

مسئلہ: اگر ماں دودھ پلانے کا سوا دھ اختیار ہی طلب کرے جتنا کوئی دوسری عورت چاہتی ہے تو ایسا ہی فیصلہ ہے کہ ماں کو چھوڑ کر دوسری عورت سے دودھ پلانا جائز نہیں۔
بہن مستعینہ یعنی اپنی دوست کے موافق۔

مسئلہ: فیہر مطلقہ بیویوں کا اور مطلقہ کا نفقہ (اور عدت کا خرچ) کتابا ہونا چاہئے کیا شرعاً اس کی کوئی مقدار مقرر ہے یا اس کی بیشی و کمین کے حال پر موقوف ہے یا صرف مرد کی (دست و شک و سنی پر نفقہ کی زندگی و کفالتی ہے۔

امام مالک اور امام شافعی نے فرمایا اور امام ابو حنیفہ کا بھی ایک روایت میں یہی قول آیا ہے اور اسی کو صاحب بدیع نے پسند کیا ہے کہ شرعاً کوئی مقدار نفقہ مقرر نہیں بلکہ مرد اور عورت کی حالت پر اس کی بیشی و سنی موقوف ہے اور محض اجتہاد (بحرہ جامع) پر مبنی ہے اگر دونوں خوشن ہیں تو مطابق حال مقدار نفقہ زیادہ ہونا چاہئے اور دونوں شک دست (اور دائرہ) ہیں تو کم ہے کم چھٹی مقدار کافی ہو جائے اتنی ہی دینی جائے گی اور قاضی نے شک دستی کے باوجود اگر متوجہ مقدار نفقہ تجویز کی ہو یا دونوں متوجہ پر متفق ہو گئے تو کم سے کم دینے کے بعد باقی مقدار بذمہ مرد واجب رہے گی، آیت زیر تشریح سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ مرد کی مالہ لاری اور باورنی طواری فنی چاہئے اسی کے مطابق مقدار نفقہ کی تعیین کی جائے، عورت کی شک دستی اور فراغ دستی قضی مقدار میں کوئی دخل نہیں ہے۔

عورت دائرہ ہو مرد دائرہ تو نفقہ زیادہ تجویز کیا جائے گا یَبْنِیْ قَدْ مَسَّعَ قَبْلَہِ مَسْجُومٌ ہے اور اگر مرد دائرہ اور شک دست ہو تو ہمیں اس کی حالت ہو اسی کے موافق یعنی جتنے دائرہ اور شک دست ہو نفقہ مقرر کیا جائے گا اور اس سے آگے کچھ اس کے وقت دینی نہیں رہے گا خواہ عورت بدالہ ہو یا شک حال کیوں کہ اللہ نے فرمایا ہے۔

لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اِلَّا مَا اَنْتَہَا (اس جتنی دوست ہو اتنا نفقہ دیا جائے) اس سے زیادہ واجب نہیں۔ ظاہر روایت

میں امام ابو حنیفہ کا یہی قول آیا ہے۔

ابن ابراہیم نے لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ شوہر تک دست نہ دے پوری خوشحال ہو تو تنگ دہشت کے بموجب عورت کا نفقہ ہو گا کیونکہ خوشحال عورت نے جب تک دست نہ دے برضا مندی کا رخ کر لیا ہو تو یہی صحیح جائے گا کہ وہ نفقہ کی غلطی پر رضا مند ہے اور اگر مرد خوشحال ہے اور عورت تک دست تو عورت کو مرد کی حالت کے موافق خزانہ کے ساتھ خرچ کروا جائے گا۔

شوہر کی حالت کو نفقہ میں ٹھونڈا رکھنا ضروری ہے اس کا ثبوت (اند کو رو) آیت قرآنی سے ہو رہا ہے۔ یہ عورت کی حالت کو ٹھونڈا رکھنا تو اس کا ثبوت حضرت عائشہ کی روایت سے ہوتا ہے (آیت قرآنی سے نہیں ہوتا) حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ ہندو بنت قریظہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (میرا شوہر ابو سفیان بڑا کجی آدمی ہے مجھے نکاح خرچ نہیں دیتا جو میرے اور میرے بچوں کے لئے کافی ہو جائے میں اس کے دل میں سے اتنا لے لیتی ہوں جس کا اس کو علم بھی نہیں ہوتا، حضور ﷺ نے اتنا لے لیا کہ جو تیرے اور تیرے بچوں کے لئے حسب معمول کافی ہو۔ متفق علیہ۔

۴ ایک شبہ

یہ حدیث کہاوت ہے ہر قرآن سے جو حکم ثابت ہے وہ تقاضی ہے اور حدیث کا دوسرا علم قطعی کا بدلہ نہ ہو نہیں۔

۵ جواب

صاحب پر ایہ معنی اس شبہ کا لالہ اس طرح کیا ہے کہ ہم (نفس قرآنی کو حدیث سے نہیں بدلتے بلکہ) اور اقوال کے بموجب ہے قرآن نے مرد کو خطاب کر کے بقدر وسعت ادا کرنے کا حکم دیا اور (اند خوشحال عورت اگر مستحق زائد نفقہ کی ہے تو کابوئی نہ شمار دیا جب دے گا۔ مفاد عداوت قرآنی یہی ہے کہ نفقہ دینے میں مرد کی حالت کو ٹھونڈا رکھنا ہے گا۔ ہم کہتے ہیں یہ بات اپنی جگہ درست ہے لیکن اس سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ عورت کی حالت کا تقیاد نہ کیا جائے اور مرد کی حالت کے موافق نفقہ دینا چاہئے اور اس سے زائد مرد کے ذمے کچھ باقی نہ رہے۔ قرآن مجید نے مرد کو تمام زیادہ نفقہ کا ذمہ دار قرار دیا ہے اور حدیث نے عورت کے حال کے بموجب نفقہ کو واجب کیا ہے۔ لیکن مرد کے تک دست اور عورت کے خوش حال ہونے کی صورت میں نفقہ کی ادائیگی مرد کے حال کے موافق ہوگی اور باقی مرد کے ذمے رہے گا۔

اس طرح عورت کے حق کی نفی نہیں ہوگی اور مرد وسعت سے زائد نفقہ دینے کا تکلف نہیں فرما رہا ہے۔

یہ جواب قابل اعتراض ہے، رسول اللہ ﷺ کا وفاق تھے کہ ابو سفیان مالدار آدمی ہے اس لئے آپ نے اس کی صراحت نہیں فرمائی اور عورت کو بقدر کفایت لینے کی اجازت دے دی مگر عورت کے لحاظ کو قائل غاک قرآن میں دیا کیونکہ قدر کفایت کے درجات مختلف ہیں بقدر کفایت محدود نہیں۔ اس کے علاوہ حدیث میں جو بالعموم وفاق کا نفقہ آیا ہے اس سے ابو سفیان کی حالت کے اعتبار کی طرف اشارہ ہے، ابو سفیان کے حال میں سے بقدر کفایت لینے لیا، اسی وقت ممکن تھا جب ابو سفیان مالدار ہو اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ ابو سفیان کے پاس مال تھا مگر کجی آدمی کی وجہ سے بقدر کفایت نہیں دیتے تھے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک نفقہ کی مقدار شریعی ہے (اجتناباً قاضی اور اقتصاد حالات کے تابع نہیں ہے مرد کا حال ہی ملحوظ رکھا جائے گا۔ آیت میں اس کی صراحت ہے مالدار ہو تو دو (دوسرے) تک دست ہو تو ایک کہ اور درمیانی حالت ہو تو دو چھ (۴) (۵) لایا جائے گا۔ یہ مقدار یومیہ ہے۔ آیت میں امام شافعی کے اس قول کی کوئی دلیل نہیں ہے نہ یہ مقدار نفقہ آیت میں مذکور ہے۔

مسئلہ: اگر عورت خدمت کار کی ضرورت مند ہے تو مالدار مرد پر خدمت کے لئے کسی خادم کا مقرر کرنا لازم ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا تک دست شخص پر بھی خادم کا نفقہ واجب ہے (یعنی اگر بیوی ضرورت مند ہے تو اس کے لئے خادم فراہم کرنا لازم ہے۔

خدا کی خدمت کا معاملہ نہ دیکھو اور لازم ہے مرد و خواتین ہر ایک کے لئے ہو۔

مگر عورت کو ایک سے زیادہ خادموں کی ضرورت ہو تو کیا کیا جائے۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک صرف ایک خادمہ دیکھو اور واجب ہے (ایک سے زیادہ خدام کی فراہمی اور فقہ واجب نہیں)

امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ دو یا تین خادموں کی ضرورت ہو تو مرد پر ان کا عقد لازم ہے۔ امام ابو یوسف نے فرمایا زیادہ سے زیادہ خادموں کا عقد دیکھو واجب ہے ایک خادمہ گھر کے اندر کا کام کرنے کیلئے اور ایک خادمہ باہر کے کام کیلئے۔ اس سے اگلی آیت میں اللہ نے عہدہ مستخدموں کی دل جوئی کے لئے فراہم دست و زخوشی بنانے کا وعدہ فرمایا اور فرمایا

نزلہ

سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا یعنی جلد یا بدیر اللہ تعالیٰ کے بعد فراخی عطا فرمائے گا۔
وَكُلُّ مِمَّنْ قَرَّبَ شَيْئًا إِلَى اللَّهِ كَأَنَّهُ بِحُسْنِ تَزَوُّجٍ ۖ وَكَذَٰلِكَ يَكْتُمُ اللَّهُ عَنِ الْإِنْسَانِ أَكْثَرَ شَيْئًا ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
۝ كَذَٰلِكَ أَنْتَ وَمَنْ أَمْرُهُمْ ۖ وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِ خَاسِرًا ۝ ۝ ۝

اللہ تعالیٰ عہدہ عطا فرمائے گا۔ اور ہر کسی کی ہمتوں میں جو چیزیں قربان کرے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں لے جائے گا۔ اور آخرت میں عہدہ عطا کرنے کے لئے سخت عذاب تیار رکھا ہے۔

وَكُلُّ مِمَّنْ قَرَّبَ شَيْئًا إِلَى اللَّهِ كَأَنَّهُ بِحُسْنِ تَزَوُّجٍ ۖ وَكَذَٰلِكَ يَكْتُمُ اللَّهُ عَنِ الْإِنْسَانِ أَكْثَرَ شَيْئًا ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
میں جو چیزیں قربان کرے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں لے جائے گا۔ اور آخرت میں عہدہ عطا کرنے کے لئے سخت عذاب تیار رکھا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ يَكْتُمُ اللَّهُ عَنِ الْإِنْسَانِ أَكْثَرَ شَيْئًا ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
خدا تعالیٰ جو چیزیں قربان کرے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں لے جائے گا۔ اور آخرت میں عہدہ عطا کرنے کے لئے سخت عذاب تیار رکھا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ يَكْتُمُ اللَّهُ عَنِ الْإِنْسَانِ أَكْثَرَ شَيْئًا ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
خدا تعالیٰ جو چیزیں قربان کرے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں لے جائے گا۔ اور آخرت میں عہدہ عطا کرنے کے لئے سخت عذاب تیار رکھا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ يَكْتُمُ اللَّهُ عَنِ الْإِنْسَانِ أَكْثَرَ شَيْئًا ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
خدا تعالیٰ جو چیزیں قربان کرے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں لے جائے گا۔ اور آخرت میں عہدہ عطا کرنے کے لئے سخت عذاب تیار رکھا ہے۔

وَكَذَٰلِكَ يَكْتُمُ اللَّهُ عَنِ الْإِنْسَانِ أَكْثَرَ شَيْئًا ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
خدا تعالیٰ جو چیزیں قربان کرے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں لے جائے گا۔ اور آخرت میں عہدہ عطا کرنے کے لئے سخت عذاب تیار رکھا ہے۔

اور ان کے کلمہ اور نیک عمل کر کے گناہ اس کو جنت کے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہیں جلدی: یوں گی ان میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے بلاشبہ اللہ نے اس کو (جنت) اچھی لکھ دی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
یا اے ایمانی! اللہ سے ڈرو اور اس کے احکامات کو پالو کہ تم نفع مند بنو۔

یہ آیت قرآن میں آئی ہے۔
رَسُولُ اللَّهِ رُفُوهُ سَوِيٌّ لَا تَرَاهُ فِي مَشْيِهِ زُلْفَةً
یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ہے کہ اس کی رفتار میں رسول صحت اور سستی ہوگی یعنی حدود ہوگی۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ ذکر سے مراد خبر لکھا جائے۔ وہ یہ نہیں شدہ (۱۰۰) لکھی ہیں۔

(۱) کثرت ذکر (۲) خبر تکبر یعنی قرآن کو اسے کہتا ہے (۳) خبر تکبر کا ذکر آسمانوں پر ہوتا ہے (۴) کہ کثرت ہے شرف اور جہ۔ خبر تکبر کے شرف والے اور صاحب عزت ہیں۔ اس صورت میں ذکر اسے پہلے غفلت اور غفلت مانا جائے گا یعنی اَنْزَلَ إِلَهُهُ إِلَهُكُمْ ذَا ذِكْرٍ يَرْسُولُ اللَّهُ مُنْجِيَكُمْ مِنْ ذُلِّ الْكَافِرِينَ
یہ آیت ہے کہ آپ پر وقت صحابہ کو قرآن پڑھانے میں مصروف رہتے تھے۔
يَتْلُو عَلَيْكُمْ حَقِيقَتِ الْمَوْلَى
یہ آیت ہے کہ رسول کی صفت ہے اور چوڑا کر ان کی۔

مَنْ تَلَا الْقُرْآنَ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
جو قرآن پڑھے وہ جنت میں ہوگا۔

الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
جو ایمان لائے جن کے لئے کفر کے بعد اللہ نے ایمان مقدور کر دیا اور جہالت کے بعد علم تعقیب فرمایا تھا۔

قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَكُمْ دِينَكُمْ
اللہ نے تم کو بہترین دین عطا کیا ہے جس کی تعلیم اور راسخ مازدال ہوں گی بھی مستفیع ہوں گے۔

آيَةُ الْكِتَابِ الَّتِي تَقْرَأُ فِيهَا
آیہ کتاب کی جس میں پڑھو گے اور اس میں اللہ نے تم کو اس میں پڑھنے کے لئے اور

وَأَمَّا فِي طَرْجِ زَمِينٍ
اور اس میں بھی اور ان سب میں اللہ کے احکام عطا ہوئے رہے ہیں تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر چیز کو اپنے احاطہ میں شامل کر لیتا ہے۔

وَأَمَّا فِي طَرْجِ زَمِينٍ
اور اس میں بھی اور ان سب میں اللہ کے احکام عطا ہوئے رہے ہیں تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر چیز کو اپنے احاطہ میں شامل کر لیتا ہے۔

وَأَمَّا فِي طَرْجِ زَمِينٍ
اور اس میں بھی اور ان سب میں اللہ کے احکام عطا ہوئے رہے ہیں تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر چیز کو اپنے احاطہ میں شامل کر لیتا ہے۔

وَأَمَّا فِي طَرْجِ زَمِينٍ
اور اس میں بھی اور ان سب میں اللہ کے احکام عطا ہوئے رہے ہیں تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر چیز کو اپنے احاطہ میں شامل کر لیتا ہے۔

وَأَمَّا فِي طَرْجِ زَمِينٍ
اور اس میں بھی اور ان سب میں اللہ کے احکام عطا ہوئے رہے ہیں تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر چیز کو اپنے احاطہ میں شامل کر لیتا ہے۔

وَأَمَّا فِي طَرْجِ زَمِينٍ
اور اس میں بھی اور ان سب میں اللہ کے احکام عطا ہوئے رہے ہیں تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر چیز کو اپنے احاطہ میں شامل کر لیتا ہے۔

وَأَمَّا فِي طَرْجِ زَمِينٍ
اور اس میں بھی اور ان سب میں اللہ کے احکام عطا ہوئے رہے ہیں تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر چیز کو اپنے احاطہ میں شامل کر لیتا ہے۔

کا (ساتویں) آسمان سے حاصل اتنا ہی ہے جتنا دو آسمانوں کے درمیان ہے، مگر فرمایا کیا تم واقف ہو کہ تمہارے نیچے کیا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول ہی کو بخوبی علم ہے، فرمایا تمہارے نیچے زمین ہے پھر فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ اس کے نیچے کیا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول ہی کو بخوبی علم ہے فرمایا اس کے نیچے ایک اور زمین ہے اور دونوں زمینوں کے درمیان پانچ سو کیڑی لاکھ مسافت ہے۔ حضور ﷺ نے اس طرح سات زمینیں شہر کیسے اور ہر زمین کا دوسری زمین سے فاصلہ پانچ سو برس کی رات کا بیٹا پھر فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں عمر ﷺ کی جان ہے اگر تم کوئی رسی سب سے چلی زمین تک لگاؤ تو وہ اللہ کی (قدرت و صنعت) پر پڑے جا کر ترے گناہ کے بعد آب نے پڑھا ہو الا قل والا چیز الظالم والباطل وهو یحکم بینہم علیہم ردوا حمد والترک لہ ہم نے یہ حدیث اور اس کی تصدیق سورہ بقرہ کی آیت فَمَسُوا هُنَّ مِائَةَ سَنَةٍ کی تفسیر کے ذیل میں کر دی ہے۔

بعض احادیث میں آیا ہے کہ ہر زمین میں تمہارے آدم کی طرح آدم ہے اور تمہارے نوح کی طرح ایک نوح ہے اور تمہارے ابراہیم کی طرح ایک ابراہیم ہے اور تمہارے موسیٰ کی طرح ایک موسیٰ ہے اور تمہارے نبی کی طرح عمر ﷺ کی طرح ایک نبی ہے۔ واللہ اعلم
یَسْتَرْزِلُ الْأَمْوَالَ رِزْقًا لِّی یعنی امر خداوندی اور قضاہ لئی اور عظیم رب بن میں جاری ہے نافذ ہے۔
اگر مذکورہ بالا حدیث کو صحیح مان لیا جائے تو اس سے مراد ہوگی کہ نبی ساتویں آسمان سے ملے کر سب سے چلی ساتویں زمین تک اللہ کی طرف سے (انبیاء پر کوئی نازل ہوئی ہے اور امر خداوندی اسطوئی اترتا ہے۔
لَا تَعْلَمُونَ یہ تحقیق کی کیا نزول امر کی علت ہے یا فعل عام سے اس کا تعلق ہے اور فعل عام ہے جس میں تحقیق بھی ہے اور نزول امر بھی۔ تحقیق کا نکات کو نزول امر و ملل ہے اللہ کی قدرت تائید اور ہمہ گیر علم کہ تخلیق اور نزول سے جہت ہوتا ہے کہ اللہ کی قدرت کامل اور عظم محیط کل ہے۔

تفسیر سورۃ طلاق کا ترجمہ بحمد اللہ ختم ہوا۔

سُورَةُ الشَّحْرِیمِ

یہ سورت مدنی ہے اس میں بارہ آیات اور دو رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

صحیحین میں بروایت عطاء بیان کیا گیا ہے کہ عبید بن حیر نے کہا میں نے خود سنا حضرت عائشہ فرمادی تھیں کہ رسول اللہ ﷺ (ام المؤمنین) نے جب بت چننے کے پاس حضور کریم کا شربت پیا کرتے تھے، میں نے فوراً ام المؤمنین حضرت عائشہ سے باہم حضور کر کے لے لیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم میں سے کسی کے پاس تشریف لائیں تو دو کے کہ مجھے کچھ آپ کی طرف سے مغایرہ کی ہو محسوس ہو رہی ہے چنانچہ جب حضور والا ہم دونوں میں سے ایک کے پاس تشریف لائے تو اس بی بی نے حسب مشاکرت وہی بات کہہ دی حضور ﷺ نے فرمایا اور تو کوئی بات نہیں ہے بلکہ یہ بے حد شربت میں نے شربت کے پاس میں نے شربت کا شربت پیا تھا وہ بارہ ایسا ہرگز نہیں کروں گا یعنی زینب کے گھر شربت ہرگز نہیں پوں گا۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَعْلَمُ بِمَا تَحْبِبُ مَا أَهْلُ اللّٰهِ لَكَ
اللہ نے آپ کے لئے طالع کیا ہے اس کو آپ حرام کیوں کرتے ہیں۔

مَا أَهْلُ اللّٰهِ سے مراد شہد ہے اور مستفاد انفرادی ہے یعنی حلال کو حرام بنانا آپ کے لئے جائز نہیں۔
عقلی سے کن الفاظ کے ساتھ حدیث بخود کو نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا میں زینب بنت جحش کے پاس شہد کا شربت پیتا ہوں لیکن اب شہد کرتا ہوں تم کسی سے یہ بات نہ کہنا۔ (خبر دینے کی ممانعت ہے) آپ کا مقصد تھا اہل بیت المؤمنین کی ہمارا عقلی یہ نہ ہو (یعنی بی بیوں کی بول چال کی خواہش)

طبرانی اور ابن مردودہ نے ابن ابی شیبہ سے اسناد سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت سودہ کے پاس شہد (کا شربت) پیا کرتے تھے ایک بار آپ ﷺ شربت نوش ہو کر حضرت عائشہ کے پاس تشریف لے گئے تو حضرت عائشہ نے کہا مجھے آپ کے پاس سے کچھ مغایرہ کی ہو محسوس ہو رہی ہے حضرت عائشہ کے بعد جب آپ حضرت صفہ کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے بھی یہی بات کی حضور ﷺ نے فرمایا میرا خیال ہے کہ سودہ کے پاس ہو میں نے شربت پیا ہے تو اس کی بہت حدیث آئی ہے میں ہوں گا اس پر آیت نازل ہوئی۔

حافظ ابن حجر نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ عائشہ ترجیح دیت تھیں کہ شربت پینے کا واقعہ حضرت زینب کے گھر کا ہے۔ حضرت سودہ کے گھر کا نہیں ہے۔ کیونکہ جو روایت بھڑکی عبید بن حیر آئی ہے وہ اس روایت سے بہت زیادہ قوی ہے جو ابن ابی شیبہ کے طریق سے آئی ہے یہ ترجیح اس روایت سے بھی بدلی ہے جو بخاری نے حضرت عائشہ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ اہل بیت ام المؤمنین کی روایات میں ایک پرانی حضرت عائشہ اور حضرت سودہ کی بھی دور دوسری پرانی حضرت ابن سلمہ اور بانی اہل بیت المؤمنین کی۔ حضرت سودہ جب حضرت عائشہ کی پادشاهی میں داخل تھیں تو ان سے حضرت عائشہ کو رشک نہیں ہو سکتا ہے حضرت زینب حضرت ام سلمہ کی پادشاهی میں داخل تھیں اس لئے حضرت زینب سے رشک ہونا قرین عقل اور قاضی ترجیح ہے۔

نفا کدہ

صحیح بخاری میں عروہ کی روایت سے آیا ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ شہد والی بی بی حضرت صفہ تھیں، تعصیل واقعہ

یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ شریعی اور شہد کو پسند فرماتے تھے آپ کی عادت تھی کہ عصر کی نماز کے بعد بیویوں کے گھر چلا کرتے تھے ایک روز (عصر کے بعد) حضرت حمہ کے پاس گئے تو وہاں ہر راز کے معمول کے خلاف زیادہ تر توقف کیا، اس سے جب پوچھا گیا کہ آپ کی تو معلوم ہوا کہ حمہ کے خاندان کی کئی عورت نے حمہ کو بطور بہرہ شہد کی ایک کچی بھیجی تھی انہوں نے اس شہد کا شربت بنا کر رسول اللہ ﷺ کو پلا یا عقد حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے یہ بات سن کر کہنا خدا کی قسم ہم کوئی تہمید کریں گے (کہ) رسول اللہ ﷺ وہاں شربت نہ پینیں، چنانچہ میں نے سورہ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ شہد سے پاس آئیں تو تم کہنا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے معافیہ کھلیا ہے حضور ﷺ جواب دیں گے نہیں (میں نے معافیہ نہیں کھلیا) اس پر تم کہنا پھر یہ جو کبھی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو بہت ناگوار تھا کہ آپ کی طرف سے کسی کو یہ بوجھوس ہو حضور ﷺ ضرور فرمائیں گے کہ حمہ نے مجھے شہد کا شربت پلایا تھا اس کے جواب میں تم کہنا کہ اس شہد کی بھیجیوں نے عرفہ کا حرق پڑھا ہو گا۔

میرے پاس جب حضور ﷺ تشریف لائیں گے تو میں بھی یہی کہوں گی اور حنیہ جب تمہارے پاس تشریف لے آئیں تو تم بھی یہی کہو۔

جب رسول اللہ ﷺ حضرت سورہ کے گھر تشریف لائے اور قریب آئے تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے معافیہ کھلیا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا نہیں۔ حضرت سورہ نے کہا پھر یہ بوجھوس ہے حضور ﷺ نے لہرایا حمہ نے مجھے شہد کا شربت پلایا عقد حضرت سورہ نے کہا تو اس کی بھیجیوں نے عرفہ کا حرق پڑھا ہو گا۔ حضرت سورہ نے حضرت عائشہ سے کہا یا رسول اللہ ﷺ دروازے میں قیامت ہے کہ خدا کی قسم میں نے تمہارے خوف سے پکار کر وہ بات اسی وقت کہنا چاہی تھی (لیکن) توقف کیا اور جب حضور ﷺ میرے پاس پہنچے تو میں نے دعوت کی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں نے وہی (نئے شدہ) بات عرض کی پھر حنیہ کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے بھی وہی بات عرض کی۔ پھر جب آپ حمہ کے پاس پہنچے تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا میں اس شہد کا شربت پلاؤں۔ فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ اس کے بعد سورہ نے کہا ہم نے رسول اللہ ﷺ کو شربت سے عروم کر دیا میں نے کہا خاموش ہو۔

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شہد کا شربت حضرت حمہ نے پلا یا تھا اور سابق حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ واقعہ حضرت زینب کا بچہ دونوں حدیثوں میں موافقت پیدا کرنے کے لئے کہا جا سکتا ہے کہ واقعات دو ہوئے تھے ایک امر کے شہد اسباب ہو سکتے ہیں اگر دونوں کو صحیح مان لیا جائے اور اگر ایک کو دوسری پر ترجیح دی جائے تو میرے نزدیک عید بن مہر کی روایت زیادہ مستحکم اور قوی ہے کیوں کہ حضرت ابن عباسؓ کا قول اس کے موافق ہے اس کے علاوہ یہ بات بھی اس قول کی مؤید ہے کہ حضرت حمہ اور حضرت عائشہ ایک گروپ میں تھیں اگر اس کو حمہ کا واقعہ قرار دیا جائے گا تو حمہ کو عائشہ کے گروپ میں شامل نہیں کیا جائے گا، ممکن ہے کہ شربت غسل پینے کا واقعہ دوسری ہوا ہو ایک بار حضرت زینب کے پاس اور دوسری بار حضرت حمہ کے پاس۔ پہلے حضرت حمہ نے حضور ﷺ کو شربت شہد پلایا ہو یہ اس وقت واجب حضرت عائشہ اور حضرت حمہ ایک گروپ میں تھیں، اسی وقت حضرت عائشہ نے حضرت سورہ اور حضرت حنیہ سے قی کر حضرت حمہ کے گھر حضور ﷺ کی شربت نوشی کو بند کرنے کی کوشش کی اس کے بعد جب حضور ﷺ نے حضرت زینب کے پاس شربت پلا تو حضرت عائشہ نے حضرت حنیہ کو مار مارا لپی کوشش کی کہ حضور ﷺ نے آئندہ حضرت زینب کے پاس شربت نہ پینے کا وعدہ کر لیا اس حالت میں آئندہ کو وہ ڈال ہوئی۔ اس کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ ہشام بن عروہ کی روایت جس سند سے بیان کی گئی ہے اور جس میں حضرت حمہ کے پاس شربت شہد پینے کا ذکر کیا گیا ہے اس میں نہ آیت کا ذکر کیا گیا ہے نہ سبب نزول کا۔ قرطبی نے لکھا ہے اور روایت صحیح نہیں ہے جس میں حضرت عائشہ، حضرت حنیہ اور حضرت سورہ کی باہمی

سازشی اطلاق کا ذکر کیا ہے کہ آپؐ میں شیعہ کا صیغہ ہے، حق و ثبوت کا صیغہ نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ شیعہ ائمہ نے ہونے والی صرف دو غور نہیں تھیں، تمہیں نہیں تھیں۔

اس صورت میں دونوں روایتوں میں توافقی اس طرح ہو گا کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے حضرت حمہ کے پاس شربت پیا جب رسول اللہ ﷺ سے اس کے حقیقی (مغایر) کی بدولت کر کے لیا تو آپ ﷺ نے حمہ کے گھر شربت پینا چھوڑ دیا لیکن اپنے لئے اس کو حرام نہیں فرما دیا اور اس کے بارے میں کسی آیت کا نزول بھی نہیں ہوا بلکہ جب آپ نے حضرت زینب کے گھر شربت پیا اور حضرت عائشہ اور حضرت حمہ نے متفق اترائے ہو کر حضرت زینب کے گھر شربت پینے سے حضور ﷺ کو اپنی تدبیر سے روک دیا تو آپ نے اپنے لئے اس کو حرام کر لیا اور اسی پر آیت کا نزول ہوا۔

ابن سعد کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن رافع نے فرمایا میں نے ام المؤمنین حضرت ام سلمہ سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا، ام المؤمنین نے فرمایا میرے پاس سفید شہد کی ایک بچی تھی رسول اللہ ﷺ اس شہد کو پکڑ فرماتے تھے اور اس میں سے کچھ خوشی فرمایا کرتے تھے عائشہ نے کہا اس شہد کی کیاں تو عرض کیا کہ چونکہ میں یہ سن کر حضور ﷺ نے اس شہد کو اپنے لئے حرام فرما دے لیا اس پر حضور ﷺ کو رونا ہوا کہ اخرج الطھر الی سدی کی تفسیر میں اس روایت کو مرفوع کہا گیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے لکھ دیا حدیث میں کہ آپؐ کو شہد کے پورے سر سے لے کر شہد کو اپنے منہ سے فرمایا ہے۔
 آخر مسخرین کا خیال ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول حضرت مدیہ کے سلسلے میں ہوا، جن میں جس کی تحصیل میں لغوی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیویوں کی بار بار بیعت دیا کرتے تھے (ایک بار جب حضرت حمہ کی بادی تھی تو آپ نے رسول اللہ سے اپنے پیچھے جانے اور اپنے والد کو کہنے کی اجازت کی درخواست کی، حضور ﷺ نے اجازت دے دی کہ حضرت حمہ جب چلیں گئیں تو حضور ﷺ نے اپنی بادی حضرت مدیہ قبیلہ کو حضرت حمہ کے گھر میں ہی طلب فرلایا کہ یہ آگئیں حضور ﷺ نے ان سے قربت کی، حضرت حمہ ثلوث کر آئیں تو دروازہ بند پایا اور وہاں کے پاس ہی بیٹھ گئیں کچھ دیر کے بعد رسول اللہ ﷺ برآمد ہوئے اس وقت آپ کی بیٹائی سے پسینہ نکلا، باقاعدہ حضرت حمہ بیٹھی اور وہی بیٹھی، فرمایا کہ میں اور وہی بیٹھی حضرت حمہ نے جواب دیا آپ نے اس غرض سے مجھے نہایت دی تھی، آپ ﷺ نے میرے گھر میں باندی کو لایا اور میری بادی کے دن میرے بستر پر اس سے قربت کی جب آپ ﷺ نے میرا تاج پاس لٹکا بھی نہیں کیا بعد دوسری بی بی کا کرتے ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا دوسری باندی تھی جس سے جو اللہ نے میرے لئے طلاق کر دی ہے (تخریب تم خاموش ہو جاؤ حمدی خوشنودی کی خاطر میں نے اس کو اپنے گھر حرام کر لیا، کسی بی بی کو اس کی اطلاع نہ دیا کہ اس کے بعد آپ ﷺ تخریف لے گئے جو غرضی حضور ﷺ والیں ہو گئے حضرت حمہ نے وہ دو کو کھٹ کھٹای جون کے اور حضرت عائشہ کے مکان کے درمیان تھی اور حضرت عائشہ سے کہا میں تم کو ایک خوش خبری سنانی ہوں رسول اللہ ﷺ نے اپنی باندی مدیہ کو اپنے لئے حرام کر لیا اب ہم گھڑے اس کی طرف سے کھد دے دیا حضرت حمہ اور حضرت عائشہ باہم گری ہو سوئی تھیں اور دوسری بیویوں کے مقابلہ میں آپ میں ایک دوسری کی کھدگار۔ اسی لئے حضرت حمہ اور حضرت عائشہ سے مدیہ سرگزشت بیان کر دی۔ یہ آیت سن کر حضرت عائشہ کو غصہ آ گیا اور رسول اللہ ﷺ اپنے صدمہ میں وقت تک قائم رہے جب تک کہ آیت بدل ہوئی۔

بذکر نے صحیح سند سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا کہ آیت **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا كَانَ حَلٰلًا** کے متعلق بدل ہوئی۔

ابن جریر نے حقیقی میں اپنی سند سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ حمہ اور عائشہ باہم دوست تھیں۔ حمہ اپنے باپ کے پاس کچھ باتیں کرنے کے لئے گئیں ان کی نصیحت میں رسول اللہ ﷺ نے ایک باندی کو اپنے گھر میں بلوایا۔ باندی ان کے گھر میں (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ) موجود ہی تھی کہ حمہ واپس آگئیں اور وہ باندی کو اپنے گھر میں بلوایا باندی بچی تھی اور حمہ گھر میں آگئیں اور کہنے لگیں میں نے دیکھ لیا کہ آپ کے پاس کون تھی۔ آپ نے مجھے باندی کے برابر کر دیا۔ حضور ﷺ

نے فرمایا تم مجھ سے راضی ہو جاؤ میں تم سے ایک راہ کی بات کہتا ہوں تم اس کو ظاہر نہ کرنا حضرت نے کہا وہ کیا بات ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں تمہاری خوشنودی کے لئے کہتا ہوں کہ یہ باندی میں نے اپنے لئے (آنکھ) حرام کر لی تم اس کی گواہ رہو (یعنی تمہارے سامنے میں یہ بات کہتا ہوں اس پر آیت نازل ہوئی۔

حاکم اور فضائل نے ہند کی حضرت امی کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی ایک باندی تھی جس سے آپ بہت محبت کرتے تھے کہ حضرت حمزہ (آپس اور) اس وقت تک امر کر رہے تھے جب تک حضور ﷺ نے آنکھ کے لئے اس باندی کو اپنے واسطے حرام نہ کر لیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

افانہ میں حدیث ابن عمر میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حمزہ سے فرمایا تھا کہ کسی کو یہ اظہار نہ دینا کہ ابراہیم کی ماں (کو میں نے اپنے نوپر حرام کر لیا اور وہاں سے لئے حرام ہو گئی، اس مرد کے بعد حضور ﷺ نے ابراہیم کی ماں سے قربت نہیں کی لیکن حمزہ نے جا کر عاتکہ سے یہ بات کہہ دی اس پر آیت نازل ہوئی **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا كَانَ حَلٰلًا** ہوئی یہ تمام احادیث ثابت کر رہی ہیں کہ آیت کا نزول حضرت صدیق جلیل کے متعلق ہوا جن کو رسول اللہ ﷺ نے اپنے لئے حرام کر لیا تھا لیکن شرواح میں جو احادیث مذکور ہیں اس سے ان آیات کا نزول شد کا ثبوت پینے کے سلسلے میں موجود ثابت ہوتا ہے۔

حافظ ابن حجر نے دو ذیل طرح کی احادیث کو موافق بنانے کے لئے کہا، اور سنا ہے کہ کئیات کے نزول کے مذکورہ دونوں واقعے جب ہوئے۔

ابن حجر کے اس قول کی تائید یزید بن رواحہ کی اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن مردودہ نے بیان کی ہے کہ حضرت حمزہ کے پاس شہد کی ایک بکری بھڑوہ پر آئی رسول اللہ ﷺ ان کے پاس جاتے تو وہ آپ کو روک جاتی تھیں اور حضور ﷺ وہ شہد وہاں نکالتے یا اس کا ثبوت طلب فرماتے تھے حضرت عاتکہ نے اپنی ایک چٹائی باندی سے جس کا نام خضرہ تھا فرمایا جا کر دیکھ کر رسول اللہ ﷺ وہاں کیا کرتے ہیں باندی گئی اور وہاں آگرمیں نے شہد (کا ثبوت پینے کی اطلاع دے دی۔

حضرت عاتکہ نے اپنے ساتھ والی (یعنی اپنے گروہ کی) کوسری بیویوں کو کہا بیجا کہ جب رسول اللہ ﷺ تمہارے پاس حریف لائیں تو تم سب ہی کہنا کہ ہم کو آپ کے پاس سے متاخیز کی کو محسوس ہو رہی ہے (حضرت عاتکہ کے گروہ والوں نے ایسا ہی کیا) حضور ﷺ نے فرمایا میں نے تو شہد کا ثبوت لیا تھا خدا کی قسم آنکھ وہاں کو نہیں لکھاؤں گا (اس کے بعد جب حمزہ کی بادی کا دن تھا تو انہوں نے اپنے والد کے پاس جانے کی اجازت چاہی حضور ﷺ نے اجازت دے دی وہ چلی گئیں۔ حضور ﷺ نے (حمزہ کی غیبت میں) ان کے گھر میں باندی کو طلب فرمایا لئے میں حضرت حمزہ کو اس آگرمیں آنکھیں دردناک کو پھیلایا (تو وہیں چلی گئیں) کچھ دیر کے بعد رسول اللہ ﷺ اندر سے برآمد ہوئے اس وقت چہرہ مہلک سے پسینہ لپک رہا تھا حضرت حمزہ دروہی گئیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے راز منہ کیا کہ عاتکہ کیا حضور ﷺ انہوں نے فرمایا آنکھ وہاں سے گریہ بات کسی عورت سے کہنا نہیں، میری یہ بات تمہارے پاس ملات ہے یہ فرما کر حضور ﷺ چلے گئے حضرت حمزہ نے دیوار کو پیچنے کے بعد حضرت عاتکہ کے مکان کے درمیان چلی کھٹ کھٹایا اور حضرت عاتکہ سے کہا میں تم کو خوشخبری سناتی ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے لئے اپنی باندی کو حرام کر لیا۔

میں کہتا ہوں اس حدیث میں حضرت صدیق کے قصے کو اور حضرت حمزہ کے پاس شہد پینے کے واقعے کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔ شاید روایت نے ایسا کیا ہو لیکن حضرت عاتکہ کے گھر شہد پینے کا کوئی ذکر اس میں نہیں کیا گیا۔

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ تمام مسندہ نزول میں حضرت صدیق کے قصہ کو شہد کا نزول فرما دیا ہے، لیکن یہ کہ اس میں صرف حضرت عاتکہ اور حضرت حمزہ سے آیت کا تعلق ثابت ہو گا۔ شہد والے واقعے سے کوئی تعلق نہ ہو گا لیکن شہد پینے کے قصے کو اگر سبب نزول قرار دیا جائے گا تو اس میں حضرت سودہ اور حضرت عاتکہ کے ساتھ متعلق ہوا ضروری

فرمایا: (ملائکے ان کو باہر نکل کر شہید کی قبر میں ہیں، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ انھیں رائے صرفہ) (عمر توں کا تھا)
 تَبَّحَیْ مَوْضِعَاتُہُمْ اَزْوَاجُہُمْ وَ اَللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ یُحْیِیْہُمْ ①
 کی خوشنودی اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

یہ تحریم کی تشریح ہے یا جملہ مستفاد ہے جس میں تحریم کا سبب بیان کیا گیا ہے۔
واللہ اعلم بالصواب یعنی آپ سے یہ پتہ فرش ہو چکا کہ اللہ نے جس چیز کو آپ کے لئے حلال بنایا تھا آپ نے اس کو حرم نہ کیا کر
اپنے لئے حرام کر لیا۔ اللہ آپ کی اس الغرض کو معاف کرنے والا ہے۔
ترجمہ: معنی اللہ نے آپ پر اپنی رحمت کی کہ خود ساختہ تحریم سے بچنے کا راستہ اس نے آپ کے لئے بنادیا اور آپ سے
مواظفہ نہیں کیا اور آپ کو اجازت دے کر بھانپنے کے لئے اٹھ نہ بنا کر گوارہ نہ کر دیا۔

اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے لئے تمہاری قوموں کا کھولے (کا طریقہ) یعنی قسم توڑنے کے بعد اس کے
کفارے کا طریقہ (مستقر کر دیا ہے) اور اللہ تمہارا نکال سارے اور دوسری ہوا جنے والا بڑی حکمت والا ہے۔

قد قرض حقہ اللہ نے قانون بنوایا (شرع کر دیا)
 فحجۃ اکملکمہ یعنی جن حلال امور کو قسم کھا کر تم اپنے حرام کر لیتے ہو ان کو حلال بنانے کا طریقہ۔ ہاں قسم کی گمرہ
 کھول دینے کا قانون یہ ہے کہ جب تم اپنی قسم کو توڑنا چاہو تو کہنے سے اس کا کفارہ دلو اگر تاہم یہ واجب کر دیا ہے۔ کفارہ اس
 چیز کو کہتے ہیں جس کو کرنے سے قسم کی گمرہ کھل جائے یعنی قسم شکنی کا گناہ اور یہ جو ۳۱ ہے۔

و ایک شے

۱۔ ب (یعنی فرض) کے بعد لفظ "علیٰ" ہونا چاہیے (نہ پر فرض کر دیا) کلام نہ ہونا چاہیے اور اس جگہ کلمہ (تسمیہ کے لئے) آیا ہے۔ پھر واجب کر دینے کا معنی کیسے ہو سکتا ہے۔

4-11-15

لاہم اشعار کے لئے آتا ہے (اور علی ٹھکر کے لئے ہر اس جگہ تقی کا مفہوم مقصود ہے۔ کیونکہ کفار و جناب کرنے سے یہ فائدہ ہو جاتا ہے کہ خود سائنسہ تحریم حلت میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ اور قسم یعنی کلمہ کا نام اور ہو جاتا ہے کلمہ دہی ہے جس کلمہ کو سورت کا کلمہ میں کر دیا گیا ہے۔
میں قسم یعنی تمہارا انکار سارا اور دھوکہ ہے۔

وَهُوَ الْعَلِيمُ بِمَا فِي صُغُرِ قُلُوبِهِمْ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ هَذِهِ السَّاعَةِ وَفِیْ هَذِهِ الْحَقِ
 اَمْرًا یُغْنِیْ عَنِّیْ سَائِرَ اَمْرٍ اَوْ اَمْرًا یُغْنِیْ عَنِ السَّائِرِ اَوْ اَمْرًا یُغْنِیْ عَنِ
 اَمْرِیْ اَوْ اَمْرًا یُغْنِیْ عَنِ اَمْرِیْ اَوْ اَمْرًا یُغْنِیْ عَنِ اَمْرِیْ اَوْ اَمْرًا یُغْنِیْ عَنِ اَمْرِیْ

مقابل کا بیان ہے کہ حضرت علیؑ کے خرم کے کندہ میں رسول اللہ ﷺ نے ایک بروہ لکھوایا تھا۔ صحن کا قول ہے کہ حضور ﷺ نے کوئی کندہ نہیں دیا، کیونکہ یہ لغزش اللہ نے آپ کو مہذب کر دی تھی۔ میرے نزدیک مقابل کا قول صحیح ہے کیونکہ آیت رِئِیسُ الْمُکْرِمِ کے بعد قَدْ قَرَضَ اللّٰهُ لَکُم مَّحَلَّاتٍ اَیْنَ اَنْتُمْ کا لفظ

واجب دیکھ لیں اس امر کی کہ رسول اللہ ﷺ پر کفار و فرض خدا رباعلاف ہو جائے تو یہ وجوب کفارہ کے معنی میں ہے (دیکھو رسول اللہ ﷺ منقول تھے آپ کی ہر غرض کو فرو گزاشت کو اللہ نے معاف فرمایا تھا اس کے باوجود (خمار کے اندر) بھول ہو جانے پر آپ پر مجبہ سودا جب تھا۔

مزید یہ کہ معاقب کا قول شہادت ثبوتی ہے اور حسن کے قول میں نفی کی صراحت کی گئی ہے اور شہادت راجح ہوتی ہے۔ معاقب کے بیان کی تائید حضرت ابن عباس کے قول سے بھی ہوتی ہے کہ (اس آیت کے نزول کے بعد) آپ ﷺ نے فرمایا تھا وَكُلُّكُمْ رَجُلٌ وَرَسُولُ اللَّهِ أَسْوَدُ حَسَنَةً

عادت بن ابی اسامہ نے اپنی سند میں حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا کہ جب حضرت ابو بکرؓ نے قسم کھا کر کہہ دیا کہ مسلح کو کوئی خراج نہیں (دن کا) (نہ کھانا دن کا نہ دوسرے مصارف) تو آیت اُتے قَدْ قَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْوِلَةَ أَشْيَاكُمْ بِرَأْسِ بُولٍ (مطلق علیہ) آیت کے اسباب نزول کے بیان میں یہ بیان اثنی عشری ہے۔

مسئلہ اگر کسی شخص نے کما میں نے اپنی باندی اپنے لور پر حرام کر لیا یا کما میں نے اپنا کھانا اپنے لور پر حرام کر لیا یا یوں کما بچہ کو کھانا دینا اپنے لور پر حرام کر لیا تو امام ابو حنیفہؒ لور لام نور لور لام لور لام کے نزدیک یہ قسم ہو جائے گی (اگر لفظ قسم موجود نہیں ہے صرف تکلیل حرام ہے) حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عائشہؓ کا قول بھی یہی مروی ہے۔

اس توہم کی وجہ یہ ہے کہ اللہ نے پہلے فرمایا تَحْوِلَةُ أَشْيَاكُمْ لَكُمْ (یعنی رسول اللہ ﷺ کے قول کو صرف تحریم حلال سے تعبیر کیا) پھر فرمایا قَدْ قَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْوِلَةَ أَشْيَاكُمْ یعنی تحریم حلال کو یسین قسم پھر دیا اور کفارہ قسم کا قانون مقرر کر دیا بولوی نے سعید بن جبیر کی روایت سے بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حلال کی حرام بنا لینے کا کفارہ حضور ﷺ دیتے تھے فَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

لازم شافعی نے فرمایا تحریم حلال قسم میں ہے اپنی باندی کو اپنے لور پر حرام کر لینے کی صورت میں نفس قسم کا کفارہ ہے قسم حلالی کا کفارہ نہیں ہے اور تحریم غلام کی صورت میں کفارہ قسم بھی نہیں ہے۔

آرا ابی یزید کو کہا تو مجھ پر قسم ہے یا یوں کما میں نے تجھے (اپنے لور) پر حرام کر لیا تو اگر ان اللہ سے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو جائے گی اور عہد کی نیت کی تو عہد ہو جائے گا (کہ حلت کے لئے کفارہ عہد ہو کر ہو گا) اور اگر کوئی نیت نہیں کی (یعنی کہہ دیا) تو امام شافعی کے نزدیک کفارہ قسم اور اگر عہد ہو گا لام ابو حنیفہؒ اس کو ایسا قرار دیتے ہیں اور دوسرے بے کفارہ دلا کر عہد لازم قرار دیتے ہیں۔

بیحدی نے لکھا ہے کہ اس آیت سے اس امر پر استدلال کرنا کہ تحریم مطلق ہو مگر یا یہ تحریم قسم ہو معنی ضعیف ہے، کیونکہ صورت مذکورہ میں کفارہ قسم واجب ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ تحریم قسم ہو مگر اس کے علاوہ یہ بھی احتمال ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لفظ قسم فرمایا ہو۔ بیحدی کا یہ قول ضعیف ہے کیونکہ اللہ نے اپنے نبی کی قرارد وہ مطلق تحریم کا ذکر کیا ہے اور صرف کا ذکر نہیں کیا نہ تحریم کو صورت کے ساتھ مخصوص کیا (بلکہ ہر تحریم حلال کا ذکر کیا ہے خواہ اس کا مطلق صورت سے ہو یا حلت سے) یا کسی لور عمل حلال سے) پھر اسی کو قسم قرار دیا اور فرمایا تَحْوِلَةَ أَشْيَاكُمْ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی کو از خود حرام فرمادے یا قسم سے واجب الہم۔

وَلَا أُسْوَةُ لِيَنَّ رَأْيَ بَعْضٍ أَرْوَاهُ حَبِيصًا عَمَلًا تَبَاتٌ بِهِ وَأَلْفَظُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَذَابٌ بَعْضُهُ دَاغَرَضٌ عَنْ بَعْضٍ كَلِمَةً تَبَاتُهَا بِهِ تَأَلَّتْ مِنْ أَفْوَاكِ عَلَى أَهْلَائِ النَّبِيِّ الْعِيْفَةُ الْغِيْبَةُ ⑤

اور جب تخیر ﷺ نے

اپنی کسی بی بی سے ایک بات چکے سے کسی (اور کہہ دیا کہ کسی بی بی اس کو کنامت) پھر جب اس بی بی نے وہ بات (دوسری بی بی کو) بتلا دی اور تخیر ﷺ نے (بذریعہ کسی اس کی خبر کر دی تو تخیر ﷺ نے اس ظاہر کر دیے والی بی بی کو تمہاری ہی بدلت تو بتا

مشورہ دیا کہ حضرت بکثرت راز سے رکھے والی اور انوکھ کو گھڑا دے دے اور ان کی مشافقت سے رجوع کر لیجئے (چنانچہ حضور ﷺ نے رجوع کر لیا اور رسول اللہ ﷺ اس کے بعد ایک ماہ تک اپنی بیویوں سے کنارہ کش رہے اور حضرت ابراہیم کی والدہ یعنی حضرت ہادیہ کے بالا خاندان پر جائیضے یہاں تک کہ آپس تو خیر چل رہی تھی (بنوری)

بنوئی نے متعلق بن جان کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمہ کو طلاق نہیں دی تھی۔ طلاق دینے کا کہنا وہ کیا تھا کہ چیز بھلی ہے اگر طلاق نہ دینے کا مشورہ دیا، اور کہا کہ حضرت بکثرت روزہ دار اور عبادت گزار ہیں اور جنت میں آپ کے ساتھ جملہ دوسری بیویوں کے ہوں گی۔

وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ یعنی کچھ غیر حضرت حمہ کو نہیں بتا دی۔ حسن نے کہا کہ کریم آدمی کبھی اعلیٰ مکمل نہیں کرتا۔ اللہ نے فرمایا ہے عَزَّوَجَلَّ وَكَفَّرَ عَنْ مَنْ يَتُوبُ (یعنی گناہ گار کے تمام گناہوں کو ظاہر نہیں کرتا۔) اللہ کے رسول نے بھی بعض باتیں حمہ کو بتائیں اور بعض باتیں نہیں بتائی، ممکن صورت یہ ہو گی کہ جب رسول اللہ ﷺ نے قبلی ہادیہ سے حضرت حمہ کے گھر کے اندر رانی کے بہتر پر اختلاط کیا اور اس کی وجہ سے حضرت حمہ کے چہرے پر ہاگوری اور ذرا سستی کی علامات دیکھیں تو ان کو راضی کرنے کا اور یہ کہ اور دو باتوں سے پوشیدہ طور پر ان کو آگاہ کیا ایک حضرت حمہ کو اپنے لئے حرام کر لیا اور دوسری بات یہ کہ حضور ﷺ کے بعد ابو بکر اور عمر خلیفہ ہوں گے حضرت حمہ نے حضرت عائشہ سے یہ باتیں کہہ دیں۔ حضور ﷺ نہیں چاہتے تھے کہ ان باتوں کا علم دوسرے لوگوں کو ہو۔ رسول اللہ ﷺ کو وحی کے ذریعہ سے معلوم ہو گیا کہ حمہ نے عائشہ کو راز کی باتیں بتا دیں تو آپ نے حمہ کو بتایا کہ تم نے ہادیہ کی حرم کی اطلاع عائشہ کو دے دی اور خلافت کی اطلاع دینے کا کوئی ذکر آپ نے حمہ سے نہیں کیا۔

ابن مردودہ نے بطریق شجاع حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب حمہ اپنے مکان میں آئیں اور وہاں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہادیہ کو لیا تو حضور ﷺ نے فرمایا عائشہ سے مت کشا میں تم کو خوشخبری دیتا ہوں کہ ابو بکر کے بعد اس (خلافت) کا والی (مہتمم) تمہارا باپ ہو گا۔ حضرت حمہ نے جو یہ بات سنی تو فوراً اٹھ کر نکلیں اور حضرت عائشہ کو اس کی خبر دے دی۔ حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات کہہ دی اور درخواست کی کہ (آئندہ ہماری کو اپنے لئے حرام کر لیں۔) حضور ﷺ نے ہادیہ کو اپنے لئے حرام کر لیا۔ پھر حضرت حمہ کے پاس شریف ناک فرمایا میں نے تم کو غم دے دیا تھا کہ عائشہ کو اس کی خبر نہ دینا مگر تم نے ان کو خبر پہنچا دی۔ آپ نے ہادیہ کے متعلق خبر دی ہے یہ حضرت حمہ کو سر زانی کی۔ خلافت کے سلسلے میں کوئی عتاب نہیں کیا۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: عَزَّوَجَلَّ عَنْ بَعْضٍ۔

طبرانی نے بھی ابوسراہ اور عثراء السامیہ میں حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے محمد رسول بنان ضعیف ہیں۔ فَلَمَّا بَيَّنَّاهُ بِمَعْنَى رَجَبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نے حمہ کو یہ خبر بتائی جس سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو واقف کیا تھا۔ یعنی اس بات کی اطلاع دے دی کہ حمہ نے آپ ﷺ کا راز ظاہر کر دیا۔

قَالَتْ مَنْ أَتَى هَذَا أَمْرَ حَمَّاهُ لَمْ يَكُنْ خَيْرَ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ فِي يَوْمِئِذٍ کہیں نے آپ کا راز کاش کر دیا۔

قال رسول اللہ ﷺ: سَبَّحَ اللَّهُ مَنْ سَبَّحَ اس کی اطلاع اس اللہ نے دی جو سلیم خیر ہے۔
 إِنَّ تَكْوِينَ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَدَّقَتْ ثَلَاثُ بَشَرَاءَ وَأَنَّ تَكْفُلُوا عَدُوَّيْكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكُمْ وَجَنَّتِيكُمْ وَصَلَّى إِلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ
 وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ① اہم جملوں میں سے دو تکرار تہمت لے لئے بہتر ہو گا (میں بلاشبہ تم دونوں کے دل مائل ہو گئے ہیں اور اگر خیر (کی مرضی) کے خلاف تم باہم تعاون کرتی رہیں تو پھر کو خیر کا رشتہ اللہ ہے اور جبر علی ہے اور نیک مسلمان ہیں اور

اس کے علاوہ فرشتہ ہر گاہ ہیں۔

وَأَنْ تَكُونُوا لِلَّهِ حُفَّتًا حَرَامًا حضرت عائشہ اور حضرت حمہ کو خطاب ہے۔ شروع سورۃ میں عبید بن جراح کی جو روایت حضرت عائشہ سے آئی ہے اور اس روایت کو بخاری اور مسلم نے ذکر کیا ہے اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ خطاب حضرت حمہ کو ہے۔

فَقَدْ صَعَّغَتْ قُلُوبُنَا لِمَا كُنَّا نَدْعُوْنَكَ مِنْ دُونِكَ دِل لڑھے ہو گئے ہیں، ایک طرف کو جھک گئے ہیں راسخ پر قائم نہیں رہے کیونکہ تم نے اس بات کو پسند کیا جو رسول اللہ ﷺ کو پسند تھی اب ﷺ نہ دیکھ کر اپنے لئے حرام کرنا چاہتے تھے نہ اپنے لئے حلال فقاء آپ ﷺ کو پسند تھوڑے دم کو یہ دونوں باتیں پسند تھیں۔

حالانکہ ہر شخص پر واجب ہے کہ جس بات کو رسول اللہ ﷺ پسند کریں وہ بھی اس بات کو پسند کرے خود جس بات سے رسول اللہ ﷺ کو نفرت ہو اس بات سے اس کو بھی نفرت ہو۔

فَقَدْ مِثْلَ قَتْلِهِ بِهٖ دِل کی جی موجب ہے گناہ کی اور گناہ کے بعد توبہ واجب ہے۔

بخاری وغیرہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا مجھے حضرت عمرؓ سے یہ بات دریافت کرنے کی پوری خواہش تھی کہ رسول اللہ ﷺ کی دو دروہوں کو ان کی عیسیٰ جن کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے اِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا (مگر سوچ نہیں ملتا تھا)

ایک بار جب حضرت عمرؓ کو گئے اور میں بھی آپ کے ساتھ حج کو گیا اور (راستہ میں قتلے حاجت کی ضرورت ہوئی اور) آپ ایک طرف کو خڑ گئے۔ میں بھی لوٹا نے (راستہ چھوڑ کر) آپ کے ساتھ ایک طرف کو خڑ گیا۔ آپ ضروریات پوری کر کے واپس آئے تو میں نے یہاں پرانی ڈالا، اور اس وقت کہ امیر المؤمنین رسول اللہ ﷺ کی دو دروہوں کو ان کی عیسیٰ جن کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے اِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا، ابن عمرؓ سے کہ لو کہ تم یہ دو دروہوں کا گھر اور گھر تھیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے پوری سرگشت بیان کی اور فرمایا، میں اور بنی امیہ بنی زید کے قبیلہ کا ایک انصاری جو عوامیہ بن کا اور بنی عوامیہ بن کے کچھ تھے کہ بدی زری ہم دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر رہا کریں گے ایک دن میں ایک دن اور میری بدی کے دن بدی جڑل ہو گیا کوئی دوسرا ہم واقعہ ہو اس کی اطلاع میں اس انصاری کو کر دوں اور انکی بدی کے دن جو کچھ ہو وہ مجھ سے آکر بیان کر دے۔

ہمارا اقرین کا گروہ اپنی مور توی پر غالب رہتا تھا لیکن جب امیہ بنی زید میں آئے تو ہم نے ایسے لوگ پائے جن کی مور توی میں پر غالب تھیں، انھاری مور توی میں بھی انصاری مور توی کو خصلت ملنے لگیں۔

ایک روز میں اپنی عورت پر چڑھا، اس نے بھی وہی لڑائی (جنگ) جواب دیا مجھے اس کا جواب دینا غیر معمولی ہوا اس نے کہا، آپ کو میرا جواب دینا کیوں ناگوار گزرا رسول اللہ ﷺ کی عیسیٰ رسول اللہ ﷺ کو جواب دیتی ہیں بلکہ بعض مور توی تو کچھ دن بحر شام تک حضور ﷺ کو چھوڑے وہی ہیں۔ (یعنی حضور ﷺ سے کلام بھی نہیں کیا)

میں یہ بات سن کر گھبرا گیا اور میں نے کلام لڑا ہے کی جو یہاں کرے گی، اس کے بعد میں نے کپڑے پہنے اور جا کر حجر کے پاس آکر اور پوچھا کیا تم سے کوئی رسول اللہ ﷺ سے اتنی مدد اٹھاتی ہے کہ دن بحر شام تک حضور ﷺ کو چھوڑے نہ لگتی ہے۔ حجر نے کہا کہ میں نے کہا تو کامیاب رہا وہی (اگر تو نے ایسی حرکت کی) کیا تجھے راسخ لگا کہ رسول اللہ ﷺ کی مدد اٹھی سے اللہ جڑی ہو جائے گا پھر تو جہاں ہو جائے گی (خبردار رسول اللہ ﷺ سے زیادہ (مصدق) طلب نہ کرنا اور کسی معاملے میں حضور ﷺ کو جو جہت نہ رہا پھر آپ کو چھوڑ دے نہ رہا (یعنی ترک کلام نہ کرنا) اور جو کچھ تجھے ضرورت ہو مجھ سے ملے لیا اور تجھے اس بات پر شک نہ ہو چاہیے کہ میری عیسیٰ تجھ سے زیادہ جنگجو اور رسول اللہ ﷺ کو تجھ سے زیادہ بدی ہے۔ یعنی حضرت عائشہؓ۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا اس وقت میں ہم باہم نہ کر رہے تھے کہ قصابوں نے ہم سے لڑنے کے لئے اپنے کھوڑوں کی فیل بدی کرائی ہے۔ ایک روز انصاری دوست اپنی بدی کے دن رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہا اور عطاء کے وقت ہمارے پاس لوٹ کر آیا اور آئے علی میر اور والدہ زور زور سے بیٹھ ڈالا اور پوچھا کیا میرے میں گھبرا کر غور کیا پھر نکلا انصاری نے کہا کچھ ایک

عظیم حد ہو گیا میں نے کہا کیا ہوا کیا ضامن (شاہ شام) آیا بولا اس سے بھی بڑا سبھا حادث ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی میں نے کہا صبر ناکام و بے اثر ہو گیا میرا تو پہلے ہی خیال تھا کہ حضرت عقیقہ (شاہد) لایا ہو گا اس کے بعد میں نے کپڑے پہنے اور جا کر فجر کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھی، فجر کے بعد حضور ﷺ اپنے والا خانے پر تشریف لے گئے اور وہاں سب سے کندہ کس ہو گئے اور میں حصہ کے پاس گیا وہ وہاں بھی شہانہ نے کہا اب کیوں روئی ہے کیا میں نے تجھے پہنے ہی نہیں ڈرا تھا، کیا تم عورتوں کو رسول اللہ ﷺ نے طلاق دے دی، بولیں مجھے نہیں معلوم کیا وجہ ہے رسول اللہ ﷺ سب سے انکس بالا خانے پر گوشہ نشین ہو گئے ہیں۔ میں حصہ کے پاس سے نکل کر (مسجد میں) منبر کر رہا تھا اس وقت منبر کے آگے پاس کچھ لوگ بیٹھے رو رہے تھے، میں بھی ان کے پاس تھوڑی دیر کے لئے بیٹھ گیا۔ حسین اللہ روئی تم کی وجہ سے مجھ سے وہاں زیادہ روکا نہ گیا۔ فوراً بالا خانے کی طرف آیا، جہاں رسول اللہ ﷺ گوشہ گیر تھے، میں نے غلام سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے عمر کے لئے اجازت کی درخواست کرو۔ غلام اندر گیا۔ رسول اللہ ﷺ سے کچھ بات کی اور پھر واپس آکر غلام نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ سے بات کی تھی اور تمہارا ذکر کروا دیا لیکن حضور ﷺ خاموش رہے مجبوراً میں واپس آکر پھر منبر کے پاس بن لوگوں کے قریب بیٹھ گیا جو وہیں موجود تھے لیکن زیادہ دیر نہ گزارا، پھر وہاں سے کچھ کلام کے لئے داخلہ کی اجازت کی استدعا کر دی، اس نے اندر جا کر حضور ﷺ سے کچھ کلام کیا اور کچھ دیر کے بعد واپس آگیا اور بولا میں نے حضور ﷺ سے تمہارے لئے داخلہ کی درخواست کی تھی مگر حضور ﷺ خاموش رہے میں (ناپس ہو کر) لوٹ آیا اور انہی لوگوں کے ساتھ جا کر بیٹھ گیا جو منبر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے لیکن کچھ عرصہ دیر کے بعد اندرونی اصحاب کے غلبہ کی وجہ سے اٹھا اور غلام سے جا کر کہا کہ میرے لئے اجازت کی درخواست کرو، غلام اندر گیا اور کچھ دیر کے بعد لوٹ کر آیا اور کہا میں نے تمہارا ذکر کیا لیکن حضور ﷺ خاموش رہے میں نے واپسی کے لئے پشت پھیری ہی تھی کہ اس غلام نے مجھے بجز کر کہ رسول اللہ ﷺ نے تم کو داخل ہونے کی اجازت دے دی ہے بات سن کر میں اندر چلا گیا، میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ علی جنازہ پر استراحت فرما رہے ہیں جس کی وجہ سے پہلو پر جنازہ کے نشان پڑ گئے ہیں اور سر کے نیچے چھوڑے کا ایک ٹکڑہ ہے جس میں درشتو بھڑکے کے پٹے بھرے ہوئے ہیں۔ میں نے سلام کیا اور کھڑے کھڑے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا آپ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی، حضور ﷺ نے میری طرف نظر اٹھائی اور فرمایا: حسین اللہ اکبر۔ رسول اللہ ﷺ سے اپنی جگہ کو دور کرنے کے لئے میں نے کھڑے کھڑے ہی عرض کیا۔ دیکھے حضور ﷺ ہمارا قریش کا چھٹا پہلے اپنی عورتوں پر غالب تھا لیکن بعد اس کے بعد ہم نے اپنے لوگ پائے جن کی عورتیں بن پر غالب ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ بات سن کر مسکرایا۔ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرمائیے میں حصہ کے پاس گیا تھا اور میں نے اس سے کہہ دیا کہ تجھے اس بات پر رعب نہ ہونا چاہیے کہ تیری بھانجی تجھ سے زیادہ چمکی اور رسول اللہ ﷺ کو جیتتی ہے۔ حضور ﷺ نے بات سن کر وہاں مسکرایا۔ حضور ﷺ کو مسکرانے کو کہہ کر میں بیٹھ گیا اور نظر اٹھا کر گھر کے اندر کی چیزوں کو دیکھا، خدا کی قسم میں نے کچھ چیزوں کے علاوہ میں نے کوئی چیز قابل دیدہ نہیں پائی کہ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے دعا کیجئے کہ آپ کی ہمت کو فرار غلبہ حاصل ہو جائے ورنہ اور تقدس کو اللہ نے فرار غلبہ کیا ہے اور میں کو دنیا حاصل ہے۔ یاد ہو کہ وہ اللہ کی مہلت نہیں کرتے، حضور ﷺ اس وقت کھینے لگے ہوئے تھے میری بات سننے ہی بیٹھ گئے اور فرمایا میں خطاب کیا تم اس خیال میں ہو، ان لوگوں کو تو اللہ نے فنا کی عہد (دل پند) چیزیں انعامیں دے دی ہیں (آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہیں رہے گا) میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے لئے دعاء حضرت فرمائیے۔ میں یہی بات تھی کہ حضور ﷺ اپنی بیوی سے نکاح ہو کر گوشہ نشین ہو گئے تھے۔ کیوں کہ حصہ نے مائیک سے حضور ﷺ کا ذکر کیا تھا۔

اللہ نے اپنے رسول پر غالب کیا تھا اس لئے حضور ﷺ اپنی بیویوں سے سخت بدشعور ہو کر مدد کیا تھا اس ایک ملک میں اس کے پاس نہیں جادوں گا، چنانچہ جب انتہی باتیں گزر گئیں تو سب سے پہلے مائیک کے گھر تشریف لے گئے۔ مائیک نے حکمایا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ نے تو ہم کھائی تھی کہ ایک مہینہ تک آپ ﷺ سے (یعنی کسی بانی) کے پاس تشریف نہیں لائیں گے

لیکن آج تو انیس کے بعد کی صبح ہے۔ میں برابر گن رہی ہوں۔ فرمایا مینہ انیس کا (بھی ہوتا) ہے واقعی وہ مینہ انیس کا ہوا تھا حضرت عائشہ کا بیان ہے اس کے بعد آیتو کثیر نازل ہوئی، غزل آیت کے بعد سب سے پہلے حضور ﷺ میرے پاس حاضر ہوئے (اور مجھے نکاح میں بانی رہنے یا آزاد ہو جانے کا اختیار دیا) میں نے حضور ﷺ (کے ساتھ رہنے) کو اختیار کیا پھر دوسری بیبیوں کو یہی اختیار دیا اور سب نے اس بات کو اختیار کیا بعد ازاں نے اختیار کی تھی (یعنی کیسا ہی ضرور فاقہ ہو کسی بی بی نے حضور ﷺ سے جدا ہونے کو پسند نہیں کیا) بخاری کی روایت ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے کہا میں تجھ سے ایک بات کہتا ہوں بغیر مال و پاپ کے مشورے کے کوئی غفلت میں اس کا جواب دینا میرے لئے لازم نہیں ہے۔ حضور ﷺ جانتے تھے کہ میرے والدین رسول اللہ ﷺ سے جدا ہو نہ کچھ مشورہ نہیں ہوئی گے اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا رسول اللہ نے ارشاد فرمایا: یا ایہا النبی کل (دونوں آیت کے ختم تک حضور ﷺ نے علامت فرمائی) میں نے عرض کیا کیا اس معاملہ میں میں والدین سے مشورہ کروں (اس کی کوئی ضرورت نہیں) میں اللہ کو اور اس کے رسول کو دلوں اثرات کی بھلائی کو جانتی ہوں۔ یہ حدیث بخاری ہے کہ رسول اللہ ﷺ جو ایک ملک اپنی بیبیوں سے کنارہ کش رہے وہی کاسب دہی (لا نظام و لا قہار) حضرت حمہؓ نے حضرت عائشہ سے رسول اللہ ﷺ کا رقبہ دیا تھا۔

لیکن مسلم نے حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور امیہؓ کی اجازت مانگنے کے لئے آئے آپ نے انہیں کہا کہ کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کے دروازے پر بیٹھے ہوئے ہیں اور اجازت و اظہ کے امیدوار ہیں لیکن کسی کو اجازت نہیں دی گئی۔ حضور ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کی اجازت دے دی، آپ اندر چلے گئے کچھ دیر کے بعد حضرت عمرؓ آئے اور اجازت و اظہ کے خواستگار ہوئے حضور ﷺ نے ان کو بھی اجازت دے دی حضرت عمرؓ اندر داخل ہوئے تو دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ لیکن خاموش بیٹھے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے (اپنے دل میں) کہا میں کوئی ایسی بات کہوں جس سے رسول اللہ ﷺ کو بھی آجائے چنانچہ کہنے لگے یا رسول اللہ اگر خدا چاہے (یعنی میری بیوی) مجھ سے زیادہ خرچ کی طلب گار ہو تو میں اس کی گردن توڑ دوں گا یہ بات سن کر حضور ﷺ مسکرا دیے اور فرمایا تم کچھ کہو کہ یہ غور نہیں میرے گردن اگر دوختی ہیں اور مجھ سے زیادہ مخالف کی طلب گار ہیں، یہ سنتے ہی حضرت ابو بکرؓ اٹھ کر حضرت عائشہ کی طرف بڑھے تاکہ ان کی گردن مرداؤں اور حضرت عمرؓ بھی حضرت حمہؓ کی طرف بڑھے اور دونوں حضرات نے (اپنی اپنی نظریوں سے) کہا دبا کہ ہرگز بھی رسول اللہ ﷺ سے اس چیز کی طلب گار نہ ہوں جو حضور ﷺ کے پاس نہ ہو۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بیبیوں سے ایک ماہ یعنی انیس رات تک کنارہ کش رہے، پھر آیت انجیر نازل ہوئی اور حضور ﷺ سب سے پہلے حضرت عائشہ کے پاس تشریف لے گئے (اور آیتو کثیر کی تلاوت ان کے سامنے کی)

حافظ ابن جریر نے لکھا ہے یہ ہو سکتا ہے کہ ان تمام واقعات کا مجموعہ بیبیوں سے کنارہ کش ہونے کا سبب ہو، قہر کا قہر حضرت عائشہ کا واقعہ، حضرت حمہؓ کا حضرت عائشہ سے رسول اللہ ﷺ کے راز کا انکار، بیبیوں کی طرف سے وسوسہ و نفوذ کی درخواست، حضرت زینبؓ کی طرف سے غمناک یا بدیہ کا واپس کرنا اور ہر وجہ رسول اللہ ﷺ کا یہ میں اضافہ کرنا جیسا کہ ابن سعد نے بطریق غریب بیان کیا ہے۔ یہ تمام واقعات آگے پیچھے ہوئے رہے۔ اور حضور ﷺ ضبط کرتے رہے اور وہ گردن نہ مارتے رہے۔ حضور ﷺ ان کے مکارم اطلاق اور بلند فاضلہ کا یہی تقاضہ تھا کہ جب یہ واقعات ختم ہوتے رہے آپ ﷺ نے عذر تو اس سے کنارہ کش کر لی (مگر طلاق پھر بھی نہیں دی) اور پھر راضی ہو گئے۔

وَلَا يَنْظُرُ عَلَيْكَ يَحْيَىٰ ثُمَّ تَرَىٰ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ يَخْلُفُ بِحِمِّ تَعْلَانِ كَرُوحِي أَرَأَيْتَ بَاتِ كَرُوحِي بَرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَوَانُكَارِہِ (مترجم) تو سنی فقہ کی طلب اور انظام و لا تو کامیاب نہ ہوئی، مزاج کا یہ آخری جملہ شرط کی جزا ہے اور مخالف ہے۔

فِي اللَّهِ رَاقِ تَعْلِيْمِهِ هِيَ اِي كَامِيَابِہِ ہونے کی علت ہے۔

سوالہ اس کا وہ دھار ہے اور جہتیں جو معزب فرشتوں کا سرور ہے وہ بھی رسول اللہ ﷺ کا سرور ہو گا۔ اور وہ دھار ہے
وَصَلِّحُ الشُّعْبَيْنِ یعنی رسول اللہ ﷺ کے قبیلین اور آخوند اور آپ کے گرد گرد جمع ہونے والے بھی رسول
اللہ ﷺ کے درمیان اور ساتھی ہیں۔

کلیں نے کہا صالح المؤمنین سے مراد ہیں ظلمتوں میں جو منافق نہیں ہیں۔

حضرت ابن مسعود اور حضرت ابی بن کعب کا قول مردی ہے کہ صالح المؤمنین ابو بکر و عمر ہیں۔ حضرت ابن مسعود اور
حضرت ابو امامہ نے اس قول کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف بھی کی ہے۔ لیکن عمر و ابن عباس اور سعید بن جبیر کا یہاں ہے کہ
یہ آیت ابو بکر و عمر کے حق میں نازل ہوئی۔

ہو تو صرف اللہ ہی کی کالی ہے وہی تمام دھاروں کا سر ہے لیکن جہتیں اور مؤمنین صالحین اور ملائکہ کا ذکر ان سب کی
عزت افزائی اور عقبت ظاہر کرنے کے لئے کیا گیا۔

وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ یعنی اللہ کی جہتیں کی اور مؤمنین صالحین کی مدد کے بعد ملائکہ بھی باقی پوری کثرت کے
ساتھ مدد دھار ہیں۔ آیت میں جہتوں کی ترتیب ثابت کر رہا ہے کہ جہتیں جو خواص ملائکہ میں سے ہیں عام انسانوں سے یعنی
صالح مؤمنوں سے افضل ہیں اور عام انسان صالح مؤمن عام ملائکہ سے افضل ہیں۔

بخاری نے حضرت عمر کی روایت حدیث میں بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور عرض کیا یا رسول
اللہ ﷺ عورتوں کے معاملہ میں آپ کے لئے کیا دشواری ہے اگر آپ ان کو طلاق دے دیں گے تو آپ کا کچھ نقصان نہ ہو گا
کیوں کہ اللہ آپ ﷺ کے ساتھ ہے اور فرشتے اور جہتیں اور مکائیل اور ابورکبہ اور مؤمن بھی آپ کے ساتھ ہیں۔ اللہ کا شکر
ہے کہ میں نے جب کوئی بات کہی تو اللہ سے مجھے امید رہی کہ وہ میری بات کو سچ کر دے گا چنانچہ (میرے اس حکام کے بعد آیت
نیز نازل ہوئی۔

عَلَىٰ رَبِّكَ إِن كَادَتْ لَتُبْدِلَنَّ آيَاتِي وَيُزَيِّلَنَّ الْقُلُوبَ فَكَفَىٰ بِالْعَبِيدِ
فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّعِبَادٍ عَالِمِينَ

اگر پیغمبر تم عورتوں کو طلاق دے دے گا تو ان کا رعب بہت جلد تبدیل ہو جائے گا اور تم سے انہی یہاں دے دے گا جو
اسلام لائے والیاں، فرماں برداری کرنے والیاں، توبہ کرنے والیاں، عبادت گزار، روزے رکھنے والیاں ہوں گی اور کچھ یہ وہ کہہ
سکتی ہیں۔

آيَاتِي اَرَادَتْ اَنْ يَخْبُرَ اَيُّكُمْ كُنَّ خَلَاب حضرت احمد اور حضرت عائشہ کو ہے لیکن بطور تعلیل جمع قرطب کا مینو
استعمال کیا۔

شہد کیا جاسکتا ہے کہ ان طلاق میں تین حرف شرط ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت احمد اور رسول اللہ ﷺ نے
طلاق میں دی تھی دوسری بات آیت سے یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ بعض دوسری عورتیں انہما المؤمنین سے افضل تھیں۔
یہ دونوں شہادت غلط ہیں کیوں کہ (۱) ہو سکتا ہے کہ کسی ایک کو طلاق دے دی ہو سب کو نہ دی ہو مجموعہ کو طلاق نہ
دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی ایک کو بھی نہ دی ہو۔

(۲) اگر کسی بات کو کسی ایسے امر سے منقطع کیا جائے جو واقع نہیں ہو تو اس سے لازم نہیں کہ وہ بات واقع ہو گئی۔ آیت
میں بجائے انہما المؤمنین کے من سے بہتر جو تم صاف فرمانے کی سرایت کی گئی بشرطیکہ موجودہ نزول کو رسول اللہ ﷺ
طلاق دے دیں اور طلاق تو حضور ﷺ نے نہیں دی پھر دوسری عورتوں کا انہما المؤمنین سے افضل ہونا کیسے ثابت ہوا۔

بخاری نے لکھا ہے اللہ نے اس آیت میں اپنے قیام کرنے کا اعلان کیا یعنی اللہ قادر ہے کہ اس کا کرے لیکن کیا ایسا واقع ہو
سکتا، اس کا قیام نہ نہیں کیا۔

یاد رکھو کہ ہر آدمی کے لئے گناہ معفو کر دینا کا اور مجھے کوئی پروا نہیں۔

بزرگ نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن آدمی کے تین ہر چتر ہوں گے ایک ہر چتر میں اس کے نیک اعمال کا اور دو چتر ہو گئے اور دوسرے ہر چتر میں اس کے گناہ لکھے ہوئے ہوں گے اور تیسرے میں اللہ کی رحمتیں درج ہوں گی۔ ہر چتر میں مندرجہ نعمتوں میں سے سب سے پھولی نعمت سے اللہ فرمائے گا کہ اس آدمی کے نیک اعمال میں سے تیرے مساوی جو عمل ہو اس کو ملے لے وہ نعمت تمام نیک اعمال کو ملے لے کیلئے عرض کرے گی میری عزت کی قسم! ابھی تو میں نے اپنا پورا معاملہ لیا ابھی تمہیں کہ تمام نیکیاں قسم ہو تمہیں اور تمہارا (کوسب کے سب) باقی ہیں، پھر جب اللہ بندہ پر رحم کرنا چاہے گا تو فرمائے گا میرے بندے میں نے میری نیکیاں بڑھا کر چند گنا کر دیں اور میری بد اعمالیوں سے دور گزری اور اپنی نعمت مجھے بخش دی۔

حاج محمد علی دہلوی صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے نقل ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو اس کا عمل ہر گز نجات (دوزخ سے حفاظت) نہیں دے گا۔ صحابہ نے عرض کیا آپ کو بھی اے اللہ کے رسول ﷺ فرمایا مجھے بھی نہیں۔ سوائے اس کے کہ اللہ اپنی رحمت اور فضل سے مجھے ڈھانک لے (اور کوئی نجات کا ذریعہ نہیں) اس موضوع کی حدیث بہت آئی ہیں۔

يَوْمَ لَا يُخْذِرُ اللَّهُ النَّاسَ الْفَرَقَ الْمُنَافِقِينَ اَمْ كُنْتُمْ لَكُمْ بَرَاهِمْ اَنْ يَكْفُرَ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ اَمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ يَقُولُونَ كُنَّا لَا نَدْرِي مَا قَوْلُ الْغُلَامِ الْفَرَقَ الْمُنَافِقِينَ اَمْ كُنْتُمْ لَكُمْ بَرَاهِمْ اَنْ يَكْفُرَ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ اَمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ①

جس دن کہ اللہ نبی ﷺ کو اور جو مسلمان (دین میں) امن کے ساتھ ہیں امن کو رسوا نہیں کرے گا، امن کا نور ان کے سامنے اور امن کے دل پہنے جانب روزِ تاجر کا نور منافقوں کا نور بجھا ہو تو کیجیے کہہ سکیں گے اے اللہ سب اہل ایمان سے اور ان کو آخر تک رکھنا اور ہم کو بخش دے، تو ہر شے پر قادر ہے۔

یونہی اس کا تعلق ایک جگہ ہے۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ كَالْعَصْفِ اَنْ يَحْمِلُوا كُفْرَ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ اَمْ كُنْتُمْ لَكُمْ بَرَاهِمْ اَنْ يَكْفُرَ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ اَمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ②
اور انہیں اللہ کے عطف آگیا ہے اس میں اہل ایمان کی سائنس نور ان کے منافقوں پر تقریب ہے۔
قَوْلُهُمْ اَمْ كُنْتُمْ لَكُمْ بَرَاهِمْ اَنْ يَكْفُرَ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ اَمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ③
جس دن منافقوں کے فرک جھگڑا کہیں گے تو کہیں گے اے اللہ سب اہل ایمان کو خدا اور ذر عطا کر۔ حسبِ دعوتِ اہل ایمان نور میں تفاوت ہو گا۔ اس لئے وہ نور کان کی اور خواست کریں گے۔

فاداتِ افکار و تدلی کا سہرہ چھ دیں ہم نے ذکر کرنا ہے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ④
اے نبی کا فرما اور منافقوں سے (نور اور ولائیں کے ساتھ) جہاد کرو اور ان پر تلخی کرو اور ان کا لٹکا دوزخ ہے اور وہ بی جگہ ہے۔

جہاد کے لفظ کا معنی تلخی ہے۔ نور ان کے سے کافروں اور منافقوں کے مقابلہ کی کوشش کرنا اور امن کا اور کراہی کا لائق ظہر جہاد کے تو ان کو سوائے ذر جہاد میں تلخی کرنا اور امن پر تہہ کرنا۔

فَكَرِهَ اللَّهُ مُشَافَهَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنَّ السُّبُلَ لَئِيْضًا لَّكَ اَلَمْ تَعْلَمْ اَنْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ⑤
نَحْنُ نَكْفُرُكُمْ مَا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ ⑥
اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لئے خوف کی بل بالی کا اور لوط کی بیانی کا

مائل (مظہر مثال) بیان فرمایا ہے، دو دونوں ہمارے خاص بندوں میں سے دو نیک بندوں کے تکرار میں تمہیں سوہن دونوں غور توں نے ان دونوں بندوں کا حق دیا نہیں کیا تو یہ ایک بندے اللہ کے مقابلہ میں فن دونوں غور توں کے کچھ کام نہ۔ تنکے اور دونوں

مرد توں کو کھڑے پایا گیا کہ اور اُن شے جانے والوں کے ساتھ قوموں کی دوزخ بھی دوزخ بھی چلی جاتی۔

حضرت نورؑ کی بی بی کا نام حضرت نورؑ کی بی بی کا دلالہ تھی۔ اللہ نے بطور مثل بیان دو مرد توں کا تذکرہ یہ بتانے کے لئے کیا کہ کافروں کا رشتہ قربت یہاں تک کہ رشتہ زوجیت بھی اگر خفیہوں سے ہو تو کافروں کے لئے وہ بے سود ہے۔ پیغمبروں کی قربت اور زوجیت بھی کام نہیں آسکتی۔ یہ پیغمبر رسول اللہ ﷺ سے رشتہ قربت رکھنے والوں کو ہے کہ کفر کی حالت میں پیغمبر بھی تمہارے کام نہیں آسکتے۔

صالحین حضرت نورؑ اور حضرت لوطؑ کو عید صاف فرمایا کیوں کہ نبوت سے عصمت حاصل ہوتی ہے اور عصمت ہم ہے۔

کمانی صلا کا۔

نکاحات ہمسکا دونوں مرد توں کے خیانت کرنے سے مروے کافروں مافی ہوا (از ہوا بدکاری مروا نہیں ہے) حضرت بن مہس نے کہا کسی نبی کی بی بی نے بدکاری اور زنا نہیں کی نورؑ اور لوطؑ کی بی بیوں کے خیانت کرنے کا یہ سنی ہے کہ وہ مرد نہیں بن پیغمبروں کے دین پر نہیں تھیں حضرت نورؑ کی بی بی لوطوں سے کسی بھی نوعیت پر نہ ہے اگر حضرت نورؑ پر کوئی ایسا نہ آتا تو وہ قوم والوں کو خبر پہنچاتی تھی اور حضرت لوطؑ کی بی بی حضرت کے معانوں کی اطلاع قوم والوں کو دے دیتی تھی، اگر کوئی مہمان رات کو آتا تو درود بھی کر دیتی تھی تاکہ رشتہ دیکھ کر لوگ سمجھ جائیں کہ لوطؑ کے گھر کوئی مہمان آیا ہے اور اگر دن میں کوئی مہمان آتا تو درود بھی دے دیتی تاکہ مہمان کی آمد کی اطلاع ہو جائے۔

کلیں نے کہا خیانت کرنے کا یہ معنی ہے کہ انہوں نے دلوں میں بغاوت چھپا رکھا تھا اور ظاہر مومن تھیں۔

کلام یحییٰ یحییٰ یعنی پیغمبر بھی اللہ کے عذاب کو فریاد کر کے اپنی ذہنیت کسی قسم کا نہ کہہ نہ پہنچا سکے۔

ذوقین کو دونوں مرد توں سے من کے مرنے کے وقت کہا گیا کہ قیامت کے دن کہا جائے گا۔

مع العاصیٰ یعنی ان کافروں نے خود توں کے ساتھ جن کافروں سے یہاں بھی مومن سے رشتہ قربت اور زوجیت باقی نہیں

۴۰

اس آیت میں اللہ نے ان کافروں کی امید کو منقطع کر دیا جو اس نیکانے ہوئے تھے کہ دوسروں کا ان بیان کو کا نہ پہنچائے گا اس سے اگلی آیت میں بتایا کہ اگر بدعت مومن سے تو دوسروں کا کفر اس کو کسی طرح کا ضرر نہیں پہنچا سکتا۔

وَحَبْرًا مِّنْ مَّاءٍ لَّيِّنٍ لِّمَنۡ اٰمَنَ اَمْوَاتٌ يَّرَوْنَ مَاۤ اُفۡتٰتُ رِبِّ اٰمِنِ يٰۤاٰتِ

يَعۡتَبِرۡنَ بَيِّنٰتِیۡ فِی الْحَيٰۤاتِ وَیَحۡبِیۡنَ مِّنۡ فِیۡرِ عَذَابِہٖ وَیَحۡبِیۡنَ مِّنَ الْقَذِیۡمِ الطَّالِبِیۡنَ ۝

اور اللہ مسلمانوں (کی تسلی) کے لئے فرعون کی بی بی کا مال بیان

کرتا ہے جب کہ اس بی بی نے وہ کی لے میرے رب میرے لئے اپنے قرب میں جنت کے اندر ایک مکان بنا دے اور مجھے

فرعون اور اس کے محل (خمر و شرک) سے محفوظ رکھے اور مجھے ان ظالموں (یعنی کافروں) سے بچا دے۔

یٰۤاٰتِ فِرْعَوۡنَ فِرْعَوۡنَ کی بی بی کا نام آسیہ بنت حزام تھا، فرعون جو دشمن خدا تھا ان کا شوہر صالحین فرعون کے کافر

ہوئے کا کوئی ضرر نہ ہو نہیں پہنچا (یہ مجلس مومن اور اللہ کی مقبول ہدی تھیں)

اللہ تھیں نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰؑ جو دو گروں پر غالب آگئے تو اس سے پہلے ہو کر کہید ایمان لے آئیں (اور

حضرت موسیٰؑ کی سہیلی کا ان کو یقین ہو گیا) فرعون کو جب ان کے مسلم ہو جانے کی اطلاع ملی تو اس نے تب کو دھوکہ دیا

کہ چو بھا کر آیا، طریقہ کا بیان ہے کہ فرعون کی بی بی کو دھوکہ دیا کہ (طرح طرح کی) نیکوئی اُنہی دی جاتی تھیں لیکن جب

فرعون کے گھر سے اُنہی چلے جاتے تھے تو فرشتے تمہیں پر سایہ کر لیتے تھے۔

یٰۤاٰتِ فِرْعَوۡنَ تیرے پاس اللہ ہر (قرب اور بعد) مکان سے پرک ہے اس لئے اس کا رتبہ بے کیف ہے (اس کے رتبہ کی

کیفیت نہیں بیان کی جاسکتی)

یہاں فرمایا کہ اللہ نے اسے اس کا جتنی مکان ہی زندگی میں ان کو دکھایا تھا۔ بذریعہ تکلف انہوں نے اپنا جتنی مکان رکھ لیا

تھا۔

وَحَدِّدُوا لَكُمْ مَنَاسِكَتُكُمْ مِّنْ حَرَمِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ یعنی اس کی ختم لینا اور مالی سے نجات دے، مقابلے کے معاملے میں فرعون سے مروی ہے۔ البوصا کی روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا فرعون کے گارہ سے مروی ہیں۔

مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ یعنی ان لوگوں سے نجات دے جنہوں نے کفر و معصیت کر کے خود اپنے لوہے پر حکم کیا ہے اور اللہ کے بندوں کو خدا سے دیتے ہوئے پر حکم کرتے ہیں۔ مطلب یہ کہ ان قبیلوں سے نجات دے جو فرعون کے تابع ہیں۔

اس قصہ کے ذیل میں بیان کیا گیا ہے کہ فرعون نے ایک بڑا پتھر آسمان کے لوہے والے دیسے کا حکم دیا۔ حسب حکم جب ان پر ڈالنے کے لئے ایک عظیم پتھر لایا گیا تو انہوں نے کہا رَبَّنَا إِنَّا لِيُضِلُّنَا فِي الْأَمْرِ هَادٍ يَّخْلِقُ مَا نَشَاءُ لِيُؤْتِيَنَا مِمَّا نَدْعُو بِهٖ ثَمَرًا كَثِيرًا وَلَا تَزِدَّ إِلَيْنَا إِلَّا الْخُسْرَىٰ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ لَمْ يَكُنْ لَكَ كَلٌّ مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَأْتِنَا بِالْغَنِيِّ لَخَرْنَا بِمَا نَعْلَمُ إِنَّكَ عَلِيمُ السَّرَاتِ

حسن نے بیان کیا اللہ نے فرعون کی بی بی کو جنت کی طرف اٹھایا تھا وہ جنت میں کھاتی تھی جس (یعنی فرعون کو) پر قدرت ہی حاصل نہیں ہوئی

وَمِمَّا يُضِلُّهُمْ أَنَّا نَسُفُّهُمْ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ أَنَّا نَحْنُ الْمُغْنِي

اور (مسلمانوں کی عقل کے لئے) اللہ مریم بخت عمران کا حال بیان کرتا ہے جس نے اپنے ہاتھوں کو محفوظ رکھا سو ہم نے اس کے ہاتھوں (یعنی چاک گرین) کے اندر اپنے دل کو چھوڑ دیا اور اس نے اپنے دل کے پیچھا سوئی (جو ملائکہ کے ذریعہ سے اس کو پہنچتے تھے) اور اس کی کتابوں کتابوں کی تصدیق کی اور وہ بھی اطاعت کر رہی ہیں۔

أَكْفَىٰ أَفْضَلُ قَوْمًا لِّمَنِ الرَّحْمَنُ مِنْ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

فَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ يُضِلُّهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي قَوْمًا لِّمَنِ الرَّحْمَنُ مِنْ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور مریم حواء کو اللہ نے چھوڑ دیا۔ یعنی اللہ کے تمام افضل کا خالق اللہ ہی ہے اور اللہ کے حکم سے ہی جبر علی نے ہو کر قتل ہو کر چھوڑ دیا۔ خالق اللہ ہی تھا اس لئے چھوڑنے کی نسبت یہاں جبر علی کے اپنی طرف کر دی۔

مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ یعنی ان لوگوں سے نجات دے جنہوں نے کفر و معصیت کر کے خود اپنے لوہے پر حکم کیا ہے اور اللہ کے بندوں کو خدا سے دیتے ہوئے پر حکم کرتے ہیں۔ مطلب یہ کہ ان قبیلوں سے نجات دے جو فرعون کے تابع ہیں۔

یہاں فرمایا کہ اللہ نے اسے اس کا جتنی مکان ہی زندگی میں ان کو دکھایا تھا۔ بذریعہ تکلف انہوں نے اپنا جتنی مکان رکھ لیا

وَحَدِّدُوا لَكُمْ مَنَاسِكَتُكُمْ مِّنْ حَرَمِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ یعنی اس کی ختم لینا اور مالی سے نجات دے، مقابلے کے معاملے میں فرعون سے مروی ہے۔ البوصا کی روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا فرعون کے گارہ سے مروی ہیں۔

مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ یعنی ان لوگوں سے نجات دے جنہوں نے کفر و معصیت کر کے خود اپنے لوہے پر حکم کیا ہے اور اللہ کے بندوں کو خدا سے دیتے ہوئے پر حکم کرتے ہیں۔ مطلب یہ کہ ان قبیلوں سے نجات دے جو فرعون کے تابع ہیں۔

حسن نے بیان کیا اللہ نے فرعون کی بی بی کو جنت کی طرف اٹھایا تھا وہ جنت میں کھاتی تھی جس (یعنی فرعون کو) پر قدرت ہی حاصل نہیں ہوئی

اور مریم بنت عمران کے اور کئی بیٹے اور بیٹیاں تھیں جن کی تفصیل عورتوں پر لکھی ہے جیسے دوسرے کھانوں پر شہید کی برتری نہ
روانا اللہ! شیطان نے مصیبت و آفات کی اور ابونعیم کی روایت میں حدیث نہ کرنا بالفاظ اہل حق ہے، حضور ﷺ
نے فرمایا کان مرد تو بہت ہیں کان عورتیں صرف چار ہیں۔ آسہ بنت مزاحم زوجہ زبیر بن عوفؓ کی بیعت عمرؓ، عذیبہ بنت جحشؓ
اور فاطمہ بنت محمد ﷺ اور عائشہؓ کی تفصیل عورتوں پر لکھی ہے جیسے کھانوں پر شہید کی برتری نہ۔

میں کہتا ہوں کان عورتوں سے مردوں کا شمار کمالات نبوت تک پہنچتا ہے۔ انھیں کی روایت میں گویا اقوام کرشمہ کی خبر دی گئی
ہے کیوں کہ ان میں (کان مرد یعنی انبیاء و کثرت ہوئے اور کمال نبوت تک پہنچنے والی) (کرشمہ امتوں میں) صرف آسہ اور
مریم ہی ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا بھر کی عورتوں میں سے مریم بنت عمران، عذیبہ بنت
خولید، فاطمہ بنت محمد اور آسہ بنت زبیر ان تھیں جن کے کان ہیں۔ (یعنی صرف یہ ہی چار عورتیں کان ہیں)۔
حضرت علیؓ نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا (کرشمہ اقوام کی) عورتوں میں مریم بنت عمران سب سے بہتر
عورت تھیں اور ہری عورتوں میں سب سے بہتر عذیبہ بنت خولید ہیں (مقتل علیہ)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ہیں کہ فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ کو طلب فرمایا اور ان کے کان میں دو گوی
آواز فرمایا، حضرت فاطمہ سن کر رونے لگیں پھر حضور ﷺ نے ان سے کوئی اور بات نہ فرمائی جس کو سن کر وہ نہیں پرہیز
حضور ﷺ کی وفات ہو گئی تو میں نے حضرت فاطمہ سے دو گویا پھر ہنسنے کا سبب دریافت کیا کہنے لگیں۔ رسول اللہ ﷺ نے
(پہلے) فرمایا کہ (معترب حضور ﷺ کی وفات ہو جانے کی میں سن کر رونے لگی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سوائے مریم
بنت عمران کے جتنی عورتوں میں مردوں ہوں گی۔ یہ سن کر میں نہیں رہی (رواد الترمذی)

حضرت مریم، حضرت سیدہ، حضرت عذیبہ، حضرت فاطمہ اور حضرت عائشہ کی باہم برتری کی تفصیل سورۃ آل عمران کی
آیت يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ مَتًى تَشَاءِ وَالْعَلِيِّينَ کی تفسیر کے ذیل میں کر چکے ہیں۔

۵ فائدہ ۴

دونوں نمبروں میں حضرت عائشہ اور حضرت عذیبہ برتر ہیں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے خلاف اس بات پر
ہم تعاون کیا جو حضور ﷺ کو پسند نہیں تھی اور سخت ترین کجی بھی ہے اور اس امر کی طرف اشارہ بھی ہے کہ دونوں کے ایمان
کا شکا ہے اور دونوں پر لازم ہے کہ کرشمہ دونوں مؤمن عورتوں کی طرح ہو جائیں اور رسول اللہ ﷺ کی ذوجیت پر بھرپور
کر رہیں۔

﴿...﴾ (خدا کا شکر ہے تفسیر مظہری جلد ۱۱ (اردو) ختم ہوئی) ﴿...﴾

دعوت و تبلیغ اور مطالعہ کے لیے مستند کتب

۳ جلد اردو ترجمہ	مولانا محمد یوسف کاندھلوی	حیۃ الصحابہ
۳ جلد انگریزی	مولانا محمد احسان صاحب	حیۃ الصحابہ
اردو	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل اعمال
انگریزی	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل اعمال
اردو	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل صدقات مع فضائل حج
انگریزی	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل صدقات
	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل نماز
	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل قرآن
	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل رمضان
	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل حج
	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل تبلیغ
	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	فضائل ذکر
	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	حکایات صحابہ
	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا	شمال ترمذی
اردو	مولانا محمد یوسف کاندھلوی مترجم مولانا محمد سعید غفار	منتخب احادیث
انگریزی	مولانا محمد یوسف کاندھلوی مترجم مولانا محمد سعید غفار	منتخب احادیث

ناشر و اڑالہ اشاعت
ازاد بازار لاہور
دعوت و تبلیغ کے لیے مستند کتب
مترجم مولانا محمد سعید غفار

